

هَذَا كِتَابُ الدَّلِيلِ لِأَهْلِ الْعُقُولِ

لِبَاغِي السَّبِيلِ * بِنُورِ الدَّلِيلِ * لِتَحْقِيقِ مَنْهَبِ

الْحَقِّ * بِالْبُرْهَانِ وَالصِّدْقِ * لِلشَّيْخِ الْأَمَّا

الْعَلَامَةِ * وَاسْطَةَ الْعُقَدَيْنِ السَّلَفِ

وَالْخَلْفِ الْمُرْتَمَةِ * أَبِي يَعْقُوبَ

يُوسُفَ بْنَ إِبْرَاهِيمَ الْوَزْجَلَا

قُدْسَ اللَّهِ سِرَّهُ وَرُوحَهُ

وَيُوزِنُ مِيزَانَهُ

أَمِينَ

هَذَا كِتَابُ الدَّلِيلِ لِأَهْلِ الْعَقُولِ

لِبَاغِي السَّبِيلِ بِ نُورِ الدَّلِيلِ بِ لِتَحْقِيقِ مَذْهَبِ

الْحَقِّ بِ بِالْبُرْهَانِ وَالصَّدَقِ بِ لِلشَّيْخِ الْأَمَّا

الْعَلَامَةِ بِ وَاسْطَةِ الْعَقِيدَيْنِ السَّلَفِ

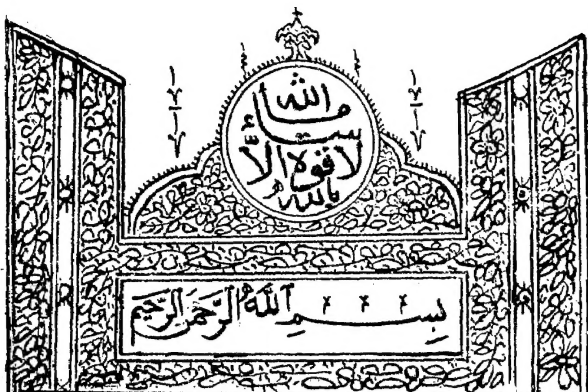
وَالْخَلَفِ الْمَرْيَمَةِ بِ ابْنِ يَعْقُوبَ

يُوسُفَ بْنَ إِبْرَاهِيمَ الْوَزْجَلَا

قُدْسَ اللَّهِ سِرَّهُ وَرَحْمَةً

وَنُورَ ضَرْحَتِهِ

أَمِينَ



وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا
 الْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَلِيمِ الْحَكِيمِ * رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ * الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ *
 الَّذِي لَمْ يَخْلُقْ الْخَلْقَ بِأُطْلَاوَلَمْ يَنْشَأْهُمْ لَاعِبًا وَلَمْ يَجْعَلْهُمْ عَابَثًا
 وَلَمْ يَتْرَكْهُمْ سُدًى * وَلَمْ يَنْعَمْ هَدًى * خَلَقَ فُسْرَى وَقَدَسَ
 فَهَدًى * وَأَوْضَعَ مِنْهَا جُزْءَ السَّبِيلِ * لِأَهْلِ الْعَقُولِ بِأَنْوَارِ الدَّلِيلِ
 * وَسَنَنَ الْجَلِيلِ فَشَفَا الْغَلِيلِ * وَكَفَى الْعَلِيلَ مَوْتَةَ الدَّخِيلِ *
 سُبْحَانَهُ وَالصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَلَى نَبِيِّ الرَّحْمَةِ * هَادِيَ الْأُمَةِ *
 مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ وَعَلَى سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ الْجَمِّ الْغَفِيرِ * وَالْأَوْلِيَاءِ
 الْجَمْعِ الْكَثِيرِ * أَنَّهُ عَلَى مَا يَشَاءُ قَدِيرٌ * (أَمَّا بَعْدُ) *
 فَإِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فَطَرَ هَذَا الْجَنْسَ الْعَاقِلَ فَجَعَلَهُ أَفْضَلَ الْخَلْقِ
 أَجْمَعِينَ * وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ خَيْرًا فَجَعَلَهُ أَفْضَلَ الْعَالَمِينَ * وَخَلَقَ
 الْأُمَّمَ أُمَّةً بَعْدَ أُمَّةٍ فَجَعَلَ هَذِهِ الْأُمَّةَ أَفْضَلَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ
 * بِشَهَادَتِهِمْ يَوْمَ الدِّينِ عَلَى رُؤُسِ الْعَالَمِينَ * فَقَصِّرْ الْحَقَّ عَلَى الْفِرْقَةِ
 الثَّلَاثَةِ وَالسَّبْعِينَ * وَمَا سِوَاهَا فِي الْهَلَاكِ وَالرَّدَى أَبَدَ الْأَبَدِينَ
 وَجَاءَ الشَّرْعُ بِمَصْدَقِ مَا قُلْنَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَتُنْفَرُقُ
 أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً كُلُّهُنَّ إِلَى النَّارِ مَا خَلَا وَاحِدَةً نَاجِيَةً

وكلمهم يدعى تلك الواحدة الحديث وفي حديث جابر بن نفيير
ستفترقون على احدى وستين فرقة وفي حديث آخر افرقت اليهود
على احدى وسبعين فرقة والنصارى على اثنين وسبعين فرقة
وستفترقون على ثلاث وسبعين فرقة الحديث وفي حديث آخر
افرقت النصارى على احدى وثمانين فرقة واليهود على اثنين وسبعين
فرقة وانتم على ثلاث وسبعين فرقة الحديث والحديث من المسندات
وليس من المتواتر ولا أصحاب الحديث عكسه يروون ان الامة
ستفترق على ثلاث وسبعين فرقة كلهم الى الجنة ما خلا واحدة الى
النار ولاصحاب الحديث خظم وقد وردت احاديث كثيرة في الامة
يخص بعضها ببعضها ويعم وينسخ ويفسر * (باب) *
اختلاف الناس في الامة قال بعضهم الامة جميع من ارسل
اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجن والانس والاحمر
والاسود ودخل في جملة هذا جميع المشركين من السوفسطائية
والدهرية والثورية والديسمانية والمرفونية واصحاب الطبايع والكرمية
وياجوج وماجوج واليهود والنصارى والذين اشركوا وجماعة
الموحدين اجمعين واهل التشبيه منهم والخضر والياس وعيسى
اذ انزل ليس الا الملائكة وقالت طائفة انما امته من آمن
به من الموحدين والمشبهة والرافضة والمجسمة والمشيعة وطائفة
يقولون انما امته من آمن به وصدقه وصح توحيدده وطائفة
يقولون ان امته الفرقة المحقة وكل صدقوا ولكن هذا مبهم
وقالت صلى الله عليه وسلم ان معكم خليقتين ما كانتا في شيء
الاكثر تاه ياجوج وماجوج وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان في سفر له يمضون اوان الظهيرة اذنزل جبريل عليه السلام بأول
سورة يا ايها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شيء عظيم فرفعها

رسول الله صلى الله عليه وسلم عقيرته فثاب اليه الناس فقال
 يا ايها الناس اتقوا ربكم الى قوله شديد فقال عليه السلام اتدرون
 اني يوم هذا قالوا الله ورسوله اعلم فقال يوم يقول الله فيه لآدم
 قم ابعث بعث النار فقال آدم وما بعث النار فقال تعالى من كل
 الف تسعة وتسعين وتسع مائة الى النار وواحد الى الجنة هناك
 يشيب الصغير ويهرم الكبير وتضع كل ذات حمل حملها وترى
 الناس سكارى الاية فتفرق اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وضوضوا فناداهم ان هلموا فتابوا اليه وقال ابشروا ان معكم خليفتين
 ما كانتا في شيء الا كثرتا هـ يا جرج وما جرج تسعة وتسعون وتسع
 مائة الى النار وواحد منكم الى الجنة فاجب عليه السلام ان
 يا جرج وما جرج من امته فوجب على هذا الحديث ان امة محمد صلى الله عليه وسلم
 الى التسع مائة اقرب منها الى الثلاث والسبعين فرقة وقولك
 عليه السلام لا تقوم الساعة على مؤمن وقولك عليه السلام لا تقوم
 الساعة الا على دين ابي جهل ودينه الشرك وقوله عليه السلام
 لتتبعن اثار من قبلكم حتى انهم لو سلكوا حجر ضب لسلكتموه خذ
 النعل بالنعل وروى خشرم دبر قالوا اليهم يهود والنصارى يا رسول
 الله قال لا قالوا فمن اذا قال عليه السلام لا تقوم الساعة
 حتى تضطرب اليات نساء دوس على ذى الخصلة وذو الخصلة
 صم كانوا يبعدونه في الجاهلية وهؤلاء من امته وروى عنه انه
 قال القدرية تجرس هذه الامة والمرجئية يهوديها وهم من
 امته وعنه عليه السلام انه قال رايت في المنام سواد اقلت يا جبريل
 من هؤلاء اهؤلاء امتي فقال لا هذا موسى في امته ثم قال رايت
 سواد اعظم من الاول فقلت يا جبريل من هؤلاء اهؤلاء
 امتي فقال هذا عيسى في امته قال ثم نظرت فرايت سواد اعظم

من الاولين قد سد ما بين الافق فقلت من هؤلاء يا جبريل فقال
هؤلاء امتك لك معهم سبعون الفا يحشرون عن يمين العرش كانت
وجوههم القمر ليلة البدر ولا يحضرون المحشر فقام عكاشة بن
الحصن فقال ادع الله يا رسول الله ان يجعلني منهم فقال انت
منهم اوقال اللهم اجعله منهم ثم قام سعد بن عباد فقال ادع
الله ان يجعلني منهم فقال سبقك بها عكاشة وبردت الدعوة
ثم دخل عليه السلام بيته ثم خرج فقالوا هؤلاء من الانبياء او من
ابنائنا واما نحن فقد دقنا المشرك فقال بلى رجال آمنوا بالله
وصدقوا المرسلين فقالوا احلهم لنا يا رسول الله فقال لا يكونون
ولا يسترقون ولا ينظيرون وعلى ربهم يتوكلون وعنه عليه السلام
انه قال زويت لي الارض فاريت مشارقتها ومغارها وسيدبلغ
ملك امتي ما زوي لي منها وقال عليه السلام نحن الاخرون
الاولون يريد انهم اوتوا الكتاب من قبلنا واوتيناها من بعدهم
(في فضائل هذه الأمة) قال الله عز وجل كنتم
خير امة اخرجت للناس الآية وقال عليه السلام امتي امة مرحومة
اشارة الى قول الله عز وجل لموسى قال موسى ان هي الاقنات
تضل بها من تشاء وتهدي من تشاء الى قوله الذي يحدونه مكنوا
الآية وقال عليه السلام انتم توافقون سبعين امة انتم خيرها وافضلها
عند الله وقال عليه السلام امتي كالغيث لا يدرى اوله خير
ام دأخره وقال ايضا اول امتي خير واوسطها وءاخرها هي
رعاع لا خير فيهم وقال عليه السلام للعامل من امتي
في اخر الزمان اجر خمسين منكم يريد اصحابه وقال عليه السلام
اهل الجنة مائة وعشرون صنفا انتم منها ثمانون وقال عليه السلام
خير امتي لامتي ابو بكر ثم عمر وروى واصليها في دين الله عمر

واماينها ابو عبيدة بن الجراح واقضاكم علي وافرضكم زيد بن ثابت
 واقركم ابي بر كعب واعلمكم بالحلال والحرام معاذ بن جبل وان
 مع سلمان لعلما وعليكم بهدي عمار و بهدي بن ام عبد ولا بد من قيام
 المهدي في آخر الزمان يملأ الارض قسطا وعدلا كما ملئت ظلما
 وجورا قال ولكل نبي دعوة واني اخذت دعوتي شفاعا لأمتي
 وعن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير اول
 امتي متزوجوها و آخرها عزابها وعنه عليه السلام قال لا تترك
 امتي بخير ما تباينوا فاذا استأوا اهلكوا وعن ابي هريرة قال مر
 النبي عليه السلام على مقبرة فقال سلام عليكم دار قوم مؤمنين
 انتم لنا سلف ونحن لكم تبع وانا بكم لاحقون ان شاء الله ان الله
 وانا اليه راجعون وددت اني رايت اخواني فقالوا السنن يا اخوانك
 يا رسول الله قال بل انتم اصحابي اخواني قوم يا ثون من بعدي وانا
 فرطهم على الخوض وليذاذن رجال عن حوضي كما يذاذ البعير الضناك
 فاناد بهم الاهلم الاهلم انهم اصحابي فيقال ليسوا يا اصحابك
 انك لا تدري ما احدثوا بعدك وفي رواية انهم لن يزلوا مرتدين
 على اعقابهم فيؤخذ بهم ذات الشمال فاقول فسحقا فسحقا
 وعنه عليه السلام انه قال لاصحابه اي الخلق اعجب بيماننا فقالوا
 الملائكة قال الملائكة عند ربهم فما لهم لا يؤمنون وفي رواية
 قالوا الانبياء قال الانبياء يا نهم وحي من ربهم فما لهم لا يؤمنون
 قالوا نحن اصحابك قال انتم اصحابي تسمعون مني وتروني فما لكم
 لا تؤمنون فقالوا الله ورسوله اعلم قال اعجب الخلق ايمان
 قوم يا ثون من بعدي فيؤمنون بي ويعملون بأمرى ولم يروني
 فاولئك لهم الدرجات العلى الا من تعمق في الفتنة وقال عليه
 السلام خير امتي قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يأتي

قوم يجبرون السمن تسبق بمين احدهم شهادته وقال عليه السلام
 انتم ثلث اهل الجنة * (افان الامة) * قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ستفتزق امتي الحديث وقال عليه السلام هلاك
 امتي رجلان عالم فاجر وعابد جاهل وقال ايضا اذا ظهرت
 البدع في امتي وكتم العالم علمه فعليه لعنة الله وعنه عليه السلام
 ما اختلفت امة بعد نبيا الا ظهر اهل باطلها على اهل حقها وقال
 عليه السلام اخوف ما اخاف عليكم زلة عالم وجدال منافق با
 لقراءن وعن ابي ذر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يتخوف على امة ستا اماراة السفها وكثرة الشرط وبيع المحكم
 والاستخفاف بالدم وقطيعة الرحم وقوما يتخذون القرآن مزمارا
 يقدمون الرجل منهم ليس بافقرهم الا ليغنيهم وعن ابي هريرة
 عنه صلى الله عليه وسلم انه قال هلاك امتي او قال فساد امتي
 على رؤس اغيلة ممن سفها قرئش وعن ابن عباس عنه صلى الله عليه
 وسلم انه قال هلاك امتي في المعصية والقدرية والرواية عن غير
 ثبت وعن حذيفة رضي الله عنه قال لتدعون هذه الامة ما لكو
 دعي به المقرون الاولى عاد وثمود لاستجيب لها ولا يستجاب لهذه
 الامة وصنح هريرة ان النبي عليه السلام قال اتدرون من
 المفلس قالوا المفلس فينا من لا دينار له ولا درهم له ولا متاع
 فقال انما المفلس من امتي من ياتي يوم القيامة بصلاة وزكاة
 وصيام وقد شتم هذا وضرب هذا وقذف هذا فيقتص لهذا
 من حسناته فان فنيت حسنة قبل ان يقضي ما عليه اخذ من
 خطاياهم فطرحت عليه ثم يطرح في النار وذكرضام هذا
 الحديث فواجب القضا في الحسنات ولم يذكر القاء الخطايا
 عليه وقال تعالى وليحملن ثقلهم وانما الامع انغالهم وليس لنبي

القيامة عما كانوا يفترون وعن يحيى بن ابي كثير قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يكون القوم من امتي فطن في تجارتهم خرق في
 امر آخرتهم يموتون لاختلاق لهم وعن راشد بن سعد ان النبي صلى
 الله عليه وسلم قال يوما وعنده نفر من قريش الا انكم ولادة هذا الامر
 من بعدى فلا عرفن ما شققتم على امتي اللهم من شق على امتي فشق
 عليه وعن ابي هريرة عنه عليه السلام انه قال يهلك امتي هذا الحي
 من قريش قالوا فانا نأمرنا قال لوان الناس اعز لوهم أو قال تركوهم
 وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اخاف على
 امتي الا ضعف اليقين قال **عمر بن الخطاب** رضي الله عنه
 لكعب ما أخوف شيء تخافه على امة احمد قال ائمة المضلون قال
 له عمر صدقت قد اسر الى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم
 واعلمني به روي **تعلبة بن مسلم** عن عبد الله بن عمر قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رايت امتي تهاب ان تقول
 للظالم انك ظالم فتودع منهم وعنه عليه السلام قال رايت
 رجلا قد اخذته الربانية من كل مكان فجاء امره بمعروف وزهيه عن
 منكرفا استغذاه من ايديهم وادخله مع ملائكة الرحمة
 فصار معهم وقال صفان من امتي لاشئلهما شفاعتي يوم القيامة
 امام ظلوم غشوم وغال في الدين مارق وعن **جعفر بن برق**
 عن الزهري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم من ولي
 من امر امتي شيئا فرفق بهم فارقه ومن خرق فخرقه وقيل عنه
 عليه السلام انه قال ما اشد ما اخوف على امتي الشيطان والدجاء
 ولكن اشد ما اتقى عليهم الا ائمة المضلون وعنه ايضا انه قال من
 ولي من امة محمد شيئا فلم يعدل فيها فغلبه بهلة الله قالوا وما بهلة
 الله قال لعنة الله عز وجل وعن الحسن عنه عليه السلام قال لا تزال

يد الله تعالى على هذه الأمة وكفاه ما لم تقظم ابرارهم بخارهم وما
 لم يرفق خيائهم بشرارهم وما لم تمل قراؤهم الى امرائهم فاذا فعلوا
 ذلك رفعت عنهم البركة وسلطت عليهم الجبابة فساوهم سوء
 العذاب وقذف في قلوبهم الرعب والزق بهم الفاقة حدثنا علي عن الحسن
 بن واقد الحنفى قال اظنه من احاديث بهر بن حكيم قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اذا كانت سنة ثمانين ومائة فقد اُخِلتْ لأمتي
 العذبة والعزلة والترهب في روس الاجيال وعنه عليه السلام انه
 قال الخائف يوم القيامة من خافته أمتي من غير سلطان ومن
 كتاب ذكر الطاعة والمعصية عن عبد الرحمن بن عبد الكيف اتيت
 الى عبد الله بن عمر وهو جالس في ظل الكعبة والناس حوله مجمعون
 فسمعتة يقول قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فخطبنا فقال انه
 لم يكن نبي الا كان حقا على الله ان يدل استه على ما يعمله خير لهم وينذرهم
 ما يعمله شر لهم وان امتكم هذه جعلت عاقبتها في اولها وان آخرها
 يصيبهم بلاء وأمرين كروها وتجي الفتن يد فن بعضها بعضا تجي الفتن
 فيقول المؤمن هذه مهلكتي ثم تنكشف فمن سره منكم ان يخرج عن
 الدار وان يدخل الجنة فلندركه موته وهو مؤمن بالله واليوم الآخر
 وليأت الى الناس الذي يجب ان يؤتى اليه وانما اعرقنا في الزرع في هذه
 الأمة ونقصيناها ما قدرنا ليتفق لنا الجمع بين قوله عز وجل كنتم
 خير امة اخرجت للناس الى قوله واكثرهم الفاسقون وبين قول النبي
 عليه السلام ستفترق امتي الحديث ونستظهر بما عاينا ورأينا من
 بليغ هذه الامة طرقي الارض شرقا ومغربا واذا عاذهم الله تعالى من
 عبادة الاوثان واتخاذ غيره ربا من غير ان تحل بشيء من طرق اهل الحق
 في الاصل السلامة ما خلا صنفين منها المبتدع في دين الله عز وجل
 والمصر على معصية الله عز وجل المبائن لله فهذا ان لا سبيل لهما الى الجنة

ولا بد من بيانها وتحديد شأنها على أنها من أهل الشهادة لله عز وجل
والإيمان به نطقاً واعتقاداً ومن أين افتراق مع سائر المؤمنين الذين
أخلصوا دينهم لله ومع سائر أهل الأجر الم الذين شأوا دينهم بالعبور
وعقبوا التوبة والندم وسبباً في موضعه التفرقة بينهم وبينهم والله
الموفق للصواب أعلم أن الله تعالى وعد النصر والظفر لهذه الأمة
على سائر الأديان قال الله عز وجل وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا
الصالحات إلى قوله أولئك هم الفاسقون وقال إن تنصروا الله ينصركم
ويثبت أقدامكم وقد فعلوا وفعل وقال لقد رضي الله عن المؤمنين
إذا يبايعونك تحت الشجرة إلى قوله وأخرى لم تغدروا عليها قد
أحاط الله بها الآية وفي أمثالها من القرآن وعد هذا الدين أن
يظهره على الدين كله ولو كره المشركون فجاهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم حتى أظهره الله على العرب قاطبة كما قال إذا جاء نصر
الله والفتح إلى قوله توأباً ثم ولي أبو بكر الصديق رضي الله عنه
فارتدت العرب بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد دخولهم
في دين الإسلام فقاتلهم أبو بكر ففتح الله له وردهم إلى الإسلام
كأول مرة ثم ولي عمر من الخطاب رضي الله عنه فافتتح ما يلي جزيرة
العرب من العراق والجزيرة والشام ومصر واطرابلس وفارس
وكرمان فبات رحمه الله فولي عثمان بن عفان فافتتح ما وراء الدرب
من الشام والمهايات وادرجمان وخراسان بعد الري وحلوان
وأرض أسبست وسجستان وأرض أفريقية وكانت الفتوح هكذا
متوالية في أطراف الأرض مع تغيير الولايات والخلفاء وفسادهم
مقدار ما في سنة وآخر المائتين ظهرت الأمة الضالون المضلون
فوزعوا أمة محمد عليه السلام ومع ذلك يصحهم الضر والظفر وصلوا
القسطنطينية ورومة إلى الأرض الصقلية وراخراسان وسمرقند

وترمد وبخارى وعزنة فجاز الاسلام هذه النواحي كلها ومن دراهها
 الى الصين والى الهند والسند والبر الكبير وبربطانة وغيرها فصلا
 جميع ما ذكرنا في حكم الاسلام واسلم اهلها ومن لم يسلم صار ذامنة
 وظهرت المساجد والجمع والجماعات والاذان ففي هذه الثلاث
 مائة الغالب على الدنيا الاسلام والخير كما قال ابو حمزة المختار بن عوف
 رحمه الله حين خطب اهل المدينة فقال ايها الناس الناس منا ونحن
 منهم الاعابد وثن اوملكا جبارا اوشاد اعلى عضديه فان غالب على الدنيا
 الاسلام وظهرت الامة الصالحة آخر المائتين سنة ولم تظهر افاويلهم
 واصحابهم الا مائة اخرى فجهور الامة على الحق الامن بلغته البدعة
 فرضي بها وقليل ما هم عاد ودخل مذهب مالك المغرب عام تسعة
 واربعين وخمسماية عند دخول المنتقمين المغرب وظهور العرب واما
 مصر فما ظهرت فيها الشيعة الا عند الحاكم بن ابي تميم ودخل ارضهم
 مصر اثنين وستين وثلاثمائة وهؤلاء المتأخرون هم الذين انتصروا
 للامة بعد ما مضى من عمرهم اعمار صالحة والذى وقع عليه الاحصاء
 من الطوائف الهاكمة في هذه الامة ثلاث القدريّة والمرجئة والمارة
 على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عليه السلام طائفتان
 من امتي لا تنالهما شفاعتي المرجئة والقدريّة وهما ملعونتان على لسان
 سبعين نبيا **فاما** القدريّة والمارقة فهما يزيدان في عدد هذه الامة
 ولا ينقصانها فهما كالرقتين في دراع الحمار لقلتمهما وذلتمهما **فاما**
 المارقة فقد قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مناسا من امتي
 يمرون من الدين مروق السهم من الرمية فتتظرفى النصل فلا ترى
 شيئا وتتظرفى القدح فلا ترى شيئا وتتمارى في الفوق هم كما ذكرنا
 قليلون لا يباينهم **واما** المرجئة ان وقعوا في سهم السنيّة وهم
 كثير والسنيّة تتقي منهم وسند كرههم فيما بعد ان شاء الله ومن وراء

هذه الثلاث ثلاث أخرى لم يذكرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وهم الشيعة ومذاهبيهم في علي بن أبي طالب وولده كآثرهم ليسوا
 من أمة محمد صلى الله عليه وسلم وقد أشار إليهم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال شرافراق هذه الأمة فرقة تلتجلك يا علي ولا تغفل
 بأمرك كما أنهم خارجون من هذه الأمة الاشتوا ذهم فمهم متخاضون
 بلاد الترك وبلاد النصارى ارمينية ونطاييرها ومنهم المشبهة
 فهم على اسلوهم ومذهبهم في الله تعالى مذهب الاطفال عند
 الابداء ومنهم المجسمة صرحوا في الرجوع الى عبادة الاوثان والاضمام
 والاشباح في ما هو لاد السنية ومذاهبيهم في الغشنة والصحة
 ذلك امر متعلق بالرجال دون النساء ولا سيما من فقد الاستبصار
 وقصر عن درك حقائق الاخبار والبدع متفرقة فكل بدعة تشريع
 هدم قواعد الاسلام فهي العامة الطامة التي تبلغ الرجال والعيال
 واما التي تغصر على الاخبار ولم تجاوز الى هدم قواعد الاسلام
 كالاختلاف في اسماء الشريعة من مؤمن ومسلم وكافر وفاسق
 ومشرك ومنافق وفي القرآن والصفات فاكثرها تضر هذه
 المعاني قالها الاسامعها ما لم يعتقد ها دين ايدان الله تعالى به او
 يقطع عذر مخالفه من المسلمين او هدم به قاعدة من قواعد
 الاسلام هنالك لا يعذرو من اقتصر على قواعد الاسلام من
 الشهادة والصلاة والزكاة والصوم وحج البيت من استطاع
 اليه سبيلا فغسي عسى وكذلك من كان بالغور من ارض العدو
 ولم يبلغه امامه الا قواعد الاسلام ولم يبلغه ما شجر بين الأمة
 ولم يفهمه فان فهم لم يقطع الشهادة عليه والقول على الرجال
 في ما العيال والنسوان والبله والولدان فهم يعبدون من هذا
 وكذلك أهل بلاد السودان الذين لم يبلغهم الاسلام الا من بعد

الحسابة سنة من الهجرة ولم يعرفوا التفرقة بين المذاهب والافراق
 فالرب اراء وأرحم من أن يؤخذ احدا يذنب غيره وقد قال الله
 ولا تزوروا زرة وزر اخرى فان قال قائل فان الله تعالى قد أخذ
 اليهود بما فعلته اباؤهم من قتلهم الانبياء واستحلوا حرام
 وقد قال الله عز وجل هؤلاء من بعدهم فلم تقتلوا انبياء الله ان
 كنتم مؤمنين من قبل على ان هؤلاء الذين غيرهم لم يدركوا انبياء
 الله من قبل ولا ادرك زما نهم زمان الانبياء فاجواب ان هؤلاء
 اليهود الذين غيرهم الله بقتل اباؤهم الانبياء ولم يقتلواهم وانما
 غيرهم على اتباع الاباء على انهم يعرفون انهم قتلوا الانبياء واشتهر
 ذلك عندهم شهرة تغني عن الدلالة عليه وذلك ايضا معروف
 الفساد قتل الانبياء والذين يأمرون بالقسط من الناس وظهور
 قبح ذلك ايضا كذلك وانما الكلام على من بلغته البدعة في الدين
 والشبهة بغير يقين ودر بما يقصر علمه عن ذلك ولم يوال ائمة
 على ذلك ولم يوالهم الا على ما ظهر له من شريعة الاسلام من
 الصلاة والزكاة والصوم والحج على ان اليهود اشركت بردهم نبوة
 محمد ورسالة صلى الله عليه وسلم فكل سود في الدنيا لهم فيه
 نصيب حين عبدت غير الله فليتهم كل مقلدا امامه في مثل هذا
 فان من كان بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم غير معصوم ولك
 في اهل صفين اسوة حسنة وذلك انهم في مائة الف اوزيريدون
 استبصروا اولافى قتل طلحة والزبير ومعاوية وعمر بن العاص
 وامامهم على بن ابي طالب وعمار بن ياسر والمهاجرون والانصار
 والتابعون باحسان ومع ذلك لم يقيموا الحججة على سعد بن ابي
 وقاص احد الشورى وعلى زيد بن ثابت ومحمد بن مسلمة وعبد
 الله بن عمر بن الخطاب ولم يقطعوا عندهم في التوقف عنهم فقلوا

استبصارهم وهو لا شكهم كل يعمل على شاكلته وربك يحكم بين عباد
 فيما كانوا فيه يختلفون * **باب** آفات الامة في دينها *
 اولها زلة عالم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخوف
 ما اخاف عليكم زلة عالم وجدال منافق بالقرآن فاما زلة عالم
 فمثل زلة عثمان حين زل عن طريقه صاحبه بعد ما وقع الاجماع عليها
 وزل في اربعة امور اولها استعمال الخونة ولم يكن على قفاهم
 في الثاني حين صرف مال النبي الى من اشتهى من اقاربه دون
 مستحقه من اهله والثالث ضرب الابرار وهتك الاستار
 الامرين بالمعروف والناهين عن المنكر والرابع في كبحي في احد
 الافعال ومن شبهته انه اشرف يوم الدار على محاصره فقال
 لهم اناسدكم الله الم تسمعوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول لا يحل دم امرء مسلم الا باحدى ثلاث خلال كفر بعد ايمان وزنا
 بعد احصان وقتل النفس التي حرم الله وانا ما زليت ولا كفرت بعد
 ايمان ولا قتلت النفس وغفل عن التي نص الله عليها في القرآن
 حيث يقول وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصلحو ايديهما الى قوله
 حتى تقضى الى امر الله فان فاءت فاصلحو ايديهما فلو كلفنا الاصلاح
 يلينها لقتل عثمان اعدل وللمحاصرين كفوا واعمتم علي وطلمة
 والزبير وعمار فان عدل عثمان امرنا المحاصرين بالكف فان ابوا
 قاتلناها وان امرنا عثمان بالعدل فلم يعدل فان ابوا قاتلناه فطلبوه
 ان ينخلع عن امورهم فاني وقد اتموه على دينهم كما قال عمار بن ياسر
 رحمه الله اراد ان يقتال ديننا فقتلناه والمرحوم في الزنا مقتول
 والطاعن في دين المسلمين حلال قتله قال الله تعالى وطعنوا في دينكم
 فقاتلوا ائمة زلت على في التحكيم نهي اول مرة عن التحكيم
 فقال انه كفر ثم رجع عوده على بدء هو قال من ابى التحكيم فهو كافر

وقتل اصحاب معاوية وقد دعوه الى التحكيم حياة عمار وقتل اهل
 النهروان وقد نهوه عن التحكيم فقتل منهم اربعة الاف اواب كما قال
 ابن عباس قتل الحق منهم والمبطل وزلة طلحة والزبير في نكثهم
 الصفة حين بايعا عليا فنكثا فان اراد اوبة ما فعلاه بعثمان حين
 يقول طلحة خذ مني لعثمان حتى يرضى فقد اخطا انما يرضى الله
 تعالى ان لو اقام من انفسها لولي دم عثمان وسلام من نكث الصفة
 وشرع الدين الخوارج دينا فلمها اجورا الخوارج او اوزارها على ان
 الخوارج انما خرجوا على الائمة الجورة اخبرهم في الخروج لولا الاستغناء
وزلة الخوارج نافع بن الازرق وذويه حين تاولوا قول الله
 تعالى وان اطعتموهم انكم لمشركون فاثبتوا الشرك لاهل التوحيد
 حين اتوا من المعاصي ما اتوا ولوا صغرها في ليرة مولى بنى هاشم
 حين شرع في اولاد المشركين انهم كفار وتاول قول الله تعالى في اطفال
 قوم نوح قال الله تعالى حكاية عن نوح عليه السلام ولا يلدوا الا فاجرا
 كفارا فاثبت الشرك للاطفال ودخول النار وزلة واصل بن
 عطاء وعمر بن عبيد وذلك ان واصل بن عطاء اتاه الله الفهم
 والعلم والفصاحة شيئا عظيما غير ان الرأى يتعذر على لسانية فصار
 يتجنبه في كلامه قال قطرب وانشد في ضرار بن عمرو قول الشاعر في واصل
 ويجعل البرقما في تصرفه * وحبب الراى حتى احتال للشعر
 ولم يطق مطرا والقول يجعله * فقات بالغيت اشفاقا من المطر
 وسئل عثمان البرى كيف كان يصنع في الاعداد عشرة وعشرين واربعين
 وبالقمر ويوم الاربعاء والشهور وصفر وبيع وجمادى الاخرى و
 ورمضان فقال ما لي فيه قول الا ما قال صفوان
 ملقن مفهم فيما يحاوله * جهم خواطره جواب افاق
 ومكث قالوا في مجلس الحسن عشرين سنة ما تكلم وسبق اليه طريق

المعتزلة والقدرية وهو امامهم وكانت له فراسة في عمر بن عبيد
 وطمع في ان لو اصابه على مذهبه ان يكفيه ويشفيه فاستغل الحيلة
 حتى اجتمعا في محفل عظيم فيه المرجئة والسنية والمثنية وغيرهم
 فلما اجتمعوا قالوا لهم انزعوا المنايا من القرآن في اول مجلسنا
 نتبرك بها فاستفتح قارئ واخذ في اول سورة لم يكن الذين كفروا
 الى قوله البينة رسول من الله يتلوا صحفا مطهرة حتى اتم وذلك
 دين القيمة فوقف فيها واستفتح واصل الكلام وحمد الله تعالى واشتق
 عليه فقال ان الله تعالى انزل كتابه وبين فيه مراده فرده اعلية
 وأشار الى المرجئة بعد قول الله تعالى وذلك دين القيمة فقال هذا
 بل الدين ان تقول لا اله الا الله ولولم تلتبس بشي من الاعمال
 الصالحات ولم تدع شيئا من الاعمال الطالحات فالتقت الى المثنية
 فقال وهذا الذي قال ان ليس لنا حظ في الاعمال والافعال
 وأشار ان الله تعالى جبرنا الى افعالنا بعد ما قال الله تعالى اولئك
 هم شر البرية فكانوا هم شر البرية بفعل غيرهم ثم قال في المؤمنين
 ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك هم خير البرية الى
 آخر السورة فثبت هؤلاء ان ليس لهم في الافعال شيئا امكا
 فعل بهم ورضي عنهم بما لم يفعلوا واخذ ذلك بمسامع عمر بن عبيد
 وانتصب لمذهب القدرية فلم يقم له أحد فزل زلة عظيمة
 ووددت ان لو خصرها النكار ان يعرض بهم في قولهم في الرضى
 والسخط والولاية والعداوة والحب والبغض وذلك ما
 السنية ايضا في خلق القرءان على يد ابي شاكرا الديلمي
 وذلك انه جاء الى البصرة من أرض فارس فتامل خلق البصرة
 من المسلمين فيها فظهر له من علومهم وحلومهم وحذقهم شي
 فاق الوصف فاراد ان يلقيهم من البدعة ما يحول بينهم وبين

دنيهم فتأمل المخلوق كلها فلم يجد خلقه أرق قلوبا وأضعف نفوسا من
 حلقة أصحاب الحديث فجاءهم فقال لهم يا قوم اني رجل من هؤلاء العجم
 دخل الاسلام في قلبي فجدت من بلادى اليكم فتأملت فلم أرحلقة
 يذكر فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرا الاحللكنكم فانيتكم يا
 اخواني فانظروا لنا كيف نعتزل هؤلاء القوم ونكون في ناحية من نواحي
 المسجد بمغل ونفتبذ عنهم ناحية حتى لا نسمع كلامهم ولا يقرع اسماعنا
 خطابهم فقال القوم صدق ونظروا اليه كلما ذكر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم شهق وبكى وحن وشكى واستعمل الورع والوقار والبكاء والحيز
 حتى أخذ بقلوبهم فلم يزل كذلك الى ان تغيب عنهم بعض المدة فسالوا
 عنه فيما بينهم فقال بعضهم لبعض قوموا بنا الى الرجل ولعله من يرض فنعوده
 فان كان مريضا عدناه او محتاجا ولسيناه فوصلوا اليه فوجدوه قد انجز
 في قلوبهم ليس له فترة من البكاء فقالوا له مالك فقال دعوني لما بي
 قد وقعنا فيما حذرتمكم منه أول مرة فقالوا له ما ذلك فقال اني اتيت الى
 حلقة حماد بن أبي حنيفة اذ جاءه رجل فقال له ما تقول في القرآن فقال
 وما عسى أن أقول في القرآن فقال له الرجل هل هو مخلوق أو غير مخلوق
 فقال حماد بن أبي حنيفة وما في هذا من العجب القرآن ان مخلوق فعهد يا اخوتي
 الى كلام الله ونوره وضيائه الذي خرج منه واليه يعود فجعله مخلوقا
 فعظمت مصيبتى في القرآن العظيم والذكر الحكيم الذي خرج منه
 واليه يعود فأي مصيبة اعظم من هذه فجعله مخلوقا واي بلية اعظم
 منها فكان الله قبل خلقه كان غير عالم وغير متكلم يوصفه بصفات
 العجز والحدث والحاجة والخلق فجمعتكم يا اخوتي اشكوا الى الله تعالى
 واليكم هذه المصيبة العظيمة والبلية الفادحة ولقد أمرتكم يا اخوتي
 قبل هذا ان اعتزل مجالسهم حتى لا نسمع كلامهم ونلتبذ ناحية في المسجد
 فاستجاب القوم بالبكاء من كل ناحية فقال بعضهم لبعض قد وجب علينا

جهاد هؤلاء القوم ولزجج الى ما كنا عنه نهى اول مرة وقد خرجونا الى
 الى ذلك وقال بعضهم انما اعتزلناه مخافة أن نفع فيما وقعوا فيه وبكى
 نحي سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما اذا ابيتم فلا حاجة لنا اليكم
 فتبرأ الفريقان بعضهم من بعض وعهد الذين ارادوا مباداة القوم
 فقالوا لا بد لنا من مخالطتهم وغرضهم أن يقتبسوا من مناظرتهم وحيلهم
 في جدالهم فيرجعوا بها عليهم ويحاوهم فذهب بعضهم الى المتكلمين
 فكان آخر العهد بهم وبعضهم الى القدرية فذهبوا بهم وبعضهم الى الحقة
 جاد بن أبي حنيفة فمقرقوا على الخلق ومكثوا فيها برهة وذهب كل فرقة
 بمن صار اليها وحصل عندها اختلاف آخر الابد ولم يجتمع منهم أحد مع
 صاحبه الا ما كان من ابي الحسن الأشعري وهو الذي عقب وصار امام
 الاشعرية ثم أبو بكر بن الطيب بعده وهو الباقلاني فوقعوا في تشبيه
 الباوي سببانه خلافا للأفراق وانكسروا الى يوم التلاق ومنها
 زلة الزهري وهو أول من افتتح من الفقهاء أبواب الامراء وخذعهم
 ومؤنسهم وصار وزير الارذل هذه الامة من الملوك الوليد بن عبد الملك
 ابن مروان وأخذ عليه الفقهاء في ذلك فكتب اليه عشرون ومائة من
 الفقهاء يؤنبونه ويعيرونه بما فعل منهم جابر بن زيد رجلة ووهب بن منبه
 وابو حازم الفقيه فقيه المدينة في امثالهم وقد وقفت على كتب هؤلاء
 الثلاثة اليه فسنن للفقهاء مخالطة الملوك وملاستهم حتى انسوهم
 وان الواو حشتهم الى ارتكاب المعاصي ونسوا ما ذكروا به من قبل من قول
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزال امتي بخير ما تباينوا فاذا استوتوا
 هلكوا رغبة فيما في ايدي الملوك من عرض الدنيا وصارت عطايا الملوك
 رشوة بعد ما كانت حقا واجبا لهم فمر ما جميع من لم يخاطبهم ولم يجدهم
 ولم يلم بهم فحرمت الفقهاء ملابسة السلاطين الجورة والخروج معهم
 ومحاربتهم وقتالهم والرد عليهم الى اليوم تسونوا للزهري بما فعل واستقينا

بعبا يا هم واقتر اخرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال -
 سيكذب علي من بعدى كما كذب علي من كان من قبلى فما اناكم عنى من
 حديث فاعرضوه على كتاب الله فما وافقه فتحن وما خالفه فليس عنى
 وهذه الآفة منها معاش اهل الحوائيت ياخذ احدثهم ورقين من
 كاذب او ثلاثا يستغرق فيما لم يسمعه قط من الاحاديث فيعزبه الى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم والى الصحابة فيتمتعش بها ويبيعها للمحكمة
 يشترونها لاولادهم بحسبونها علما فى امتها كثيرا واقتر
 الرهيانية المبتدعة واكثر ما تنفع فى العباد والزهاد يجلون على انفسهم
 مشقة العبادة ويرون ذلك حقا واجبا عليهم ولا يرضون بالدون نعمهم
 فاحذثوا فى الصلاة والزكاة ما ليس منهم وفى سائر العبادات حتى
قطعوها بالعامية وشرعوها خلاف الحقيقة السهلة السمحة فتورطوا
واقتر اخرى نصيب الظروف ظروف الزمان وظروف المحاكين
 والاصحاب والاقرب والجيران والاهوية والاعذية والصائغ والطبا
 وفتور الانفس لطول الغفرة * (يا ب) * نصيب
 ظروف الزمان فى واقعة الدين فان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال امتى على خمس طبقات الطبقة الاولى اهل علم وهدى
والطبقة الثانية اهل بروتقوى والطبقة الثالثة اهل تواصل
 وتراحم والطبقة الرابعة اهل تدابر وتنافر والطبقة الخامسة
 اهل هرج ومرج ومراد رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الازمان
 فذكر الطبقة الاولى اهل عصره كما قال خير المقرون قرنى ثم الذى يلونهم
 ثم الذى يلونهم ثم يأتى قوم يكون السمن تسبق يمين احدثهم
 شهادته فقال خير المقرون قرنى وهم الذين قال فيهم اهل علم وهدى
 ثم قال ثم الذين يلونهم وهم اهل بروتقوى ثم قال ثم الذين يلونهم
 وهم اهل تواصل وتراحم ثم قال ثم يأتى اقوام يكون السمن تسبق

يبين احوالهم شهادة وهم اهل تدابر وتناظر فلم يكثر باهل هرج ومرج
 وانما صار القرن الاول اهل علم وهدى لانهم اقتبسوا العلم مما سبق
 لهم من امور الدنيا فيهمون عن النبي عليه السلام الذين تلقينا علما
 وهدى وقبلوه يقينا علما وهدى فكانت علومهم وبصائرهم اقوى من
 اعمالهم فمن استقى من عنصر النبوة من ذات نفسه حصل له العلم
 والهدى بتوفيق الله تعالى وتسلية واما اهل الطبقة الثانية
 فانما صاروا اهل برو وتقوى لانهم نشؤوا في الاسلام من حال الصغر
 فالعوا فعل البر وسبقت اليهم المخاوف التي في الآخرة فغلبت عليهم
 التقوى واما اهل الطبقة الثالثة اهل تواصل وتراحم لانهم غلبت
 عليهم المسودة الظلمة والملوك العجوة فالواي بينهم وبين ما افاد الله
 عليهم من الفخ والخراج الارض والغنائم والعطايا فاعقبهم التراحم
 بينهم البيوت والتواصل بما قدر به بعضهم لبعض واما الطبقة الرابعة
 اهل تدابر وتناظر وذلك لانهم استولت عليهم الائمة الضالة المضلة
 فلقنوهم الاسم الذي ياتوا به ولقنوهم بعض احزابهم في مفارقتهم
 اياهم في بعض مذاهبهم واراثرهم ولقنوهم ان من لم يكن قويا في دينه
 ومذهبه فليس منهم على شئ فوقعت الوحشة بينهم والعداوة والبغضاء
 فتنافروا وتدابروا وعز كل واحد منهم لصاحبه مما لا يقول فرجع
 التدابر والتناظر بينهم البين بعد ما كان بينهم وبين اهل الشرك اعادهم
 واما اهل هرج ومرج فحين فتر اليمان عن القلوب وقل العلم وكثر
 الظلم وقست القلوب لطول المدة وفترت لخلو المادة وانطاس
 الجادة فهم يتغلبون في قدرة ابليس ولم يرض لهم بدون الهج والمج
 والله اعلم بمد وهدى هذه المطبقات وعدده هذه المدات وما وازلك
 من التعمق في الفتات التي اضطربت بافاضل هذه الامة في الأوقات
 واما نصيب ظروف المكان في اوقات الدين فكالذي جرى للشيعية

الروافض والغالية منهم في تجارتهم النصارى في بلاد ارمينية فلقنوا
 مذهبهم في عيسى عليه السلام فقبلته منهم الروافض وذهبت به
 الى علي حتى جعلوه الاله في اولاده حتى جعلوه انبياء وكذلك من جاور
 اهل البوادي فان الغالب عليهم الحنبل والراجل والشعاني اقتداء الامم
 والعارات طول الزمان والقتل والقنال **قَالَ** قنور الانفس بطول
 الفترة فحسبك فيه قول الله عز وجل فطال عليهم الامد فقست قلوبهم
 وكثير منهم فاسقون **قَالَ** فترة اخرى الملوك الجورة الظلمة الذين يحلون
 الناس لجورهم على غير دين الله تعالى حتى يتخذ الناس طرائقهم وسننهم
 ديناً ويألفون ذلك ويحسبون انهم على شيء وليسوا على شيء كسيرة
 الوليد بن عبد الملك والحجاج بن يوسف في الجمعة انهم يؤخرونها الى
 اخر النهار وكسيرة الشيعة الجحيلة في رمضان ورجوع الاخ ^{دها} واعقبا
 في الخلفاء فاوردوا ذلك ابناءهم واما الاخران والاصحاب والاخذان
 والازراب فحسبك فيهم قول الله عز وجل حيث يقول حكاية عن
 بعض الكفار يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا يا ويلتي ليتني لم اتخذ
 فلانا خليلا الآية وصاحب السوء شعبرا كذي العريكي وغيره وهو
 رافع ومن وراء هذا كله القدر والناس يتقلبون في قدرة الطالب
 ولا بد من الايمان بالقدر خيره وشره وبالله التوفيق *

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ^{صلواتي على سيدنا محمد وآله}

ابتداء الدليل في لاهل العقول في لباعى السبيل في بؤر الدليل
 لتحقيق مذهب الحق في بالبرهان والصديق *

ان سأل سائل فقال ما الدليل على ان الحق في يدك دون غيرك

وغيرك يدعي مثل ما ندعي فاقول وبالله التوفيق ان الحق في يدي
 ومعني اقتنسته من كتاب الله عز وجل وسنة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم والاجماع واثارا للصالحين فرضوا ان الله عليهم اجمعين
 ومن دليل العقل والحس والقياس والحس فان قال قائل
 ان كان ما قلت حقا فقدم مرانك واطهر برهانك ولا بد للبيان من
 المتين والبرهان من سلطان فاقول والله الموفق للصواب وبه
 الحول والتوفيق ان الناس المختلفة ضروب واثنين وشعوب فصر
 اهل الدهر باصنافهم واهل الاوثان بافتانهم والثاني المجوس
 واهل الكتابين والثالث اغوياء القرءان فاما اهل الدهر واهل
 الاوثان فاهل الاوثان جهلة وضعفة واهل الدهر والازمان
 ضعفة فاهل الدهر لهم كالرجال للسنون وبيننا وبينهم خصلة
 وهما الحداث والمحدث فهمي اقتنا البرهان عليها انتقضت جميع مدعاهم
 وبطلت مجبهم ولنا على الحداث في كتاب الله عز وجل
 آيات وان كانوا لا يقرؤن الكتاب وفي معنى الآية اثبات الحداث
 حسا وعقلا وهي قول الله عز وجل ان في خلق السموات والارض و
 اختلاف الليل والنهار الى قوله لايات لقوم يعقلون فان قال قائل
 فما وجه الدليل قلت الآية تغتضي الحداث حسا وعقلا بقوله ان
 في خلق السموات والارض وانما تدرك خلقها بالمشاهدة او بالعقل
 فقد عقت الله تعالى بذكر اختلاف الليل والنهار لان اختلافها
 يدرك بالحس فيجي هذا امر وهذا حسا وذكر جريان الظل الحداث
 المنافع وتزول ماء السماء بعد ان لم يتزل الحياة الارض بعد موتها
 وظهور النبات والزهر والورق والتمر بعد ان لم يكن وبث فيها من
 كل دابة امرضا ظهر في نسل الحيوان معدوم في الموتان وتصريف
 الرياح في الجهات والسمحاب المسخر بين السماء والارض حيانا في

الآيات على اختلاف الصفات فالمحدث ظاهر بالحس ضرورة فمن انكره
انكر الضروريات الحسية فاذا ثبت المحدث ثبت الحدث واقتضاه
عقلا وأعلم أن جميع ما خاطب الرب تعالى به المشركين في القرآن
الذين لا يقرون بالقرآن ولا بالنبوة من الأمور العقلية لأن الأمور
العقلية ضرورية فمن انكر الأمور الضرورية كابر وتجنن وفي القرآن
تنبيه على ما قلنا قوله عز وجل ألم يأتكم نبي الذين من قبلكم قوم
نوح وعاد وثمود إلى قوله في الله شك فاطر السموات والأرض
فثبت الانبياء عليهم السلام انتفاء الشك في المحدث الفاطر عن انتفى
عنه الشك في الفطور وهو الذي يقتضيه العقل واليه الإشارة
بالآية الأولى في قوله والسحاب المسخر بين السماء والأرض لايات
لقوم يعقلون وحدوث المدينة في الموضع الذي لم تكن فيه لمن جان
عليه قاعا فصفا فرجع فوجدها مدينة عجيبة البنيان مزينة الحدا
له استأن من الشأن تخارفي صنائعها العيان فدلّت على مجدتها
عقلا فمن امتنع من هذا التسفسط ولم يفتن وصار الكفر ولم
يعرفه وانتقل من الدرجة العليا إلى الدرجة السفلى وخرج من
العقل إلى حيز الانعام بل هم اضل سبيلا واجهل جهيلا وآيات
المجوس واهل الكتابين المذلة في الخافقين فحسبهم معجزات الرسوم
من المشرقين إلى المغربين والدلالة عليهم وإبطال مذاهبهم اثبات
النبوة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم والدليل على نبوته تسع آيات
معجزات الخليفة أن يأتوا بمثلها ظاهرة التصديق لمن اتى بها فلاش
في ذاته وثلاث في كتابه وثلاث في أمته أصا الثلاث التي في ذاته
فهدي مقبول وصدق مقبول وغيب مبدول وآما الثلاث التي
في كتابه فتأليف عجيب وتقريف اخبار القرون الذهوب وتقريب
على أسرار الغيوب وآما الثلاث التي في أمته فوجع العبد والمبائين

ونزول البركات والخزائن وافتتاح البلاد والمدائن ومن وراء ذلك
الدلالة على نبوته من علم اهل الكتاب وهي ثلاثة احدها ان
ذكر في التوراة والانجيل والزبور كتب شعيا وغيرها والثانية
توقعهم لمبعثه في الجاهلية في الوقت الذي بعث فيه وموضعه ونصوا
على زمانه وحينه فصدقوا وصدقهم بكون ذلك والثالثة
مرور الفترة والفتر عليه لا يزيد الاسلام الا قوة ولا الدين الا ظهورا
ولا الدنيا الا تولى قال الله تعالى سنزهم ديانا في الافاق وفي
انفسهم الآية الا ان رجوا رسولا يبعث منهم قبل قيام الساعة ولهم
انه لمذهب بعضهم لا تقوم الساعة حتى يرجع موسى ويحيى بعد موته
ويرى ما وعد الله في الدنيا قبل الآخرة وقال في التوراة لا تطول امد
الكذب فان قيل فما وجه الدليل في هذه التسع ايات المعجزات
ف قيل له اما الهدى المقول فاطباق المشركين والمسلمين واعدائه
وأوليائه اجمعين انه لم يكن في زمانه من يناوئه في خصلة من خصا
الحيز ولا يساويه قد انجحت له الخصال كلها من العلم والحلم والسخا
والكرم والصدق والجدة واليمن والبركة في السرية والعلانية
وقد فاق في كل خصلة وجمعت له كلها ولم تجتمع لاحد في زمانه واما
الصدق المقول فقد جمع الله له القلوب والنفوس على الاقرار بالصدق
في الجاهلية والاسلام حتى سمي الامين في الجاهلية فاعترفوا له بهذا
الاسم بعد العداوة والبغضاء والمشائين وبذل الاموال في الفتح فيه
وانما الغيب المبذول فأقله حكاية عن ربه ما وعده من النصر والتمكين
وظهوره على جميع الدين فاتم البارى سبحانه جميع ذلك في حياة
واسعه بعد فوته ولا يليق بالعليم الحكيم ان يحقق صدق الكاذب عليه
ولا سيما بعد موته واما الثلاث التي في كتابه فهي ظاهرة ضرورة
قد اتخذ بها في حياته فاعجز واسعه البارى سبحانه بعد موته فاجتو هو

التاليف الذي اعجز به الخليفة وظهر عليهم بالحقيقة الثانية
 تعريفه اخبار القرون الذهوب فجاءت على وفق اهلها لم يقدر احد
 ان يحيط علماً باخبار اقطار البلاد في زمانه فكيف يسائر الدنيا
 ولم يأخذ احد عليه فيها بعد ما مملأ الدنيا اخباراً واسراراً ولا خبر
 اعظم من اخباره عن اسرار اهل زمانه فاطبقوا على اصابته وليس من
 طبع الخليفة ان يسالموه ويطبّقوا وقد وقفوا على كذبه وهم يبذلون
 الاموال على ذلك والنفوس والما الثالثة يجد دحلاوة في قواحبها
 يخلق كثرة الرد ولا يكل وبعد تحوره في استخراج الفوائد منه
 والعلل ولا ينفقه الاسماع ولا تنفر منه الطباع والما الثلاث التي
 في ائمة فزجج العد والمباين المناصب الذي يطالبه بالثار في الاهل
 والاموال والديار فانعكس ذلك كله وصار حبا وبذلوا النفوس
 والاموال ودفعه عنه دبا ابتغاء الوسيلة اليه والمفضيلة عنده
 اختيار الاقرب اولاً واضطراً فسيحان مقلب القلوب علام الغيوب
 واما نزول البركات والخزائن فظاهروا حين جمعت له الدنيا بحدايقها
 وجادت بزرورها ورت بصرو عيها فاينعت ثمارها واهمجت اشجارها
 لقوم كانوا بادة جفافة اشبه شيئاً بيها ثمهم فرجعوا ذوى اخطار
 ملوك ذوى اقتدار لما تملكوا الدنيا من الخافقين الى الخافقين من
 وراء هذه الخزائن الغنى وقد نبه عليهم رسول الله صلى الله عليه
 وسلم حين قال ما اذنزل هذه الليلة من الخزائن الفتى ايقظوا
 صواب الحجرات يريد نساها فكان ما قال حق صلى الله عليه وسلم
 واما فتوحات القرى والمدائن فامر ظاهراً قد تجلّى للعيان واعلم
 ان الله تعالى وهب لمحمد عليه السلام ما لم يهب لنبى قبله والملك
 وذلك ان بنى اسرائيل امتن الله عليهم ان وعدهم اففتاح القدس
 وعدائن الشام واستطالت به بنوا اسرائيل على جميع الانبياء والامم

التي قبلهم فكان ذلك كذلك ولم يصح مع ذلك مدائن الشام كلها وفضل
 الشام فلسطين هولاء دجانا والدروب للروم الا ترى قول الله تعالى
 لداود حين قال له اخرج اولادك فغان من ارض فلسطين فانهم لا يطيعون
 نبيا منهم ولا من غيرهم فهم للارض كالجدي للوجه ففتح الله تعالى للمجد
 صلى الله عليه وسلم الشام كله فلسطين ودروبه وجزيرة العرب بأسرها
 والجزيرة جزيرة بني عمر الى الجودي الى ما وراء ذلك والعراق والبحرين
 وعمان واليمن قاطبة والحساء وهجو والمشرق وارض فارس والمهايات
 وهدان وحلوان والري واربعة وخراسان ومن وراء ذلك الصين
 والى سمرقند وبخارى والترمذ الى سد يا جوج وما جوج ومن ناحية
 الهند والهند كومان ومكرمان وسجستان وعزنة والمثبت ومن المغرب
 مصر وافريقية والاندلس وبعد الخمسة من الهجرة فتح الله عليه بلاد
 السودان جوج وغاة الى الجزائر الخالدات فهو ملك الارض من فرغات
 الى غاة فامان قال قائل ما الدليل على ان ولاية ابي بكر الصديق
 رضي الله عنه صواب وان ولاية حق عند الله تعالى فنقول امان كتاب الله
 عز وجل فقولوا وما محمد الا رسول الى قوله وسيجزي الله الشاكرين وابوبكر
 رضي الله عنه امام الشاكرين وقال الله تعالى في المنافقين حين منعهم الجهاد
 مع نبيه عليه السلام حين تخلفوا عنه في زمن الحديبية قتل للمخلفين من الاعراب
 ستمعون الى قوله يعذبكم عذابا اليما فوعدهم الله تعالى ان تخلفوا بعد
 ما كان خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وخليفته من بعده والمأموم
 المطيع الغائر بطاعته لآمامه دليل على ان الامام محي يدعوى الهدى وقول
 الله سبحانه وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم
 في الارض الى قوله فاولئك هم الفاسقون فلما استخلف ابوبكر رضي الله
 عنه انجز الله له وعده فثبت ان ابا بكر مؤمن وقد عمل الصالحات وتمت
 الله بعد ذلك دينه الذي ارتضى له وبذل له الامن من بعد الخوف

فصا الى العباد وادخاض الشرك ومن كفر بعد ذلك من لم يسلك سبيل
 ابى بكر وخاف بعد الامان اضطهد في قرداره والدنيا امان واستغاث
 ولم يفت والدنيا ايمان فأولئك هم الفاسقون و دليل اخر على تصويب
 ولايته من السنة أن قدمه رسول الله صلى الله عليه وسلم على عماد الدين
 وهي الصلاة وجعله امام المؤمنين والغير مأوم ومن خلفه ملوم كما قال
 علي بن ابي طالب رضيك رسول الله صلى الله عليه وسلم لدينا ورضيناك
 لدينا وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقتدوا بالذين من بعدي
 فلم يكن من بعده الا ابوبكر وعمر رضي الله عنهما ومن راي المسلمين في النجار
 اطباقي الصحابة عليه ورجوع المنافقين اليهم واطلاق الاسم انه خليفة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وحسبه اسمه عند الله المصدق الاكبر
 وثاني اثنين اذهبا في الغار والدليل على ولاية عمر بن الخطاب رضي الله
 عنه انبثاؤها على الاصل الصحيح وله شركة مع ابى بكر الصديق في جميع
 دولة من القراءن والسنة والاجماع نسقا بنسق والدليل على ولاية
 عثمان بن عفان فولاية حق لانطباق اهل الشورى عليه وعزله وخلعه
 وقتله حق لانتهاك الحرم الاربع اولها استغاله الحونة المجزة على الاما
التي عرضها الله تعالى على السموات والارض والجبال فابين ان يجملها
 الى قوله جهولا والثانية صر به البشار وهتك الاستار من الصحابة
 الاخيار ان امره بالمعروف ونهوه عن المنكر كما في ذروا بن مسعود وعمار بن
 ياسر وابن حنبل والثالثة تبذيره الاموال واسرافه فيها فمنها
 الاخيار وجاد بها للاشرار قال الله تعالى ان المبذرين كانوا اخوان
 الشياطين فخرم العطايا لاهل العطايا باجاد بها اللعين وابانه الملاعين
 واعطى ابن الطريد مروان بن الحكم خمس افرقية ستماية الف دينار
 فكانت تقوت نصف مساكن هذه الامة الرابعة حين ظهرت خيانة
 فاتهموه على دينهم فطلبوه ان يتخلع فابى وامتنع فانتهكوا منه الحرم الاربع

حرمة الامانة وحرمة الصلابة وحرمة الشهر الحرام وحرمة الاسلام حين
 اتخلف من حرمة هذه الحرم اذ لا يعيد الاسلام باغيا ولا الامامة خائنا
 ولا الشهر الحرام فاسقا ولا الصلابة مرتدا على عقبه **واما** على بن ابي
 طالب فان ولايته حق عند الله تعالى وكانت على ايدي الصحابة وبقية
 المشوري ثم قاتل طلحة والزبير وعائشة ام المؤمنين رضي الله عنها
 فقتلوه حق عند الله تعالى لمثلهم العصاة الامة ونكثهم الصنفه
 فسفكو الدماء واظهروا الفساق لعل قتلهم وحرمة الله عليهم
 الجنة فكانت عاقبتهم الى النار والوارث الاماكان من ام المؤمنين الثانية
 فمن تاب تاب الله عليه **واما** معاوية ووزيره عمرو بن العاصي فهما
 على ضلالة لان قتلها ما ليس لها مجال ومن حارب المهاجرين والانصار
 فوقت بينهما الدار وصارا من اهل النار **واما** على فقد حكم بأن من حكم
 فهو كما فرم ثم رجع على عقبه وقال من لم يرض بالحكومة كافر فقاتل من
 رضي الحكومة وقتله وقاتل من انكر الحكومة وقتله وقتل اربعة الاف
 اواب من اصحابه واعتذر فقال اخواننا بغوا علينا فقاتلناهم فقد قال
 الله عز وجل فيمن قتل مؤمنا واحدا ومن يقتل مؤمنا متعتدا الى قوله
 عذابا عظيما فحرمه الله من سوبخته الحرمين وعوضه دار القنينة الزقية
 فسلم اهل الشرك من بأسه ونورط في اهل الاسلام بنفسه **واما**
 أعوياء القرآن فهم سبعة الفخاد تخصرهم القسنة في ثلاث وسبعين فوة
 كل من الى النار ما خلا واحدة ناجية ان قصرهم على الموحدة **واما** ان اراد
 كل أمة فهم الى السبعماية اقرب واليهما اذهب والموحدة سبعة الفخاد
 وهم القدرية والمرجبة والمارقة والاباضية والشيعية والمشيخة
 والمجسدية ففهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على ثلاث منها لا مطع
 فيها فكنينا المونة وطائفتان ظاهر فحشها وفحش ما جاد تابه عند كل
 احد يعقل لا يحتاج الى التنبيه الى سوء ما اتوا به ومي فخذان في احداها

الحق والأخرى لاحقة باصحابها الاولى قد تلبسوا بالدين قليلا وهم كسبية
 وكفوا باخوانهم المرجئة في الحال والمحال والمثال ولخرج الى التنبيه
 على سوء ما هم بهم وزيعهم عن الحق والله الموفق للصواب اما القدرية
 فزعموا ان افعالهم خلق لهم لم يخلقها الله فله خلق ولهم خلق بعد
 قول الله تعالى الاله الخلق والامر وقالوا هم ايضا لنا الخلق والامور ان
 شئتم والمهي قال الله عز وجل هل من خالق غير الله فالحم به المشركون
 وقالت القدرية بل نحن الخالقون لافعالنا لبسوا بقول الله عز وجل تخلفون
 افكا وقوله واذ تخلق من الطين كهيئة الطير باذن من الاسم والفعل
 اولى من اسعيره الفعل وان ربك هو الخلاق العليم فناهبوا الله تعالى
 في خلقه ونازعوه في اسمه وذهبوا ببعض خلقه بل بافضله الايمان و
 التوحيد رجعلوا له شركا دينا اناهم فعلى الله عما يشركون ولا حول
 ولا قوة الا بالله العلي العظيم حسبهم قول رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لهم ولاخوانهم المرجئة القدرية مجوس هذه الامة لادعائهم الاهين
 اثني وفي المرجئة يهود هذه الامة لادعائهم الخروج من النار كقول
 اليهود لن تمسنا النار الا اياما معدودة وقوله لعنت القدرية على لسان
 سبعين نبيا وقال في المرجئة مثل ذلك وقال طائفتان من امتي لانتاهما
 شفاعتي ملعونتان على لسان سبعين نبيا القدرية والمرجئة قوا
 المرجئة فزعموا ان من قال لا اله الا الله دخل الجنة وانه المأمورية وما سواه
 فليس بايمان وان جميع ما امر الله تعالى من طاعته ليس بايمان وجميع
 ما نهى الله تعالى عليه العقاب من الاعمال ليس بكفو فحلو اعزى الاسلام
 وابطلوا فائدة الحلال والحرام وارضوا الله بقول لا اله الا الله ولو
 طمسوه بالاثام وابطلوا فائدة قول الله عز وجل اسم احسب الناس
 ان يتركوا ان يقولوا امنا وهم لا يفتنون فسيقهم وعيد الله قبل ان يكونوا
 فلتسرعوا الى فعله بعدما كانوا اشتم قال ولعنت قننا الذين من قبلهم فليعلمن

الله الذين صدقوا وليعلم الكاذبين فرضوا بأحد القسمين أن يكونوا
من الكاذبين دون أن يكونوا الأعمال الصالحات من الصادقين فلهذا
لعنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم مع سبعين نبيا قبله أو هو يدعو
الأنبياء عليهم السلام إلى الله عز وجل وفتروا العباد من الأعمال الصالحات
فجعلهم يهود هذه الأمة الذين قالوا لن تمسنا النار إلا أياما معدودة في
السنينة فيستقي من مذهب المرجئة ولن يرضوهم من عبيدهم في الدنيا
الآل مثل ومحلوا جميع ما توعد الله تعالى عليه به العباد على المعصية من
العذاب الأليم والخلود المقيم في جهنم أبدا الأبد ^{عنه} كان قول الله عندهم
سراب بقيعة يحسبه الظمان ماء والحيوان خيالا والسكران خبأ لا
سوغا في عذاب الله عز وجل ووعد الكذب بعد ما قال لا تحتصموا الذي
وقد قدمت إليكم بالوعيد ما يبدل القول لدي وما أنا بظلام للعبيد
قالوا ذهب الوعيد في البعد اقم بهم من عبيد أو ما المارقة فانهم زعموا
إن من عصي الله تعالى ولو في صغير من الذنوب وكبير اشرك بالله العظيم
وتولوا قول الله عز وجل وان اطعتموهم انكم مشركون فقتضوا بالاسم
على جميع من عصي الله عز وجل انه مشرك وعقبوا بالاحكام فاستحلوا قتل
الرجال ولخذ الاموال والسبا للعيال فحسبهم قول رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان ناسا من امتي يبرقون من الدين مروق المسهم من الرمية
فتنظر في النصل فلا ترى شيئا وتنظر في القدح فلا ترى شيئا وتتأمر
في الفوق فليس في امة اجد صلى الله عليه وسلم اشبه شي بهذه الرواية
منهم لانهم عكسوا الشريعة فلبوها ظاهر المباطن وبدلوا الاسماء والاحكام
لان المسلمين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يعصون ولا
تجرى عليهم احكام المشركين فليت شعري فيمن نزلت الحدود في المسلمين
او في المشركين فابطلوا الرجم والجلد والمقطع كما هم ليسوا من امة احمد
عليه السلام احوالت اعيانهم فنظروا في المعنى الذي امر الله به المسلمين

ان يستعملوه في المشركين من جهاد العدو والحد في محاربتهم فاستعملوه هم
 في المسلمين فهذه الانفاذ الثلاث هي التي نص عليها رسول الله صلى
 الله عليه وسلم واما الشيعة المجنكة روافضهم وغاليتهم فانهم قد حوا
 في الاسلام والنبوة والالوهية فزعم بعضهم ان عليا امام مطاع لا يامر
 بشئ الا كفر تاركه في اوزارهم بمعضية الله عز وجل حكم الله في نفسه وان
 في معصيته ما ليس بكفر وبعضهم يقول بني فاطموا قول الله عز وجل
 في محمد خاتم النبيين حيث يقول ما كان محمد ابا احد من رجالكم ولكن
 رسول الله وخاتم النبيين وبعضهم يقول ان ذرية علي اهل الجنة وليس
 عليهم من الاسلام ولا من شرائعه شئ وبعضهم يقول ان الشيعة كلهم
 ليس عليهم من عمل الشرائع شئ الا من لم يبلغ في حقيقته الايمان بعلي وذريته
 فأنزلهما الغراف عقرية له حتى يسد بصره ويحقق فتسقط عنه الغراف
 واستدلوا برسول الله صلى الله عليه وسلم حين اباح الله له تعالى تزوج
 تسع نسوة فلما بالغ في الاسلام اباح له كل امرأة مؤمنة وهبت له نفسها
 فليس عليه حاح قال الله عز وجل يا ايها النبي انا احللت لك ازواجك
 اللاتي اتيت اجورهن الى قوله لكي لا يكون عليك حرج فالاتى احرارهم
 والاتفاق لحلال وبعضهم يقول ان عليا حي بحبال رضوى الاسد عن عيته
 والنمر عن شماله ولا بد ان يسوق العرب بعضا تبين وبعضهم يقول لا اله الا
 الله تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا وليس فيهم طائفة اشبه بالناس
 قليلا الا الزيدية والحسنية قد وافقوا جميع المسلمين فيما يقولونه الا في
 التحكيم الذي صاعره علي وقد قتل من قال به ومن انكره فجع في قتاله
 بين الحق والمبطل وعلي تخلط دون شيعته في قوله ان كل مجتهد مصيب
 فهدر دم عثمان وطلمة والزبير ومعاوية وعمر وعذر نفسه وعذر اهل
 المهزوان ولم يذروه ففي خش من مذهب الشيعة ما يغني عن الرد عليهم
 واما المشبهة فحسبهم القدر في الاهم ورجوعهم الى شبه الاوثان

التي يقبدها اباؤهم من قبل ان مذاههم في جميع ما اخبر الرب عن نفسه
 مثل اعتقادهم في انفسهم من الجوارح والالات فذهبوا بقول يد الله
 فوق ايديهم الى الجارحة وفي الوجه الى الوجه حيث يقول كل شئ بها لك
 الا وجهه وفي الجنب الى جنبهم حيث يقول يا حسرتا على ما فرطت في جنب
 الله وفي العين الى عيونهم حيث يقول تجري باعيننا وفي الساق الى ساقهم
 حيث يقول والتفت الساق بالساق وفي اليمين الى ايماهم حيث يقول
 لاخذنا منه باليمين وفي الاستواء الى استواءهم حيث يقول على العرش
 استوى وفي امثالها وجاوز بعضهم الى ان جعلوه جسما محمدا متفلا
 من مكان الى مكان ويركب الحمار الاقمر ويحرق الحجب لفصل القضا
 يوم الفة القضا وبعضهم يقول على صورة الانسان وربما يختلفهم
 الاحيان ولا يعرف تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا وهم صنفان من
 ذهب الى ما قلنا صراحا واعتقد ان من نفى عن الله عز وجل هذا
 التشبيه فقد ابطله وصنف يتوقفون ولا يصرحون بهذه العاني ولا
 بخلافها فيمتنعون من مذهب المسلمين الذين صرفوا هذه المعاني الى
 ما يليق بالباري سبحانه وموجود في لغة العرب ان اليد الغضة والقدرة
 والوجه ذاته واليمين القدرة والقوة والجنب الكف والساق الشدة
 في امثال هذه ولم يصرحوا بالمعنى المكروه والاولون قد ردوا على الله
 عز وجل قوله ليس كمثله شئ فالاولون مشركون والآخرين تجاهلوا
 فهم جاهلون ونقش مذهب هؤلاء ايضا يفتي عن الرد عليهم كما خاؤهم
 واما السنة فانهم صغوا الى اخوانهم المرجئة في الوعد والوعد صدقهم
 في الفتنة يقول الى العما واستواء الارض والسماء والحق والمبطل سواد
 مذهب قاده المها فاورده الردى وكذلك قولهم في خلق القرءان كقول
 الأشعرية في خلقه وقولهم في الاسماء والصفات وخروج اهل النار
 من النار وقد تقدم الرد عليهم واما النكار فجاهلهم عالم وعالمهم

ولهم مسائل في الاسماء والصفات والامام والوقوف والحجة والسماع و
 المتبرجة وانما انقطع عذرهم في مخالفة الامام العدل السامي الفضل و
 الله المستعان وهو حسينا ونعم الوكيل وليس في مسائلهم مسألة معزية
 الا المغالطة في الالفاظ والمفط قشر والمعنى لباب وليس في جميع المذاهب
 اقرب منهم اليانا ولا ابعد منهم عنا ضغنا واستكبارا وجهلا وانكارا صفة
 الله عز وجل قلوبهم منكرة وهم مستكبرون فاول مسائلهم في الاسماء
 والصفات فذهبوا الى اسماء الله عز وجل وصفاته الى الالفاظ وذهبنا
 الى المعاني فاللباب افضل من القشر فلو كانت الاسماء هي الالفاظ لما كان
 لله تعالى فيها مدحة ولا ثناء ولا عظمة كما ان لو كانت الصفات هي الالفاظ
 لكانت كذلك فهم ي قلنا الله عالم اقتضى قولنا الوصف دون الصفة
 والمعنى الصفة دون الوصف والوصف منسوب اليانا وهو من افعالنا و
 الصفة منسوبة الى ذات البارئ سبحانه اذ لا تجرى التجربة عليه قلبس
 الامر عليهم ولم يحسنوا التفرقة بين الوصف والصفة كما قد منا والوصف
 يتعلق باللسان والصفة بالذات ومن ذلك قولك اعطيت اعطاء
 واعطيت عطية فالاعطاء فعل المعطى والعطية تها هنا المعنى المعطى
 وكذلك قولهم في الولاية والعداوة والمحب والبغض والرضى والسخط
 اقتصر وافية على ما ابصروا بما بصارهم ولم يتجاوزوه الى بصائرهم
 وكذلك قولهم في تشريك المشبهة فان اقتضت المشبهة على اللفظ
 دون المعنى اقتصر واعلى الشرك وسعهم ان لم يستبصروا فان استبصر
 في اللفظ دون المعنى خابوا وخسروا وان استبصروا في المعنى اشركوا
 بالله العظيم فلم تقن عنهم الايات ولا الذكر الحكيم ولا ما قولهم في حجة
 الله لا تقوم الا بسماع وقد سمعها الناس كلهم وربما سمعوها ولم يسمع
 الناس ولا ما المتبرجة فان جهلوا كفرها ولم يجهلوا فاعلموا عذرناهم
 وقد ما قالوا في النامضة والمتنمضة والواشرة والمتوشرة والنامحة

والمستمعة والمتفجمات للحسن في عشر لعنها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 واثبتوا اللعنة وامتنعوا من التكفير والنفسيق وليتهم لم يعرفوا الكفر في
 الافعال الا من جهة المتبرجة مثلها ولا يتجاهلوا عن الكل وليتهم فعلوا وفي
 المتبرجة منافع ولعل بعضها صغيرا واما مخالفة الامام رضي الله عنه
 فسبيل ذلك سبيل سلفهم الماضي في صحابة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في الزير وطلمة ولهم فيها اسوة حسنة اوسينة بين بين جمع الله
 بينهم وبينهما في دار القرار فان قال قائل اراك قد اثبتت على كل فرقة
 خطاياها وضلالها وانت بخلافها واستدلت بذلك انك على حق حين
 خلقت الباطل فما تنكر ان يكون القولان سائعين جميعا فهذا ما جور وهذا
 معذور وهذا مصيب وهذا اقرب والخطا والصواب محمولان عن هذه
 الامة في اكثر علومها ووسعهم ذلك قلت لست انا تنكر ذلك ما لم
 يقع النذير وقطع العذر وهو البغي الذي ذكره الله عز وجل ومصادمة
 القرآن بغير افعالها والراي والاجماع واعلم ان اجتهاد الراي سائغ
 لهذه الامة وله امكنة او لها في جميع النوازل التي تنزل على العباد
 ما ليس لهم عهد من كتاب الله عز وجل ولا سنة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فليسوع لهم الاجتهاد بين مخفي ومصيب والكل محمول عنهم كالثاني
 مذاهم في التفسير تفسير القرآن وسنة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فهذا الاول سائغ لهم كلما ذهبوا اليه على الشرط المتقدم الثالث
 معنى اباح الله لهم القول فيه فان اصابوا لم يوجروا وان اخطوا لم يردوا
 وكلامهم على قدر عقولهم واورايم ليس عليهم فيه نظر كالقول في العرش و
 الحيلة والحفظة والسموات والكواكب والنجوم والشمس والقمر والدراري
 والاثار العلوية كالسما والمطر والنبات والزهر والجن والانس هذا بشر
 ان يقع المتكلم فيما لا يتعلق به الشرع واليهك بفن واحد تستدل على ما عداه
 قالوا في الحفظة اثنان واربعة وستة وثمانية وعشرة وعشرون ونيف

وثلاثون ومائة وستون في امثالها كما روي عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ان المسلم عليه من الحفظ مائة وستون يدفعون عنه مالم يتقدر
 له وحديث القائل رينا لك الحمد اكثر اطيبا مباركا فيه فمذه لا اجر
 ولا وزر ما لا يعني وكذلك قالوا في الزهرة وسهيل والمحلقيين وان في كل ارض
 كعبة وادم الى سبع ارضين وان في كل سماء بيتا كالبيت المعمور وكذلك
 اختلافهم في افراق هذه الامة فبعضهم يعتقد بأفراق المسلمين والمشركيين
 وكا اختلافهم في الامة كذلك حتى اعتدوا بيا جوج وما جوج فيها وكذلك
 اختلافهم فيما بقي من الخلق وما يعني وما يعود غدا في المحشر غير المكلفين
 وما لا يعود فان قال قائل هذه امة احمد صلى الله عليه وسلم قد قضيت
 عليها بالهلاكا وبالبدة والضلال وحكمت عليهم بدخول النار ما خلا
 اهل مذهبكم قلنا انما قضاه رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نحن بقوله
 حيان يقول ستفترق امتي على ثلاث وسبعين فرقة كلهم الى النار ما خلا
 واحدة ناجية وكلهم يدعي تلك الواحدة فان قال قائل هذه امة احمد
 صلى الله عليه وسلم قد اصبحت باتباع اوائلها وما يدريكم لعلمكم انتم
 ايضا من اصبحت باتباع اوائله ولم قضيت ان اوائلكم على الهدى واوائل
 غيركم على الردى واوائلكم غير معصومين كاوائل غيركم قلنا وبالله
 التوفيق انا اتباعنا واوائلنا وحاسبناهم واتبعناهم تقييد ولم نتبعهم
 تقليدا فحولت اوائلنا على الوزن بالقسطاس المستقيم والبرهان القويم
 وهو الكتاب والسنة وراي المسلمين وذلك انه لم تفترق فرقة بعد رسول
 الله صلى الله عليه وسلم الا كان اوائلنا في افضلها حتى انتهى الامر الىنا
 وأول ذلك ان المسلمين اختلفوا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فاجمعوا على ابي بكر الصديق رضي الله عنه فمات الشيعة وكثامع المهاجر
 والانصار وكانت مع حزب الشيطان الرجيم وعمر بن الخطاب رضي الله
 عنه في حزب ابي بكر الصديق فوقعنا في حزب الذين بعد رسول الله صلى الله

عليه وسلم والمهاجرين والانصار واهل الشورى بعدها ثم ولي عثمان
 بعد الامامين فاختلف عليه اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فجل
 المهاجرين عليه لاله والانصار الاما كان من زيد بن ثابت وعبد الله بن
 سلام والمتوفون عبد الله ابن عمرو وسعد بن ابى وقاص ومحمد بن مسلمة
 وباقي المهاجرين والانصار عليه لاله والامام عمار بن ياسر رضي الله عنه
 لما جعله رسول الله صلى الله عليه وسلم علامة للفتنة قال ما لهم ولعمار
 يدعوه الى الجنة ويدعونه الى النار انما عمار جلدة ما بين اتقى وعيى
 مهما اصاب المرء هناك لم يستبق وقولس لعمار انما تقتلك الفتنة
 الباغية وقوله عليه السلام عليكم بهدي عمار وبهدي بن ام عبد
 ثم اطبق اهل الشورى والمهاجرين والانصار على علي وكنا معهم فخرج
 عنه طلحة والزبير فنكنا الصفقة الصفقة وعاشة ام المؤمنين الزبيلة
 فحصلنا بحمد الله مع الجمهور ثم خالف معاوية وعمرو بن العاصي
 بالشام وليس معهم من المهاجرين والانصار مقيمور ولا مذكور فحصلنا
 مع علي وعمار ومع المهاجرين والانصار ثم ان عليا رجع على عقبيه
 ورضي بالحكومة التي كفر راضيا وصوب ساخطا فقتل الفريقين جميعا
 الراضى والساخط والمحق والمبطل وكنا على الاصل الاول الذي فاقنا
 عليه اباذر وابن مسعود وعمار بن ياسر الذي جعله رسول الله صلى الله عليه
 وسلم علما للفتنة حين قال عمار نقتله الفتنة الباغية فاثبت الهدي عند
 الاختلاف وحين قال عليكم بهدي عمار وبهدي بن ام عبد وقال ما لهم
 ولعمار يدعوه الى الجنة ويدعونه الى النار فوقعنا بحمد الله في حزم
 فان كان الجميع على الحق فنحن اولى ولا نغت عيهم وان كانوا على باطل
 سلنا ان لا تجتمع امة محمد صلى الله عليه وسلم على ضلال واما يهود هذه
 الامة المرجية ومجوسها القدريه فقد كفانا مؤنتها رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وكذلك المارقة الخوارج من الدين الرد على الاشعرية

ومن ذهب مذهبيهم في صفات البارئ سبحانه أعلم يا أخي اعزك الله
 وارشدك ووفقك الله وايدك انك ذكرت ما جرى لبعضهم مع بعض
 اهل الادب من الاشعرية في خلق القرآن وامر الصفات صفات البارئ
 سبحانه واسماؤه الحسنى وكنت نسألتني شرح ذلك وصادفني كتابك
 وانا مشغول البال فمختل الحال بمرض العيال وهو السبب الذي اوجب
 تأخير الجواب الى هذا الايوان لاسيما الكلام في هذه المسائل فخطوباً من
 أحدهما القرض للقدح في ذات البارئ سبحانه وصفاته العلى واسماؤه
 الحسنى من غير ما حاجة ضرورية دافعة اذ ينذكره جلال الله سبحانه
 ان تقع الوهام على حقيقته فكيف تنطق الالسنه فتنتطق وتسمى
 وتيقولوا ما سوخنا فيه من ذكره باسمائه التي نص عليها وبصفاته التي
 نص عليها وقد يستسمع الناس على قلة اخطارهم من الابناء والعبيد
 والعوام والنديد ذكر الاباء والكبراء والسادة والاكفاء مشافهة باسمائهم
 لكن كناية يابت اذا كان اباه ومن العبيد يمولاي اذا كان مولاه ومن الكفو
 ياخي ومن العامة ياسيدي فكيف بمن ليس كمثل شي وهو السميع المبصر
 وجل عز ان يشبهه شي ان تبوح الالسن بذكره او تنفرض لشكره فتنطق
 وتقول بلسان عال وقلب خال يا الله يا رحمان يا رحيم هكذا باسمه
 لا كناية لولا الرؤف الرحيم الغني الكريم * (الثاني) * ان هذه المسائل
 قليلة الجدوى فيما يتعلق بالبلوى اذ لا تؤثر في العبادات ولا تنفع في ترك
 المحرمات وقد يحصل ذكر الله عز وجل في القلوب التي هي موقع نظر البارئ
 سبحانه بأقل الخطرات وتحرس الالسن عند ذكره عند من اشرف على المنكر
 والجبروت دون المقيم والمشتدق في هذا الوجه الخطر العظيم الضرر
 فكأنما الخائض فيه خائض فيما لا يعني وشارع فيما لا يعني راذل من
 السؤال ولا بد من الشروع في المقال فاني أقول ولا حول ولا قوة الا بالله
 العلي العظيم الكبير المتعال أعلم ان الاشعرية قد اختلفوا معهم في عشرة

مواطن اولها انا قلنا البارى سبحانه يوصف بالعلم والقدرة والارادة
وسائر الصفات التى يوصف بها فقلنا لو انهما معان وليست بصفات فالعلم
عندنا صفة وهو عندهم معنى لاصفة والقدرة عندنا صفة وهى عندهم
معنى ليست بصفة وكذلك الارادة وسائر الصفات ليست بصفات
ولكنها معان فالصفة عندهم هى الوصف والثانى انهم اطلقوا على هذه
المعاني التى ذكرها انها اعيان الله تعالى فاجبوا بالتأثير بينها وبين الثالث
انهم اثبتوها معاني غير الله وهى قديمة ونحن نقول ليس هناك معنى
غير الله ولاقديم مع الله والرابع ان بمقتضى هذه المعاني كان الله
موصوفا بها فبالعلم كان عالما وبالقدرة كان قادرا وبالارادة كان مريدا
وعلم يعلم وقدر بقدره واراد با ارادة ويجي بحياة وقدم يقدم والخامس
ان هذه المعاني التى وصفوه بها معان قائمة بالذات ذات البارى سبحانه
والسادس انهم وصفوه بالوجه واليدين والراس والعينين والجنب
والجلسة واليمين والقبضة والساق والقدم والاستنود والميل وخرق
الحجب وركوب الحمار الاقتروانه النور الانور والسابع ان الكلام من
المعاني التى وصفوه بها وهو قائم بذاته ولم يزل به والثامن ان الامر و
الشيء المندرجين فى الكلام من المعاني التى وصفوه بها وقائمان بذاته لم
يزل كذلك وتعالى الله عن ذلك والثاسع ان القرآن وسائر كتب
الله المنزلة من المعاني التى يوصف بها فى ذاته لم يزل بذلك سبحانه و
العاشران العدل والاحسان والفضل والمن والانعام صفاته لاكثرها افعاله
محمد هـ * (فصل) * ولا يد من مقدمات تكون بين يدي هذه المسائل
اما واصلا بين المتناظرين وعدلا وفصلا بين المختلفين احدها ان يقع
الاتفاق على ان البارى سبحانه لم يفرد نفسه بلغة غير قلنا التى استعملها
بيننا والثانى ان لا يطلق على البارى سبحانه ما لم يأذن به الشرع او معنى
يجمله العقل لاتفاقنا نحن وهم على ان الله عز وجل ليس كمثله شئ وهو

السميع البصير والثالث مراعات اللسان التي تقع بها المناظر والمخاطبات
 بين الفريقين ويقع بها البيان بين المختلفين ومع الثلاثة ثلاثة أخرى أحدها
 ان يتضح المعنى الذي اراده المتناظران فيحصل حدا او سهلا لا يصيرا
 كالأخرين والثاني ان يستند قول الحق منها الى البرهان الصحيح حقيقة
 وتبينا فيحصل علمنا ضروريا وعقليا او شرعيا او لغويا والثالث الاقرار
 بالحق اذا ظهر والاذعان له اذا برهروا الانتصارا ذا كبر من جميع من حضر
 * (فصل) * اعلم ان الاشعرية بنت مذهبها في الباري سبحانه
 وصفاته واسمائه وتشبيهه بخلقه على الهروب من الواضح الى المشكل و
 عولت بعد الغثار على الاعتذار وانى لهم به بعد الانتصار وتعرضوا للبلا
 وهم عنه اعليا فلم يرضى بهذا عاقل ولن يخفى على جاهل وقد قال الاول
 اياك وما تعذر منه وقد اتفقنا نحن وهم على تنزيه الباري سبحانه وتعالى
 عنه شبه المخلوق من كل الوجوه واقررتنا بالوحدانية لا شريك له فاولئك
 ما غلطوا فيه ان افسدوا على العرب لسانهم وغيروا عليهم لغتهم وقالوا
 ان الصفة هي الوصف والعدة هي الوعد والزنة هي الوزن والسمة
 هي الرسم والعظة هي الوعظ وقد فرق اهل اللسان بينهما واوجبوا
 الصفة للموصوف والوصف للواصف والعدة للموعود والوعد للواعد
 في امثالها واعتقدوا بان قالوا ان النخاة قد اجازوا ذلك قلنا لهم مجازا لا
 حقيقة وانما نحن في الحقائق والعجب منهم انهم يأتون امرالم يتفهم
 ولم يضرب غيرهم وكذلك العدة هي العطية الموعودة والوعد فعل الواعد
 والعظة صفة الموعوظ والوعظ فعل الواعظ والسمة اثر في الوجه
 والواسم الفاعل والوسم فعله * (الثانية) * انهم نقوا عنه السواد
 والبياض والالوان باسرها والحواء جميعها والصنائع العظيمة والحياة
 والحياة والعلم والقدرة والارادة والرضى والسنخ واثمالها ان
 تكون صفات لكنهم معان ليست بصفات فزهبوا من الواضح المعروف

الى المشكل المردود فيها حاجتهم في ان جعلوا الله معاني في قول من جعل كل
 الصفات السبع بمجموعها هي الالهية في قول من اثبت الذات وربك فيها
 المعاني السبعة واثبتها هي الالهية جمعوا بين فساد اللغة وفساد
 الالهية وخافوا ان يتوهم عليهم وجدانية البارئ سبحانه وقالوا ان
 هذه المعاني اغيار لله عز وجل واغيار بينها البين قلنا لهم وهل يجوز
 ان تكون اغيارا لم تنزل قالوا انها قديمة لا رتبكوا وقتنا لهم ياسبحان الله
 فالقديم قديم فلا بد للغيرية من العدد والشركة والتباين فلما نظروا
 الى قولهم قد لفا حش تكعكعوا وما يغني عنهم وقد جعلوا له من عبادة
 جزء ان الانسان لكفور ميين فتفرقت بناوهم السبل فحصلوا في الكثرة
 بعد الوحدة واصلنا في الوحدة ومن وراء هذا ان اظهروا افتقار
 البارئ سبحانه الى هذه المعاني التي ذكرها من العلم والقدرة والارادة
 وقالوا بالعلم علم ولولا علمه لم يكن عالما ولولا قدرته لم يكن قادرا و
 لولا ارادته لم يكن مريدا واظهروا افتقاره الى هذه المعاني تعالى الله
 وسلبوها عن ذاته وجعلوها محتاجة الى الغير ولما نظروا الى العلم
 لا يوصف بالقدرة ولا بالارادة ولا بالحياة والقدرة كذلك لا توصف
 بالعلم ولا ارادة تكعكعوا ورجعوا الى الذات وقالوا لا بد لها من المعاني
 المذكورة من الحياة والقدرة والعلم والارادة ولا بد لهذه المعاني
 من ذات تقوم بها هذه المعاني مجموعها وجمعها هو الاله فضاهاوا
 بقولهم قول الذين كفروا من قبل قاتلهم الله اني يوفكون وهو قو
 اهل الهيولى والصورة وجاوزوهم الى التقوية ثم الى اصحاب ثالث
 ثلاثة اصحاب الاقاليم بل الى اصحاب الطبائع الاربعة اصحاب
 الاصطقسات من الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة بل الى
 الحزمية الذين قالوا بالاسر بل الى اصحاب العدد الكامل اهل التسعة
 فجاوزوهم الى التسبيع والتمثين ولم يبلغوا التسبيع الا اثني عشر

وهذا تنبيه على ما قلنا اولاً من الاشارة انهم يهربون الى المشكل من غير
 ماضورة دافعة ورهبهم اغنى بأن يجعلوه عضيين كالمشركين في القرآن ثم
 اناسلناهم عن هذه المعاني التي اوجبوها قديمة مع الباري سبحانه
 اين هي فقالوا قائمة بالذات فضا هو انقولهم قول المحققين في الاعراض
 انها حالة في الجسد وقالوا هم ان المعاني قائمة بالذات فلو جعلوا الاعراض
 قائمة بالجسم والمعاني التي ذكروها حالة في ذات الباري سبحانه لما زادوا
 فالمعنى الموجود في الاجسام صريحاً مخلو به ذات الباري سبحانه بل حاولوا
 على انفسهم وحين خالفوا بين الالفاظ فيما يتناشون مما يأتون به من لا يثبت
 او لا يرون الحي مناجي والباري سبحانه حي وقد قدمنا ان اللغة واحدة
 والقائمة حالة والحالة قائمة وقد قدمنا ان الباري سبحانه لم يفرد نفسه
 بلغة غير لغتنا التي نتخاطب بها والباري علم ولنا علم وله قدرة ولنا قدرة
 وله ارادة ولنا ارادة وله قيام المعاني ولنا حلول الاعراض ياسبحان الله ولو
 عكسوا اعدا في الاله هو لاء القوم لا يكا دون يفقهون حديثاً واما مذهبهم
 في التشبيه والجوارح فعلى وجهين اماً من ذهب به مذهب الجوارح فلا
 يخاطب ولا يعاتب فان انقذهم قد تراءى بصره نحو الاله فانعكس بصره
 الى جسده فلم يحماله الاله فكبر وعظم وصلى وسلم وقال الحمد لله الاكرم
 ذي الالاء والنعم والوجه والقدم واليد والعظم والعين والفم والجوارح
 كلها الجسم والنون والقلم وما ادراك ما نون والقلم وما يسطرون فاستجاب
 له العيمان من جميع البلدان وصدقوا قوله واجابوا دعوته شعراً
 فلم يبق الا ان يقول انا الرب * الى الكعبة البيت الحرام ولا ريب
 فاني رسول فاستجبوا لربكم * فان انتم لم تؤموا فانا الرب
 فاقرب من ذلك موقفاً ان يختلف معهم في الاسواق ولا يعرفونه وتضمه
 معهم المساجد والمجالس ولا يثبتونه ويقول انا ربكم الاعلى ولا يكرونه
 بشرط ان يكون سيماً قسماً جليلاً لا قبيحاً ولا ذمماً تعالى الله عما

يقولون علوا كبيرا وهو لا يقوم فترجوا بما عندهم من العلم وحق بهم ما كانوا
 به يستهزئون وإما من امتنع منهم من أجرائها على المعاني التي تعرف من الوجه
 أنه الجاه ومن القدم فباقدم لها من الشقوة ومن اليد أنه النعمة والقوة ومن
 المعصم ما يعتصمون به ومن العين العلم تجري باعيننا ومن الفم الكلام في
 أمثال هذه معروفة عند العرب أنها الجارحة وثمره الجارحة كما يعقلها العرب
 فلجوا طريقا وسطا بين الخيال والويعال فامتنعوا من الجوارح وامتنعوا من
 اللغة قلتم انعرفونها قالوا لا الا انها صفة الله وقد صدق العاقل
 قد يتكلم المجنون بما يعجز عنه العاقل فهو لا مذهب بين بين ذلك لا الى هؤلاء
 ولا الى هؤلاء شرعوا الجهل دينا وداروه رينا وما الواعن الحق بونا واصابوا
 حينا ومينا وا قامذهبهم في الكلام في الامر والنهي والقرآن فهو الذي
 جر عليهم حينهم فظهر الرب شديتهم فاصبحوا مثل الضاري بينهم وإما
 ذنبهم الذي اوردهم جميع المهالك وسياهم التي احاطت بهم من اجهلها
 خطيئاتهم حين غلطوا في القروان فنفوا عنه الخلق واثبتوه معنى غير الله
 يوصف به البارئ سبحانه فعدوا عثرة لا اقاله لهم بعد العثورتهم من
 بعد العثور وقعوا في قولهم ان الامر والنهي معنيان يوصف به البارئ
 سبحانه ولم يزل بهما قائمين بذاته فوقوا وقفة لا انجبار لهم منها ثم من بعد
 الوقوع لغطوا في قولهم ان سائر الكلام معني يوصف به البارئ سبحانه قائم
 بذاته فسقطوا سقطا تقسوا فيها اليدين والفم ثم من بعد السقوط
 انزلوا في قولهم ان سائر الصفات من العلم ^{والادارة} والمقدرة وسائر الصفات
 انها معان غير الله وهي متغايرة بينها البين فانزلوا لغة وصادفوا بئرا
 لا تحرقها تهوي بهم الرمح في مكان صحيح ثم من بعد الانزال في التجوا
 الى الجرف هار في قولهم بعد الصفات في الذات انها مروية بالابصار
 محدودة بالافطار موصوفة بالوجه والعينين والرأس واليدين والساقي
 والرجلين والقدم والركبتين والجنب والاصبع في سائر الصفات صفات

البشر فانهار بهم في نار جهنم فهو آخر العهد بهم وقد صدق الله عز وجل في قوله
 يلى من كسب سيئة واحاطت به خطيئته فاولئك اصحاب النار هم فيها
 خالدون هذا مثلهم في القردة وان ولله المثل الاعلى ومثلهم في التوراة و
 والايجيل ان اليهود تقول لهم قبحا لكم وشقيا والنصارى تقول مرجبا واهلا
 اقدريقوم تأفقت منهم اليهود واستغفروهم واستبدت بهم النصارى
 واحببتهم * (فصل ك) * والمعذرة الى الله عز وجل والى المسلمين
 ان لا يأخذ أحد علينا في تمثيل كل فرقة منهم بما يليق بهم وينسبنا الى الجور
 والفحش من الكلام ولنا في كتاب الله عز وجل اسوة حسنة قال الله عز
 وجل في مقام بن يعورى امام العور وقائد البوسفثله كمثل الكلبا لقوله
 فاولئك هم الخاسرون وقال في اليهود عليهم لعنة الله كمثل الحان يحمل
 اسفارا بل مثل القوم الذين كذبوا بايات الله والله لا يهدي القوم
 الظالمين وفي المنافقين مثلهم كمثل الذى استوفى نارا فلما اضاءت
 ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون الى قوله ان الله
 على كل شئ قدير وقال مثل الذين اتخذوا من دون الله الى قوله لو كانوا
 يعلمون وقال مثل الذين كفروا ببرهم اعلمهم كسر ابقيعة الى قوله
 فيها له من نور والحمد لله رب العالمين * وهما نحن نبتدى في ايضاح
 معتقدنا في البارى سبحانه وما يتعلق به من صفاته واسماؤه وذاته
 انشاء الله * فاول ذلك ان قال قائل ما الدليل على اثبات وجود
 البارى سبحانه قلنا وبالله التوفيق الدليل على اثبات وجود البارى
 سبحانه الحديث فان قال ما الدليل على قدمه قلنا سبعة الحديث
 فان قال ما الدليل على حيائه قلنا نصرفه في الحديث فان قال ما الدليل
 على علمه قلنا اتقانه الحديث فان قال ما الدليل على قدرته قلنا
 صدور الحديث فان قال ما الدليل على ارادته قلنا تميزه الحديث فان
 قال ما الدليل على رضاه وسخطه قلنا اختلاف الحديث فان قال ما الدليل

على الحدث قلنا الحدث والله الموفق للصواب وعلى هذه الأصول عولت
 الوحدة في اثبات الألوهية بينهم وبين الدهرية فاطبقوا الوحدة على ذلك
 الا من شذ في بعض الفروع الشرح وبالله التوفيق ^{قلنا} وان قلنا وما في الحدث
 ما يدل على وجود البارئ سبحانه قلنا وبالله التوفيق انطباق الفطرة
 العقلية على ان البنادال على باب والكتابة دالة على كاتب والاشدال على
 المورث والصناعات كلها دالة على صناعتها عقلا وشرعا ولغة وطبعها اما
 من جهة العقل فان علوم العقل ثلاثة مفروزة في جبلته ومنقوشة فيه
 بجملة وهي وجوب الواجبات وجواز الجائزات واستحالة المستحيلات
 فهذه احدى الواجبات ومحال ظهور الاشياء ولا موثر وكتابة ولا كاتب وبناء
 ولا باني وصناعة ولا صانع وحدث ولا محدث واما الشرع فقول الله عز وجل
 ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار الى قوله ليعلموا
 فجعل الله عز وجل ^و هذه الاسباب دلالة على صدقة فيما قال فضلا عن
 وجوده وقد ثبت وجود الفرع فما بال الاصل وقوله قل من يحيي العظام وهي
 رميم قل يحييها الذي انشاها اول مرة وهو بكل خلق عليم واما اللغة فمن
 جهة اللفظ قسمت العرب هذه الالفاظ على جميع لغتها ان الحدث يقتضي
 الاحداث والمحدث والمحدث والخروج يقتضي المخرج والمخرج والاخراج والخروج
 وهذه في سائر لغة العرب ولا بد للفعل من هذه الاربعة معان الفاعل
 والمفعول والعقل والمفعول فاعل والمفعول مع وفان والفعل والمصدر
 والفعل الاسم قال الله عز وجل وفعلت ففعلت ^{فعلت} التي وانت من الكافرين
 قاما الطبع فلا حالة وجود الحدث ولما يفعله احد عقلا نفرت منه الطبائع
 واستحال الاختراع الا من محتجع مبتدع وساع الامتناع فلو اطبق الخلق و
 الخلائق ان يمتثلوا فعلا غير فاعله لاحالوا ولو شهدوا بهذا عند من له
 ادنى عقل لكذبهم واستحسانهم واعلم انه لم يخلف اثبات بعد ثبوت
 حدوث الحدث ان له محدثا فعلم هذا ضروري كما قدمنا وانما وقع

التسابط والتخاطب بين المرحدة والذهرية في حدود المحدث ولستنا والاشترية
 مختلفين في شيء من هذا فإن قال قائل ما الدليل على قدمه قلنا كونه قبل المحدث
 واعلم ان القديم من سبق وجوده وجود المحدث فكل من لم يكن ثم كان فهو من
 المحدث فكل من كان ولا يتكون فهو القديم فإن قال قائل ما الدليل على حياته
 قلنا نصره في الاشياء بالانشاء والافناء والابادة والاعادة والنقص و
 الزيادة وهذا الى علم الضروريات اقرب واليه اذهب فان قال قائل
 ما الدليل على علمه قلنا انقائه المحدث ولما رأينا المحدث قد تأنق على مراد
 المحدث وصار كل شكل الى شكله ورجع كل فرع الى اصله من الارض
 والسموات والاشجار والنبات والجمادات والحيوانات على نظام واحد وترتيب
 واحد وهو الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهم وخلق سبع سموات
 طباقا ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت الا يعلم من خلق وهو اللطيف
 الخبير وهذه الضرورية اقرب والعلم والقدرة والارادة والرضى والسخط
 من توابع الحياة وصفات الحي مهي انحرمت منها صفة انحرمت الحياة
 ولا بد من الاشارة فان قال قائل ما الدليل على القدرة قلنا
 صدور المحدث ولا يصدور الا عن قوة والا فالقوي والزمن واحد والحي و
 الميت واحد فإن قال قائل ما الدليل على الارادة قلنا تميزه بين
 المقدورات هذا قد شاء وجوده فوجد واهذا لم يشأ وجوده فلم يوجد
 ووجد الموجود على صفة ما وغيره على خلافها والقدرة جارية عليهما
 قد شملتهما وفرقت الارادة والمشيئة بينهما وكذلك الرضى والسخط
 دليلهما اختلاف المحدثات فهذا احسن جميل وهذا اقبح رذيل ولولا الرضى
 والسخط لما وقعت التفرقة بين الخير والشر فمن كان بهذه الصفة يعنى من
 لا يوصف بالرضى والسخط
 فهو الموات والجمادات اقرب
 فان قال قائل ما الدليل على المحدث قلنا الحدود فهذه

المسألة بيننا وبين الدهرية فحسبنا منها حدوث الاعراض في الاجسام
والاعراض محدثة لا يخلو الجسم من حادث ولا ينفك منه فيما لم يسبق
الحادث فحدث مثله فمن اراد حقيقة هذه فليطلبها في اذلة الموحدين في الفخر
الشمانية وفي كتاب بن الحياط مستقصى فان قال قائل اذا ثبت وتقرر
وجود ذات البارى سبحانه بالدليل فما مذهبكم في الصفات التي ادعيتم
ولن يخلو قولكم من احدث ثلاثة اوجه اما ان تبطلوا وجود الصفات البتة
لئلا تجعلوا مع الله الالهاء اخر فتكونوا من المبطلين المعطلين واما ان
تثبتوها محدثة كائنة بعد اذ لم تكن فيكون البارى سبحانه بعكسها فيتصف
بالموت قبل الحياة وبالجمل قبل العلم وبالعجز قبل القدرة وبالكراهة قبل الارادة
وبالجحامة قبل الرضى وبالسخط سبحانه او تثبتوها معاني غير الله وقديمة
غير محدثة كما قدمنا قلنا وبالله التوفيق اما ابطالها بعدما تقرر الدليل
والاجل المسبيل فلا واما اثباتها محدثة كائنة بعد اذ لم تكن ويتصف بها البارى
سبحانه بعكسها فلا سبيل اليه واما اثباتها انها اغيار لله وقديمة معه فلا
سبيل اليه فهذه الالوهة الثلاثة مستحيلة وذلك انه حكم فتحكم حين
خص ولم يعم واغفل الوجه الرابع وفي التقسيم ^{عبر} توصيم ولا سيما في الكاف
والميم وسياتي الفصل على دنادن الظلم فننتهز باذن الله تعالى وذلك
عادة الله في الحق والباطل اذ اجاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان
زهوقا فان قال قائل فالوجه الرابع قلنا وبالله التوفيق ان صفات
البارى سبحانه ليس هناك معنى غيره او شيء يلزمه او يفارقه فقولنا
الله تعالى موجود اثباته ليس هناك وجود غيره بخالفه او يوافقه وقولنا
الله حي اخبار عن الذات انها ليست بميتة وله التصرف في الغير وقولنا
الله قادر اخبار عن الذات انها ليست بعاجزة ولا يعجزها شيء وقولنا
الله مراد اخبار عن الذات انها غير مكرهة ولا يعوقها شيء وكذلك سائرها
وليس في ان نفينا عن الذات هذه الامور ما يقتضي ان معها شيئا غيرها

يتاوهها اوشيا غيرهما تستعين به ويكون جزءا منها وذلك محال في ذات
 البارئ سبحانه فالقديم من سبق الحدث والعجز والحاجة وجوده فمن حصل
 اسم القدم له حصلت له الالهية والصفات الكاملة وذلك عن غير الله
 منفي ولا قديم الاله ولا الاله الا الله واستأثر الله بالكمال ولم يبر الغير من
 نقصان ونضرب في ذلك مثلا رجلا قاعدا في موضع من المواضع تختلف
 فيه عليه الاشياء من بين ماريين يديه وواخر من خلفه وواخر فوقه وواخر
 تحته وليس في لاختلاف هذه الجهات ما يقتضي اختلاف ذات الانسان وربما
 يتوهم التعبر علينا في نفسه تقسيما ويجعل الراس ناحية والرجلين ناحية ولكن
 ناحية واعلم ان غرضنا الذات واعلم ان من جاز بين يدي انسان
 فقد جاز عليه كله وكذلك سائر الجهات وليس ان اختلفت النسب الى
 هذه الجهات ما يقتضي الاختلاف في الانسان فهو ولا انسان وواخر النساء
 وان التمس الامر مع هذا اوقع الكلام على جزء من العرض ومن وراء
 ذلك المرأة فان الصور تنطبع فيها وليس ذلك بموثر في ذاتها او ناقص
 او زائد فيها والله المثل الاعلى وهذا معتقدنا في الاهنا ونرجع الى مواضعهم
 ايانا في الصفات فان قالوا اذا زعمتم ان الذات واحدة وان صفاتها
 هي هو ما تقولون فيمن خلقه البارئ حييا ثم مات او ميتا ثم حيي ايعلم
 ولحد علمه او بعلوم كثيرة فان قلتم يعلم واحد فقد جعلتم الحي ميتا والميت
 حيا وان قلتم بعلوم كثيرة فقد اتيتم قدما كثيرة وان قلتم علمه بلا علم فقم
 في المحال قلنا وبالله التوفيق ان الله تعالى علم الحي من احيى حياته
 ثم علمه في حين موته ووقع التفاوت بين الحالتين لا بين العلمين كما ان
 الذات التي علمتها ميتة هي الذات التي علمتها حية فباقلتم في العالم
 قلنا في العلم ونعكس عليهم المسألة فان قالوا بعلم واحد لزمهم ان
 يجعلوه حيا ميتا موجودا معدوما وان قالوا بعلوم كثيرة على عدد اجزاء
 الخليفة فقد اثبتوا قدما كثيرة مع الله في الازل فان قالوا علمها بلا علم

وقفا في الحال ولا سبيل لهم ولا مخرج لهم الا السبيل الذي سلكناه
 وكذلك القول في سائر الصفات من القدرة والارادة والسنخطة والرضى
 واعلم ان الاشياء تختلف بالاعيان والازمان والمكان وتقع النسبة لهما
 من جهة العلم نسبة واحدة ومن جهة القدرة وغيرها نسبة واحدة
 ومن جهةها مختلفة وليس ذلك بصائر الذات شيئا وكذلك لو علم رجلان
 شيئا واحدا او الشئ على حدة والعالمان اثنان او علم رجل شيئين على انا
 لا تثبت مع الباري سبحانه علما غير ما يقع المتطالب والمتخاطب عليه فان
 ابوا الا ان يثبتوا معاني قديمة غير الله قلنا انفسا الهة دون الله تريدون
 فما ظنكم برب العالمين فان قالوا انكم ابطلتم المعنى المعقول في لغة العرب
 انهم اذا وصفوا انسانا بالشجاعة او بالجبن او بالسخا او بالخل اثبتوها
 صفات غيرهم قلنا لهم وبالله التوفيق ان العرب اذا وصفت شيئا بصفة
 انهم يتوجهون الى معنى تلك الصفة وليس في صفاتهم ما يقتضي لسانهم
 انها هي هو وغيره وانما تدرك معرفة ذلك من وجه آخر من طريق من نظر
 في ذوات العالم وعلى ان الجسمية صفة الجسم وليس في ذلك ما يقتضي
 انها غير الجسم وكذلك العرضية للعرض والخلق صفة الخلق وهي هو
 * (فصل) * اعلم ان القوم عارضونا بخمس هنات اولاهن قالوا
 اذ اعلمتم ان الذات واحدة ذات الباري سبحانه وان صفاته هي هو
 علم الله هو الله وقدرة الله هي الله في امثالها والثانية ان اجرتم
 هذه فقولوا الله هو العلم والله هو القدرة في امثالها والثالثة
 وقالوا ان العلم هو القدرة والقدرة هي العلم او غيرها في امثالها و
 الرابعة ان معنى علم هو معنى قدر ومعنى قدر هو معنى علم او غيرها في
 امثالها والخامسة ان هذه الصفات التي ذكرتم ثم وصفتم الله بها
 لا تخلو ان تكون معنى او غير معنى فان كانت معنى فهو ما قلنا وان كانت
 غير معنى فقد وصفتم الله تعالى بغير معنى الرب عليهم وبالله التوفيق

الأولى اما قولهم في علم الله انه الله او غيره فان بعض اصحابنا يطلعون
 على صفات الله ان تقول هي هو فتقول علم الله هو الله لا غيره وقدرة الله
 هي الله لا غيره والاحسن عندي ان تقول ليس هناك شئ غير الله واما
 الثانية ان تقول الله هو العلم او تقول الله هو القدرة اعلم ان اللغة
 منعت من اطلاق ذلك ولولا ذلك لما كان به بأس وقد جاد في اللغة
 اطلاقه في بعض الاسماء كقولك الله الرب والله العدل والله الوتر والله
 هو الحق المبين واما الثالثة ان العلم هو القدرة والقدرة هي العلم وهذا
 ممنوع من جهة الخطاب واللغة ولما أطلقه انسان لما جاد وخطأ وه اللغة
 وهو احسن حالا ممن اخطأ في ذات البارى سبحانه وآما الرابعة فالقول
 فيها كالقول في الثالثة هو ممنوع من جهة اللغة والتعارف بين الناس
 قل ما الخامسة فانما تمتنع من ان نجعل صفات البارى سبحانه معاني
 لما يتوهم علينا من الغيرية وقد اطلقت اللغة الصفات العلى والاسماء
 المحسنى فان قالوا يعلم نفسه او لا يعلمها قلنا يعلمها ولا نقول لا يعلمها
 فان قالوا لا يتقدر على نفسه او لا يتقدر عليها قلنا لا يجوز يتقدر على نفسه
 ولا لا يتقدر عليها فان قالوا يريد نفسه او لا يريدنا قلنا الجواب فيها كما
 الجواب في التي قبلها * (فصل) * واعلم ان القوم انما ذهب
 بهم خصلتان احدهما اللغة وذلك انهم نظروا الى تقاسيم الاسماء و
 الافعال والحروف في اللغة فكل لفظة تقتضى معنى في الاجسام وحركاتها
 فانقسمت اقساما كثيرة من اجل الاجسام والازمان والمكان فتقولت
 عندهم فذهبوا ذلك المذهب في خالق الانام ونظروا الى قولهم علم ويعلم
 وسيعلم علما وعالم وعلام وعليم وقالوا لا بد لهذه التقسيمات ان تقتضى
 معاني متفاوتة ختما واضطروهم الدليل المثبت الألوهية الى ان يقولوا لا
 ونسوا ما ذكرناه من قبل ان الله ليس كمثله شئ فشبها الذات التي لا
 تتجزى ولا تحلها الاعراض بالاجسام التي تتجزى وتحلها الاعراض ولم

ينظر با بعين الحقيقة الى من هو فوق المكان والزمان ولم يشبه شيئا من
 الاعميان ولم يراعوا سهام الزمان والمكان التي تجري على الاعميان دون القديم
 الذي كان قبلها وسهم العين الموجود والتشبيئية والذات والمعنى والاثبات
 وسهم الامكنة فالجبهات الست امام وخلف وفوق وتحت ويمين وشمال
 وسهم الزمنة كالآن واليوم وامس وغدا والشهر والعام وقابل وقاب
 وقباقب والذي يظهر في الاعميان ان يكون المقتضى واحدا وان اختلفت
 الالفاظ فيكون اخبارك عن ذات الباري سبحانه هو الاخبار عن شئيتيه
 وعن عينه ومعناه وان اختلفت الالفاظ فليس في ذلك ما يقتضى
 الغيرية وما سهم المكان فالخلاف الامكنة لا يوجب اختلاف الذات
 وكذلك في الزمان لاسيما في الواحد الذي لا يتغير والخصلة الثانية
 انهم ذهبوا في الالههم مذهبهم في انفسهم وحضروه الى ما وهامهم واعتقدوا
 ان ذلك اثباته لا بطلاله وان خلافا ما ذهب اليه الالهام ابطالوا
 آمنوا بالوحدانية لفظا واغفلوها في المعنى حفظا وعجزوا عن قول
 المصديق رضي الله عنه العز عن درك الادراك وقالوا هم العز عن درك
 الادراك هلاك * (الرد عليهم في نفيهم خلق القرآن) * فان
 قالوا فلم قلتم ان كلام الله وامره ونهيه والقرآن ليست بصفة لله تعالى
 في ذاته ولا هو قائم بذاته قلنا وبالله التوفيق لما تقرران الحي مرتبط
 بأوصاف لا منفك له عنها واثبتنا الباري سبحانه انه الحي للفعال فتثبت
 وجوده وحياته وعلمه وقدرته وارادته ورضاه وسخطه وفعله ولكل كلام
 مقدمات وسوابق ولواحق فمقدمات الالهية الوجود ولواحقها الافعال
 والوجود والافعال ليست بصفة لان الوجود اثبات والفعل حدوث
 وما بينهما موصفة فاستحال ان يكون الحي ولا علم ولا قدرة ولا ارادة ولا
 رضى ولا سخط كما استحال ان يكون الرضى والسخط ولا ارادة والارادة
 ولا قدرة والقدرة ولا علم والعلم ولا حياة فاثبتنا حيا عالما قادرا مريدا

راضيا ساخطا لم يزل اذ لو حدثت الحياة لكان قبلها موتا ولو حدث العلم
 لكان قبله جاهلا ولو حدثت القدرة لكان قبلها عاجزا ولو حدثت الارادة
 لكان قبلها مستكرها ولو حدث الرضى والسخط لكان قبلها جامدا بليدا
 فمن اين ارتبط الكلام بالحجي لا ارتباط له به فان قالوا استحال حدوث
 الكلام لكان اخرس قبل حدوثه والحرس ضد الكلام ونقيضه قلس
 وبالله التوفيق ان هذا الحكم وهذا التحكم لا يلزم لانه يجوز ان يكون من
 لم يتكلم ساكنا لا اخرس ليس كالعلم لان من لم يكن عالما فهو جاهل ومن
 لم يكن قادرا كان عاجزا ليس بالحرس بنقيض الكلام بل السكوت نقيضه
 ويلزمهم ايضا ان الخلق معه لم يزل لانه لو حدث الله الخلق لكان قبل حدوثه
 عاجزا ويلزمهم ايضا ان يجعلوا الخلق من المعاني القديمة القائمة بالذات
 كاللحم والعظمى لهوا شبهة بذهابهم وان لم يكن العجز بنقيض الخلق
 فليس الحرس بنقيض الكلام غير ان الحرس زمانة لا يستقيم معه الكلام
 وكذلك العجز آفة لا يستقيم معه الخلق وهما منفيان عنه بالقدرة وقد يكون
 الحجي ساكنا لا متكلم ولا اخرس وهل يصح في الحجي ان يكون غير عالم وان يكون
 غير قادر او مريد او راض او ساخط فهاتيك مما انخرمت منها صفة
 انخرمت الحياة وليس ذلك في الكلام البتة والله ولي التوفيق والدليل
 على خلق القرآن لاهل الحق عليهم ادلة كثيرة واعظمها استدلالهم على
 خلقه بالادلة الدالة على خلقهم هم فان ابوا من خلق القرآن ابينا لهم
 من خلقهم وقد وصفه الله عز وجل في كتابه وجعله قرآنا عربيا مجعولا منزلا
 مسموعا بالاذان مقروءا باللسن مكتوبا في المصاحف وفي قلوب الذين
 اوتوا العلم وليس لهم معول بعد العثور الا الاعتذار بالغرور وذلك انهم
 نصبوا للكلام والامر والنهي هيو لا خيولا غير القرآن وهي العبارة عن
 القرآن فما حاجتنا بهم به من صفات الخلق الموجود في القرآن قالوا
 صدقتم غير ان ذلك يتوجه الى العبارة عن القرآن لان نفس القرآن

قلت لهم ان الله تعالى يقول انا جعلناه قراآنا عربيا قالوا العبارة عنه
 قلت لهم ما ياتهم من ذكر من ربهم محدث الاستمعه وهم يلعبون قالوا
 العبارة عنه قلت لهم قال الله عز وجل انا انزلناه في ليلة مباركة انا
 انزلناه في ليلة القدر نزل به الروح الامين ونزل من القرآن ما هو شفاء
 ورحمة للمؤمنين قالوا العبارة عنه قلت لهم بعد ثولته عز وجل انزل به
 بعلم والحكمة تيشهدون قلت العبارة عنه لاهو فمن يشهد لكم بهذا
 بعد ان ردتم شهادة الله عز وجل وشهادة ملائكته فيا سبحان الله من
 قوم انكروا نزول القرآن مثل اهل الاوثان ولو عرضوا بمثل ما هم فيه
 بمحمد صلى الله عليه وسلم وبجبريل الروح الامين انه لم ينزل به جبريل
 على قلب محمد عليه السلام وانما نزل بالعبارة لا القرآن وخیال جبريل
 هو الذي نزل على خیال محمد عليهم السلام ولم ينزل علينا نحن ايضا
 القرآن وانما نزل على خیالنا وقوله وكذب به قومك وهو الحق وأنت
 النور ما كذبوا بالقرآن وانما كذب خیالهم لا العبارة وهو الحق فليس القرآن
 في نفسه بحق وانما العبارة عنه هي الحق وهي التي كذب خیال القوم وظنوا
 فمن كان بهذه الصفة فليسر بالحق الذي يخاطب الله عز وجل امثالهم
 الان تجاهدوا انفسكم * (فصل في) * وما قولهم ان المن والفضل
 والعدل والاحسان من صفات الباري سبحانه اعلم يا اخي ان الله تبارك
 وتعالى خالق لم يزل وفاعل ومثيب ومعاقب ومحبي ومحيت وماز
 منعم ومحسن وعادل لم يزل فان كان مرادهم فهو جائز وهكذا
 اسماء وصفاته وان كان مرادهم ان المن نفسه والفضل والعدل
 الاحسان صفات لله تعالى فليحقرهم الخلق والرزق والفعل وجميع
 المحدثات ولا يقولها مرشد فان قال قائل ولم اجزتم عليه خالفا
 ولا زقالم يزل وهك الخلق والرزق موجودان في الازل قلت
 يا لله التوفيق ان الاسماء لا تقتضي الاوقات والفاعل يصلح اسما لما

يأتى ولما مضى ولما أت فيه هذا رجل حاج يريد حج وهذا حاج مشتغل
بالحج وهذا حاج على أن سيحج فمن امتنع عن هذا أقل كابر عن فعل خليل
الله عز وجل صلوات الله عليه وسلامه هو سلككم المسلمين من قبل فمن لم
يدخل في تلك التسمية قبل لم يدخلها بعد والسلام والعجب كل العجب من
هؤلاء القوم أنهم يرغبون في الكثرة ويرغبون عن الوحدة فما حاجتهم
إلى الكثرة والعدد في توحيد الله عز وجل فإن كان مرادهم مدحه فبأن
يعزوه أولى من النجاء الأزل عليه قدما ولينقصوا من هذا العدد الطويل
فهم أولى بالجليل وهذا حين جعلوا السمع والبصر من المعاني السبعة القاء
بالذات ذات الباري سبحانه والسمع والنصر فزعا العلم وأوليس البصر كناية
عن درك الألوان والسمع كناية عن درك الأصوات فزعا نفس العلم وإن
كان مرادهم كثرة المعاني في الأزل مع الباري سبحانه فعليه بالاطمئنان
فليقبلوه الذوق ويقبلوه تأمنا وعليهم بالرواح فليقبلوه الشم ويقبلوه
تاسعا وعليهم بالمحسوسات كلها فليقبلوه اللمس ويقبلوه عاشرا وليقبلوا
المخلوق ما دام لقن من العلوم اسم فيسموه به ويحبسون ذلك المعنى
قائما بذاته فيصنونه كمد هب الأعرابي وإن أخطأني الملائكة أسهل
حالا من خطاياهم في الباري سبحانه حين قال شعرا

وذو العرش مجرى على ظهر سبعة * ولولاه ما راموا النورض ولا كادوا
ف قيل له ويحك جعلت الباري سبحانه مجرى لا جعلت الحيلة الثمانية سبعة
فقال الأعرابي ليسوا إذا نقصوا من عددهم كان أقوى لاسرهم فذهب
في الحيلة إلى أن نقصان العدد أقوى للاسر وذهب هو لا زال إن زيادة
العدد أقوى في المدح فالأعرابي أظن في المعنى الباطن وهم ذهبوا
إلى الحس الظاهر ولا شك أن القوم ما اعتزفوا الأمن بحر الدهر يسه
في قولهم إن الله تعالى هو العلة والمخلوق هو المعلوم وإن يفارق المعامل
العلة فانهم قالوا الموحدة السم تقولوا إن الله قبل الله قلنا نعم

قَالَ لَوْ أَنَّهُمْ أَحَدُ الْخَلْقِ قُلْنَا نَعْمَ قَالَ لَوَ أَنَّهُ لَيْسَ بَيْنَ وجودِ اللَّهِ تَعَالَى
وخلقِهِ الْخَلْقِ مَسَافَةٌ وَلَا هُدَّةٌ وَلَا عُدَّةٌ وَلَا آفَةٌ وَلَمْ يَسْبِقِ الْخَالِقُ الْخَلْقَ
الْإِبَالِغُ الْقَدَارُ الَّذِي يَسْبِقُ بِهِ الْإِلَهِ الظَّلُّ فِي الْحَرَكَةِ وَالسَّكُونِ أَوِ الْكُونِ
وَالْمَكُونِ فَهَذَا غَرَضُ الْقَوْمِ غَيْرَانِهِمْ لَمْ يَقْدِرُوا أَنْ يَبْجُوهَا بِكَثْرَتِ مَا ذَكَرُوا
فَمَا يَتَعَلَّقُ بِصِفَاتِ الْبَارِي سُبْحَانَهُ الْمُعْهَدَةُ عِنْدَ النَّاسِ غَيْرَانِهِمْ خَادُوا
إِلَى مَذْهَبِ الدَّهْرِيَّةِ وَلَا شَكَّ أَنَّهُمْ شَمُّوا رَأْحَهُ إِبْنُ شَاكِرٍ الدِّمَشْقِيُّ الَّذِي
فَتَحَّ لَهُمُ الْبَابُ فِي بَقِي خَلْقِ الْقُرْآنِ بِمَكِيدَةٍ عَظِيمَةٍ كَادَهُمْ بِهَا وَقَدْ تَقَدَّمُ ذِكْرُهَا
وَأَذْفَرُ غَمَازٍ الرَّدِّ عَلَى الْأَشْعَرِيَّةِ فَلْنَعْقِبْ بِالرَّدِّ عَلَى رِسَالَةِ جَاءَتْهَا مِنْ نَاحِيَةِ
غَاثَةٍ عَلَى يَدِ رَجُلٍ يُسَمَّى عَبْدِ الْوَهَّابِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ غَالِبٍ بْنِ تَمِيمٍ الْأَنْصَارِيِّ
وَجِئْنَا إِلَى أَبِي عَمَّارٍ عَبْدِ الْكَافِيِّ بْنِ الشَّيْخِ أَبِي يَعْقُوبَ إِبْرَاهِيمَ بْنِ إسمَاعِيلَ التَّنَائُفِيِّ
فَتَوَفَّى رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ قَبْلَ أَنْ يَرُدَّ الْجَوَابَ فَرَدَدْنَا جَوَابَهُ وَهِيَ هَذِهِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ

رِسَالَةُ الْفَقِيهِ عَبْدِ الْوَهَّابِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ غَالِبٍ بْنِ
تَمِيمٍ الْأَنْصَارِيِّ إِلَى الْفَقِيهِ الْأَجَلِ أَبِي عَمَّارٍ عَبْدِ الْكَافِيِّ بْنِ
أَبِي يَعْقُوبَ بْنِ إسمَاعِيلَ التَّنَائُفِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ

بِسْمِ اللَّهِ عَنْ بَعْضِ مَسَائِلِ السَّنَدِيَّةِ فِي الْوَعْدِ وَالْوَعِيدِ وَالنَّظَرِ إِلَى
الْبَارِي سُبْحَانَهُ وَخَلَقَ الْقُرْآنَ وَقَالَ فِي كِتَابِهِ سُؤَالَ مُسْتَرْشِدٍ بِسَائِلٍ
عَمَّا اخْتَلَفَ فِيهِ الْمُتَكَلِّمُونَ فِي الْوَعْدِ وَالْوَعِيدِ وَالْثَوَابِ وَالْعِقَابِ بِمَعْنَى
هَذَا وَاجِبَانِ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَمْ لَا وَالْثَوَابُ عِنْدَ الْأَشَاعِرَةِ غَيْرُ مُحْتَوَمٍ
بِهِ وَلَا اجْزَاءٌ مُجْزُومٌ بِهِ وَإِنَّمَا هُوَ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ وَالْعِقَابُ لَا يَجِبُ أَيْضًا
فَالْوَاقِعُ عَدْلٌ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَمَا وَعَدَ اللَّهُ بِهِ مِنَ الثَّوَابِ لَوْ تَوَاعَدَ بِهِ

من العقاب فقول الله الحق ووعد الصدق فامتنع ابا عمار من اجابته
 بعقل ومعان حتى توفي رحمه الله ثم توفي ايضا عبد الرهبان فتسرع
 بعض تلامذة ابي عمار فقالوا نحن نشترع في رد الجواب بما فتح الله لنا
 والله الموفق للصواب اعلم ان مسألة التكليف اصل الوعد والوعيد
 والتكليف قد وقع لثلاثة اصناف من الخلق الملائكة والانس والجن
 وهي تحمل ثلاثة اصناف من الخلق اولها من كان على صفة الملائكة
 وهم في طبائعهم غير متغذين ولا متربين من صغر الى كبر على طبيعة واحدة
 عقول بلا شهوة لا تختلف عليهم الاحوال ولا تحولهم عن خلقهم الامال
 وليس للشيطان عليهم سبيل ولا للشهوة اليهم دليل وليس في طبائعهم
 ما يمنع الطاعة ولا يثقلها عليهم فهذا صنف الثالثي صف آخرهم
 بنو آدم والجن فان الله تعالى خلقهم وركب فيهم الشهوات وركب
 فيهم العقول فالعقول تدعو الى كل خير والشهوات تدعو الى كل شر فم
 ابد في جهاد وتمايع وتدافع فالملائكة عقول بلا شهوة والبهائم شهوة
 بلا عقول فاراد الله عز وجل ان يظهر حكمته فيهم فكلفهم وجعل سلطان
 الجسد الى النفس وجعل سلطان الروح الى العقل فمن سلط عقله
 على جسده نهكه ولاشاه ومن سلط نفسه على عقله خيله واراده فمن
 أظهر عقله على نفسه التحق بالملائكة المقربين ومن أظهر نفسه على
 عقله التحق بالشياطين الاخيرين فهذا صنف ثان الثالث كالبهائم
 والوحوش والسماع والطير والهوام والحشرات وجميع الحيوانات فلم
 اخيار واقتدار على معاشهم وتربية اولادهم وصنائعهم وابناء
 جنسهم واعدائهم فلم يفتروا الا في العقول وحفظ ما مضى وضبط
 ما يأتي فاحصل منهم في ايدى بنى آدم فم كالعقلاء والمكلفين المأمورين
 المنهيين لكن ثوابهم وعقابهم في هذه الدار دون الدار الاخرة
 في وجوب الثواب والعقاب للطائع والعاصي على الله عز وجل

اعلم ان الله عز وجل امر عباده من الملائكة وبني آدم بعبادته و
 زجرهم عن معصيته فوعدهم الثواب على امتثال الطاعة وواعدهم
 بالعقاب على فعل المعصية فكان الثواب في حق الملائكة فضلا لان في
 ايجاب العقاب ما يدعوههم الى عمل الطاعة دون تركها السهولة عملا
 الطاعة عليهم الا ترى البنا نحن ليس لعبيدنا علينا ثواب في خدمتهم وواجب
 عليهم العقاب في معصيتهم لنا واذا سقط الثواب على الطاعة كانت
 اباحة واذا سقط العقاب عن المعصية كان لغوا فالبارى سبحانه أولى
 واؤكد ان لا يجب عليه شيء لانه لا موجب عليه وانما الوجوب في حق
 الحكمة واجب عليه الثواب في حق الحكمة والعقاب كذلك غير ان العقاب
 لا بد منه اصلا والثواب منه بد في حق الآخرين والذي يظهر من الملائكة
 انهم في طاعة الله في الدنيا والاخرة فهم في خدمة اوليائه المسلمين
 كما قالوا نحن اولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الاخرة وبشروا المؤمنين
 بان قالوا لكم فيها ما تشتهي أنفسكم ولكم فيها ما تدعون نزلنا من
 غفور رحيم **وقاما** الصنف الثاني من المكلفين بنو آدم والجن فلهؤلاء
 من واجب الحكمة ان يجب لهم الاجر والثواب على الله تعالى من موجب
 الحكمة ومقتضاها الامن جهة ايجاب موجب لانهم في جهاد عظيم لا يستقيم
 منهم شيء الا بواجب الحكمة الاتراهم مع ظهور الثواب والعقاب فاما
 كثرتهم هاكرون فلو قصرهم على الثواب دون العقاب او العقاب دون
 الثواب لم اصح منهم شيء **واما** الصنف الثالث من الحيوان وهم اصناف
 البهائم من الانعام والدواب والطيور والسمك والحشرات والتمل والغزل
 والمهدد وفي الجماد عجيب عجيب وانما يقع التكليف منها اليهم لا يبينهم
 وبين الله وربما لا يعلم الغيب الا الله وقال الحسن البصري ان في هذا
 الموتان لعجا واما ذكر ذلك من جهة الحديث اذا أصبحت البقاع نادا
 بعضها بعضا هل ربك ذاكر الله والتكليف بيننا وبينهم ان يا مرهم

الله تعالى خطابا وإيحا با على أن يطيعونا ولا يعصونا وينتهوا إلى أوامرنا
 فمن امتنع منهم عاقبناه كالذي جرى لسليمان عليه السلام في الهدد حين
 اخل بمركبه ما لي لا أرى الهدد هدام كان من الغائبين فرجع سليمان على
 نفسه باللائمة فقال ما لي ولم يقل ما للهدد لا أراه فرجع بالخطاب على
 نفسه فقال لا عذبه عذابا شديدا ولا ذبحه فمن أجل له عذاب من
 ليس له عقل ولا يفهم عنه بل يفهم الخطاب ويسوس الأمور فأخل بمركبه
 فلذلك توعد سليمان عليه السلام فقال لا عذبه عذابا شديدا أو
 لا ذبحه أو ليأتي بسلطان مبين فمكث سليمان غير بعيد فأتاه الهدد
 واقتصر على سليمان فقال أحطت بمالم تخط به فبهذا المعنى أباح الله تعالى
 تأديب بها يمنا وتخيرهم في اشتغالنا وهذا الأمر والتكليف لم يبلغ
 ثوابه ولا عقابه أحكام الآخرة إنما هو في الدنيا والحكمة واحدة لا ظلم
 ولا تنظالم وعليهم عقوبات لما فعلوا ما لم يؤذن لهم به كالذي جرى
 للوزغة أنها تفتح النار على إبراهيم عليه السلام فأمر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بقتلهم ولذلك قال شيخ من المشايخ أمرنا الله بقتل الكا
 مسكية أو أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل الكا مسكية ^{في}
 نزول عيسى عليه السلام لكسر الصليب وقتل الخنزير وفي الأفعى مسا
 سالماهن منذ خاد بناهن ومن تركهن خشية النار فقد كفر لما دخل
 إبليس بين نابينها فادخلته الجنة فوسوس لأدم حتى عثر في أكل الشجرة فا
 هبطهم الله عز وجل إلى الأرض فقال اهبطوا منها جميعا بعضهم لبعض
 عدو الآية وقال في الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة لما
 كان شعيبا في الجهاد في سبيل الله وفي نهيه عليه السلام عن قتل المرد
 لأنه هدى آدم إلى مكة ومسح رسول الله صلى الله عليه وسلم الرغام عن
 أناف الغنم فقال إنما من مال الجنة والناس في الكلاب عبدة إلى يوم
 القيامة من عهد آدم عليه السلام حين أمر الله آدم عليه السلام أن

يرى له لفحة حين هره كل شيء من الحيوان تفعل آدم صلوات الله عليه
فالنفثها فارجع إلى آدم وإلى ذريته من بعده إلى يوم القيامة واعظم
آية عبرة كلب اصحاب الكهف قال الله عز وجل وكلهم باسط
ذراعيه بالوصيد فشمهم واياهم النوم إلى يوم القيامة وفي هذه البهايم آيات
ومعجزات في صنائعها ومصانعها وتربيتها اولادها وطاعتها للملوكها وفي
الموتان اسرار عجيبة لا يعلمها الا الله عز وجل فضلا عن الحيوان ثم قال
عبد الوهاب وذهب فريق إلى ان الثواب حتم على الله والعقاب واجب
على مقتضى الكبرية اذ الم يبت منها ويحيط بجميع عمله بافتراض زلة واحدة
فكيف يستقيم ان يحيط بجميع عمل العبد الجواب فالذين قالوا ان الثواب
حتم على الله قد اساءوا الادب انما كان ينبغي لهم ان يقولوا حتم في واجب
الحكمة بعد ان يصح ما قالوا انه واجب فان ذكره في بني آدم واجن فزبحا
واما الملائكة فقد قدمنا القول فيهم وقرئهم ان العقاب واجب على الكبير
اذ الم يبت فقد صدقوا واما قوله في الاحباط فقلط وليس يحيط الكبير
من عمل العبد شيئا انما يحيط الثواب لم يقل احدان من عمل الكبير لم يصل
ولم يصم انما الاحباط في الثواب ويعجبه ان قال كيف يستقيم احباط
جميع عمل العبد وقد تقدم فيه الجواب ولو شاء صاحب الشرع ان يحيط
الكبير كالشرع يفعل وليس في العقل ولا في الحكمة ما يبطله ولكن الرؤف
الرحيم لم يفعل ذلك واما قوله وان كان الثواب والعقاب متنافيين
فليس الثواب ان يحيط اولى من العقاب ان يسقط والشرع يدل عليه
وعلى درة السيئات بالحسنات فاحباطه العقاب الحق وقد قال الله عز
وجل ان الحسنات يذهبن السيئات الجواب ان الثواب والعقاب
متنافيان وليس متنافيين عند المسنية وقد اوجبوا العقاب للمؤمنين
مرة فليس متنافيين وقد ورد الشرع باحباط الكبير ثواب العمل وبانقضاء
الحسنات السيئات ولا بد من تقلاب احدهما على الاخر فالكبير يحيط الثواب

على صفة والحسنة تذهب السيئة على صفة وأما احباط العقاب على
 كثير بغير شيء فلا وهي مسألة ما بيننا وبين المرجية قالوا
 ان المصير المعاند لربه والمبتدع الاحول عن ربه يسقط العقاب عنها بغير
 الشرط الذي شرطه الله عليهم من التوبة والحسنة والمصيبة والسيئة
 واما قوله الايمان لاجل اعمال العبد واعلاها وهو ثلث والطاعة ثابتة
 ومصدر الطاعة التوحيد الذي لا يتم العمل الا به ثابتة على حقاقتها الجواب
 قوله والايمان اجل اعمال العبد فقد صدق ولنا ما نتفق من ان يسقط به
 الباري سبحانه عقوبة المعاصي مثل سائر الحسنات واما انكرنا من المعاصي
 صنفين الاصرار والبدعة والحكمة قد منعت من اسقاطها بحسنة
 او سيئة واما قوله والاصرار على الكبيرة لو كانت تدرك الطاعات لكانت
 تنافي صحتها كالردة ومفارقة الملة وهذا لا يلزمنا لاننا لا نقوله بل نقول
 التنافي في المتضادات وليس التنافي في المختلفات والطاعة فعل العبد
 وضدها المعصية والثواب فيل الباري سبحانه وضده العقاب وليس
 بين الطاعة والعقاب تنافي في قولهم ينافي صحته كالردة ومفارقة
 الملة تحكم وتهكم لاجواب له كالمسا والارض والجسم والعرض واعلم
 ان الثواب ينحط باقتراف زلة واحدة ولا ينحط العمل فعلم هذا المشرع
 وليس من جهة العقل ولو شاء من له الخلق والامران ينافي الكبير كل طاعة
 في الدنيا كالردة ومفارقة الملة لفعل وقال عبد الوهاب فان
 قال قائل ان الوعد والوعيد خبران واقعان على الحقيقة لا يجوز الخلف
 في احدهما لانها عمومان جاريان على عمومهما فلا يكون الخبر بخلاف
 خبره لان ذلك لا يجوز عند الاصوليين في خبر الله واما قوله ان الوعد
 والوعيد خبران لا يجوز الخلف فيهما فصدق ولن يخلو هذا الامر من احد
 خمسة اوجه اما ان يصح خبر الوعد ويبطل خبر الوعيد او يصح خبر الوعيد
 ويبطل خبر الوعد او يبطلان جميعا او يصحان جميعا فليس يصح في هذا

الروح الاربعة ثبتي واما ان يجعل لكل واحد منها حظا ونصيبا فيها
 فاما نصيب الطاعة فبالجماع الامة ان الثواب لا يصح خصلة واحدة
 فيثيبه الله تعالى على الصلاة وحدها مع بطلان الزكاة والصوم والحج
 او الزكاة وحدها مع بطلان غيرها الا ان كان سبب شرعي كالنوبة
 وغيرها **وقا** نصيب المعاصي فان الله تعالى حظ جميع المعاصي
 بالنوبة وهي التزيات الاعظم او بالادوية فالادوية مخصوصة لادواء
 مخصوصة كالسيئات فان الحسنات تخص معاصي معلومة فنصيب
 الجميع ان من معه من الصالحات ما يقابل السيئات فهذا من اهل الجنة
 كالذي يروي عن اهل الاعراف انهم خلطوا اعمالا صالحة واخرسيئا
 ومقدار ذلك وعلمه عند الله وقد علمنا ان السيئات تدرأ باجتناب الكبائر
 وبالمشيئة مثل النوبة والحسنة والمصيبة وشفاعة المصطفى عليه السلام
 واهل الاعراف وما وراء ذلك فمنظون غير متيقن لكن المصراع العائد
 لربه والمبتدع الذي فارق الاسلام **فلا وقال** عبد الوهاب
 وهل يجوز ان يجزي عن الايريدي او لا يجزي الا بما اراد في الارض بخلاف الامر
 لان الاشعرية ذهبوا الى ان الله تعالى يا من بما لا يريد لان الله عز وجل
 امر رسوله ان يا من يا جهل وغيره من كفار قريش ان يؤمنوا ولم يرد منهم
 الايمان واخبرناهم لا يؤمنون **الجواب** اعلم ان الارادة تستبته على من
 لم يعرف حقيقتها احيانا تستشير الى المحبة واحيانا الى الاختيار وقد اخبر
 الله عز وجل على ما لا يريد وقد اخبر عن الكفر وهو لا يريد به بمعنى كرهه
 ونهى عنه وحكايته عن الاشعرية ان الله يا من بما لا يريد قد كان فالامر
 فعل عندنا والارادة صفة وعند الاشعرية انها معنيان يوصف الله
 تعالى بها وما حكوا عن ابي جهل فصحيح **وكذلك** بعض قريش لو اراده
 منهم حتما لارادوه ولو اراده منهم امرا لا يمكن الوجهان ان يريدوه
 وان لا يريدوه وهذه المسألة انما هي المثبتة والمنزلة وقد شملنا

نحن والاشعرية جوابها والله المستعان **وقال** عبد الوهاب فان
 احتج من يقول بانقاد الوعيد ويقول كما لا يجوز الخلف في الوعد كذلك لا يجوز
 الخلف في الوعيد لعموم الارادة لهما وتحتج بقوله تعالى ومن يعص الله
 ورسوله فان له نارجهم خالدين فيها ابد او بقوله والذين لا يدعون
 مع الله الهاة اخر الى قوله الامن تاب فلهذه الاستثناءات كلها المن باب
 ومن لم يتب فهو باق في عموم الايات المقدمة ذكرها **الجواب**
 قوله فان احتج من يجح بانقاد الوعيد ويقول كما لا يجوز الخلف في الوعد كذلك
 لا يجوز في الوعيد قلنا صدق قال الله عز وجل لا تختصموا لدي وقد
 قدمت اليكم بالوعيد الى قوله للعبيد فهذه المسألة لنا لاعلينا انما هي
 على الاشعرية الذين خصوا هذه الايات العمومية بالمشيئة الظاهرة
 والتجوال الى المشيئة الخفية وقد تقدم الوعد والوعيد ان كل واحد منهما
 مخصوص في ذاته بفتور المشيئة والوعيد مخصوص بالسلامة من الموقر
 واما اذا كانت فلا قال **عبد الوهاب** فان قال الاشعري جميع
 ما استدلتم به فهو منتقض وما استدلتم به من العمومات فيعارضها
 بمثلها اذ اسلمنا القول بالعموم كيف والقول بالعموم عندنا باطل ان العموم
 لا صيغة له عندنا وقد قال الله عز وجل ان الله لا يفرق بين شريك به
 ويفرق ما دون ذلك لمن يشاء وهذا انما في موضع النزاع **الجواب**
 فجواب الاشعري ان كل ما ادعيت من منتقض واما معارضة العمومات بمثلها
 فلن يجزئ على احد كما قالوا ولن تنفعهم ولن تضرنا والاصل الذي اجتمعت
 عليه الامة ان يجعل لكل عام ونقيضه نصيبا واما اثباتها او بطلانها
 فحال فان كان القول بالعموم باطلا فاحصل في يده شيء الا الباطل وان
 مال الى الخصوص قابله خصوص مثله فالقربة تحبط الشراك وجميع العالم
 وكذلك قوله ومن يعمل مثقال ذرة خيرا يره وقوله ومن يعمل مثقال ذرة
 شرا يره فان قال قائل هذا المن تاب وقلنا هذا المن اصر فان ادعى

المشينة في الذنوب ادعينا التوبة فيها وقوله خروج عن الظاهر بلا دليل
خطا وتعليق التوبة بالآية لم يوجد لا ظاهرا ولا مضمرا قلنا بل وجدت
ظاهرا ومضمرا أما الظاهر فقوله تعالى واني لغفار لمن تاب الآية
والمضمرا ان التوبة حتم في اراحة المعاصي وبطلان العقاب عن العاصي
ولا توبة ولا رجوع يدل على اباحتها وليس لمغفرة المعاصي بالمشينة لالتوبة
طائل اشبه شي بالاباحة واما قوله قبول التوبة حتم فيستقص عليه قوله
وليس التوبة للذين يعملون السيئات الى قوله الان ولو شاء لم يجعل للتوبة
مخرجا ولقال من عصاني فلا اقبل له توبة وكان جائزا وقال عبد الوهاب
فان قال قائل في قوله ومن يقتل مؤمنا متعمدا لفظه من من ادوات
الشرط فوجب ان نقول لجميع المجازين قيل هذا لا يسلم لهم لان
لفظة من دان وردت مورد الشرط فلا تكون مستغفقة لجميع ما وردت
فيه لان الشاعر قال *

ومن لا يذ عن حوضه بساكنهمهم * ومن لا يظلم الناس يظلم
وليس كل من لا يظلم الناس يظلم وهذا موجود كثير الجواب قوله
ومن يقتل مؤمنا متعمدا ان لفظه من غير مستغفقة للجنس واستدل
بقول الشاعر ما هذه فله فيها اعظم الحجة لان هذا الشاعر اصدق
القائلين مثل رب العالمين تعالى الله عما يبتوهم الجاهلون وقد استدل
بقول من يجوز عليه الكذب وما استدل بقول اصدق القائلين
قول الله عز وجل انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومن
يدخلها المشركون ليس كل مشرك تحرم عليه الجنة وانما يؤخذ عن العرب
من اقوالها صور الاسماء وتضاريف الافعال وصيغ الجروف بشرط ان
يجي على مفهوم كلام العرب واما ما رواه ذلك من الاخبار فخيرهم غير
مقبول وخروجهم عن المعقول فذلك غير مجبول ولا يناظرهم الصادق
الارزلي الحكيم العلي وكذلك قوله ومن يؤمن بربه فلا يخاف نجسا ولا

رهقا ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا ندخله جنات تجري من تحتها الأنهار
 ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا نكفر عنه سيئاته في أمثاله قال
 عبد الوهاب سؤال ثان في اختلافهم في رؤية الباري سبحانه في المعاد
 ذهب الأشعرية إلى أن الله تعالى مرئي في الآخرة بدليل الوجود وإن
 كل شيء موجود جائز أن يرى فلا يمنع ذلك مانع إذا كان ذلك ليس يرى
 بحسبه ولا في مكان ولا أحد ولا صورة ولا شكل لأن الله تعالى لا يوصف
 بالأماكن ولا الحدود ولا المقابلة ولا تجوز عليه المعاينة التي هي من جنس
 المقابلة إذ لا تقابله الأجسام تعالى عن ذلك الجواب قوله أن الله
 تعالى مرئي لأنه موجود وإن كل موجود مرئي فهذا ينقض عليهم بسبب
 الاعراض أنها غير مرئية على أنها موجودة ولا سيما من لا يوصف باللون
 فإن الأبصار لا ترى الألوان وقول الأشعرية أنه مرئي في الآخرة بدليل
 الوجود وكذلك مرئي في الدنيا بدليل الوجود ولا يقولونه وأخرى
 أن هذه الدعوى تنقض عليهم بالتمس ولو ادعى مدعى أنهم يأمسون
 الأهمهم ويذوقونه ويطعمونه ويشمونه ويصافحونه بدليل الوجود
 لكان أشبه تعالى الله عن ذلك وأعلم أن الوجود ليس بصفة
 ولا يقتضي حكما ولا يوجب علة إنما هو إثبات فلو استدلل مستدل على أن
 كل المتضادات يأتي بصفة أراد واعتل بالوجود لصح له اعتداله وأما
 قوله ولا يمنع من ذلك مانع فإن أول مانع وعقله أن يصف نفسه ومن
 وافقه على ذلك حتى يجعله حجة بينه وبين خصمه ثم عقب فقال ولا
 يمنع من ذلك مانع إذا كان ليس يرى بحسبه ولا في مكان ولا أحد ولا
 صورة ولا شكل لأن الله تعالى لا يوصف بالأماكن ولا الحدود ولا المقابلة
 ولا تجوز عليه المعاينة التي هي جنس المقابلة إذ لا تقابله الأجسام تعالى عن
 ذلك فإن كان هذا من كلام الأشعرية فقد بطل الرؤية بهذه المعاني
 التي نفاه عن الرب سبحانه إذ لا تثبت الرؤية إلا مع هذه المعاني وإن كان

من كلام خصمه في ذلك ابطال عن الاله الرؤية اذ لا يوصف بشئ من
 هذه الصفات التي نفاها عن الله سبحانه وتعالى **وقال** عبد الوهاب
 فان قيل ما استند للتم به من ان كل موجود يصح ان يرى منتقض بالادراك
 لانها موجودة ولا تصح رؤيتها فبطل ما قلتموه قيل له قال الشيخ جاز
 ان يرى ادراكا بادراك يخلق لنا في غير محل فندرك ادراكا به **الجواب**
 وقوله ان انرى الادراك الاول بادراك آخر في غير محل فيما بال الادراك
 الثاني في غير محل دون الاول يلزمه في الاول والثاني ان يخلق ادراكا
 ثالثا في غير محل ولثالث رابعا وللرابع خامسا الى ما لامنتهى له ولغنا
قال عبد الوهاب فان قيل ما استند للتم به في اثبات الرؤية
 فهو نفي الرؤية لانا لم نجد شيئا مريدا الا في احدى الجهات الست ولا
 يخلو ان يكون جنسا او في مكان او مقابلة لانا لم نجد مريدا الاعلى هذه
 وقد قام الدليل على نفي هذه الجهات والاما كن عن الله تعالى اذ لا يشبه
 شئ ولا يشبه شيئا لان هذه كلها مخلوقات ولم تصح لكم رؤية **الجواب**
 اعلم ان جميع ما حكاه عنا في هذا فصيح يدل على حقيقة **قال** عبد الوهاب
 قيل له جاز ان يخلق الله لنا ادراكا في الآخرة غير هذا الادراك الحاصل
 في اعيننا فندركه بالادراك المخلوق فينا وليس من شروط هذا الادراك
 ان يكون خالا في العيين وجاز ان يكون في القلب وفي غيره من اعضاء
 بني ادم فندركه تحقيقا من غير حدود ولا كيفية **الجواب** اعلم انه
 ان صح ما قال فقد ابطال الرؤية واثبت معنى العلم الحال في القلب و
 فيما اراد من الاعضاء فان ابطال الحد واللون والجهة والمكانة و
 المقابلة سرغاله غلطه في لفظ الرؤية **قال** عبد الوهاب فان قيل
 ما الدليل على جواز رؤيته في القرآن قيل له قوله تعالى وجوه يومئذ
 ناضرة الى ربها ناظرة والنظر في كلام العرب اذا قرن بالوجه ولم
 يصف الوجه الذي قرن به كره الى قبيلة ولا الى عشيرة وعدي محرف

الجرم لم يعد الى مفعولين فالمراد فيه النظر بالبصر الجواب أنه
 اغفل وجهاء آخر وهو الجسد كله لان الوجه الذي هو افضل الجسم خاطبوا
 به وان ارادوا به البدن كله ولا يريدون به النظر ولا البصر كما يقول بعضهم
 فعلت هذا الوجه لك يريد به لك قال الله تعالى وجوه يومئذ باسرة
 الآية يريد البدن كله وفعلت هذا الوجه الله يريد الله فلم يقصره على
 النظر وجاء وجه القوم وهذا وجه الناس للرجل كله قال عبد
 الوهاب فان قيل افليس قد تمدح الله تعالى بقوله لا تذكره الابصار
 كما تمدح بقوله بديع السموات فكيف يجوز ان ترد اعنه مدحه قيل
 له انما تمدح بقوله تذكره الابصار ولم يمدح باستخالة ادراكه الابصار
 لان الطعوم والروائح واكثر الاعراض لا يجوز عندكم ان ترى بالابصار
 وليست بمدوحة بذلك الجواب قيل له ان الله تعالى لم يمدح بقوله
 لا تأخذ سنة ولا نوم لان الأعمدة والحيطان والتخل والشجر لا تأخذها
 سنة ولا نوم كما لم يمدح بقوله لا تذكره الابصار قال عبد الوهاب
 فان قيل قوله لا تذكره الابصار في عام كما قال تعالى لا تأخذ سنة
 ولا نوم فلا فرق بين الايتين لا شتر كما في عموم النفي قيل له لا يصح
 الجمع بين الايتين لابينهما مناسبة لان الآية التي جاءت لا تأخذ سنة ولا
 نوم اجمع المسلمون قاطبة انه لا يجوز على الله السنة ولا النوم لانهما
 صفة تقص لا تجوز على الله سبحانه لانه مستحيل ذلك عليه والروية
 ما اختلف فيه الناس فلا يصح بالاجماع في موضع الخلاف والحجة في ثبات
 الروية قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة وجاء مقيد بالآخرة
 والآية التي وردت وهو قوله لا تذكره الابصار ورد مطلقا فيرد المطلق
 الى المقيد لانه من جنسه الجواب وفي قوله في التفرقة بين الايتين ولا
 فرق وبينهما اعظم المناسبة في اجتماعهما في النفي وقوله اجمع المسلمون
 قاطبة ان النوم والسنة لا يجوزان على الله تعالى قلت كذلك اجمع

للمسلم ان الابصار لا تدركه لانه صفة نقص فان اختلف الناس في
 هذه فقد اختلف معه الدهرية في تلك وعلته انها صفة نقص وعلتنا
 انها صفة عجز وقوله الى ربها ناظرة جاء مقيد بالآخرة فلا يرد المطلق
 في هذه الى المقيد لان قوله في الدنيا وحكم تلك بالآخرة فاختلفت فلا
 يرد مطلق الى مقيد اختلفت بها الدار ولو كان من جنسه قال عبد
 الرهاب فان قيل ما معنى قوله لن تراني وهذا شرط في نفي الرؤية في
 الحال والاستقبال وقوله ثبت اليك هل تاب الامن مسألة الرؤية
 وقوله ارنا الله جبهة فآخذتهم الصاعقة بظلمهم فهذا كله دليل على
 نفي الرؤية وقوله فخر موسى صعقا قيل له اما قولكم لن تراني شرط في
 نفي الرؤية فغير مسلم لكم لان لن تراني انما كان جوابا لسؤاله في الحال
 لا في الاستقبال ولو كانت الرؤية مستحيلة عليه لما سألته موسى وهو
 نبي الله وامينه ومن جعله واسطة بينه وبين خلقه ومتمم لرسالته
 ان يسأله المستحيل الجواب ان جميع ما اعتل به في قوله لن تراني وقوله
 ثبت اليك وقوله ارنا الله جبهة وقوله فخر موسى صعقا فجميع ما
 استدل به في هذه الايات صحيح قطعا وقوله انما كان سؤاله في الحال
 الاستقبال فغير مسلم وقوله لو كانت الرؤية مستحيلة لما سألته موسى
 فليس كل المستحيل بعينه موسى وكقوله لنوح عليه السلام ولا تنسأ لني
 ما ليس لك به علم وكان نوح لا يدري ان المشرك محال دخوله الجنة
 وقوله لن تراني اعلم انه حرف اياس لامطمع فيه وربما يرى الاشقي
 ربه في الآخرة ولا يراه موسى في الآخرة ولو جاز عليه ان يرى لقال
 لا تراني فقد آيس موسى من رؤيته الا ان طمع هو في الاستقبال ان يرى
 ربه ولن يراه موسى ولن من حروف اليأس لموسى وغيره وقوله ثبت
 اليك ولم يقل اليك انه تاب من مسألة الرؤية فمن اعتقد في موسى
 احد المعنيين احسا ان يشبهه الحمق يعاقب على شيء ويتوب من غيره او من

روي
 في
 سعي

تركه او ان يكون موسى منافقا يعاقبه ربه على شيء ويظهر له التوبة في
 خلافه فاي المعنيين اراد فليذهب اليه السامع وقوله ر بما خطرت له
 ذنوبه فتاب منها واعفل هذا غير مستحيل عن غير عاقل وقوله ارنا الله
 جهرة قال لم تأخذهم الصاعقة لاستئالة الرؤية قلنا كذلك لكن
 لسؤالهم الرؤية وهو فعلهم واستئالة الرؤية فعل الله عز وجل وقوله
 علقوا ايما نهم برويتهم اياه فبذلك تأخذهم لا ادري ما اراد قال
 عبد الوهاب فان قيل اراد الله بالنظر الذي في الآية الانتظار كما
 قال الله عز وجل ما ينظرون الا صيحة واحدة اي ينتظرون وقال الله
 عز وجل انظرونا نقبض من نوركم وهذا كله بمعنى الانتظار قيل له
 لا يصح ما ذكرته لان النظر في لغة العرب يتصرف على اربعة اوجه لا
 خامس لها احدها ان يكون النظر بمعنى التعطف والرحمة قال الله
 تعالى ولا ينظر اليهم يوم القيامة ولم يرد انه لا يراهم لان رؤيته تعالى
 محيط بهم وبغيرهم وانما هو نظر تعطف ورحمة الثاني ان يكون النظر
 بمعنى الاعتبار كما قال تعالى افلا ينظرون الى الابل كيف الآية الثالث
 بمعنى الانتظار كما قال الله عز وجل ما ينظرون الا صيحة واحدة اي
 ما ينظرون وقوله انظرونا نقبض من نوركم والوجه الرابع هو النظر
 المعروف بالعين فلا يجوز ان يكون قوله عز وجل الى ربها ناظرة بمعنى
 الاعتبار لان الآخرة ليست بدار اعتبار ولا تكليف ولا بمعنى الانتظار
 لان الانتظار انما هو في الغلب فاذا قرن النظر بذكر الوجه لم يحز
 ان يراد به الغلب كما انه اذا اراد به نظر الغلب لم يحز ان يكون مقروبا
 بذكر الوجه ايضا فان نظره بمعنى انظرته فعل متعبد بنفسه لا بحرف
 الجر والذي ذكره من وجوه النظر صحيح الجواب اعلم ان الوجوه
 التي ذكر في النظر صحيحة والذي اراد الله في هذا الانتظار والوجوه
 اراد بها الابدان لاستئالة النظر الى ذات الباري سبحانه الابا بجا

تشبيهه بخلقه تعالى عن ذلك وقوله نظره بمعنى انظرته وفعل متعد
 بنفسه لا بحرف فان خاطبت به ثلاثا استغنى عن التعدى وانقطع القاء
 قاله الفقيه عبد الوهاب مسألة اخرى في القرآن وما اختلفوا
 فيه اختلفا كثيرا في القرآن هل هو مخلوق او غير مخلوق فذهبت الاشعرية
 الى ان القرآن غير مخلوق اذ كل مخلوق لا يخلو ان يكون جسما او عرضا او
 جوهر عند من ثبت الجوهر ولو كان القرآن ان جسما لكان قائما بنفسه
 ومحملا للصفات وجاز عليه الكلام فكان يجي من هذا كون القرآن
 متكلما بالقرآن وكذلك نقول في القرآن الثاني والثالث الى غير نهاية
 والذي يدل عليه انه ليس بعرض ما اقتناه من الدليل على ان العرض من
 حله العرض محدثان والله تعالى لا يصح كونه محدثا فان قيل هو عرض
 فعله الله في غيره وذلك لا يورى الحمد لله تعالى قيل له فينبغي
 ان يكون ذلك الغير المفعول فيه العرض هو المتكلم بالقرآن وهذا
 ايضا دليل على بطلان قول من ذهب الى انه عرض ولا يصح ان يكون
 المتكلم من فعل الكلام لانه لا يخلو فعله في نفسه او في غيره او لا في مكان
 فيحال ان يفعله في نفسه لان ذلك يورى الى كون ذاته محلا للمحوادث
 وكذلك ان فعله في غيره كان ذلك الغير متكلما به وان فعله لا في مكان
 استحال ذلك لاجل ان الصفات لا يصح فعلها لا في مكان لان ذلك يورى
 الى قيامها بانفسها الجواب قوله لا يخلو ان يكون جسما او عرضا او جوهر
 ولو كان جسما لكان قائما بنفسه ومحملا للصفات فصحيح وانما قوله
 وجاز عليه الكلام فدعوى ليس تحتها برهان فليس كل جسم يتكلم
 وتحكم فكان يجي من هذا كون القرآن متكلما بالقرآن. اخر وكذلك
 نقول في القرآن الثاني والثالث الى غير نهاية ويلزمه في جميع خلقه
 مثل هذا ولو كانت الارض جسما لكانت قائمة بنفسها ومحملة للصفات
 وجاز عليها الكلام فجي من هذا كون الارض متكلما بكلام والكلام

كلام الى غير نهاية وقولكم والذي يدل على انه ليس بعرض ما اقتناه من
 الدليل على ان العرض ومن حله العرض محدثات والله تعالى لا يصح كونه
 محدثا فدلنا نحن ايضا على حدوثه ان العرض ومن حله محدثان فعملناه
 انه محدث اذ هو عرض وحد في الجسم وقوله والله تعالى لا يصح كونه محدثا
 وفي قوله ان القرآن هو الله فذلك لا يصح كونه محدثا قال عبد الوهاب
 فان قيل هو عرض فعليه الله تعالى في غيره وذلك لا يؤدي الى حدوثه
 تعالى قيل له فينبغي ان يكون ذلك الغير المفعول فيه العرض هو المتكلم
 بالقرآن وهذا ايضا لا يسل على بطلان قول من ذهب الى انه عرض ولا
 يصح ان يكون المتكلم من فعل الكلام لانه لا يخلو فعله في نفسه او في غيره
 او لا في مكان فيحال ان يفعله في نفسه لان ذلك يؤدي الى كون ذاته
 او كون ذاته محلا للحوادث وكذلك ان يفعله في غيره كان ذلك الغير
 متكلما به وان فعله لا في مكان استحتمل ذلك ان الصفات لا يصح
 فعلها الا في مكان لان ذلك يؤدي الى قيامها بنفسها الجواب وقوله
 عرض فعله تعالى في غيره وذلك لا يؤدي الى حدوثه تعالى وصدق قيل
 له فينبغي ان يكون الغير المفعول فيه العرض هو المتكلم بالقرآن فهذا
 الذي قال غير مسلم وحسن بقول ان الله تعالى جعل من تصديق حجرين
 كلاما او من صدى جبل كلام انه ليس بكلام الجبل الا اذا كان في الجبل
 حياة او في الاحجار فغند ذلك ينسب اليها الكلام كما اننا نقول ان القرآن
 يكتب في المصاحف وفي الألواح وربما يخلقه الله تعالى فيه خلقا
 ولا يؤدي ان يكون المصحف او اللوح متكلما وليس فيما قال دليل على
 بطلان قول من ذهب الى ان العرض لا يصح ان يكون المتكلم من خلق
 الكلام بل من فعله هو المتكلم دون من خلقه الا ترى الى الرباب العود
 كيف يقع منها الكلام والله خلقه فيه ولا يكون الله تعالى متكلما به
 وقد قلنا ان الله تعالى فعل الكلام في غيره وهو كلام الله لا في نفسه

كما قال بل في مكان وربما فعله في غيره ولو تكلم به غيره وكانت البطاقة
 هي المتكلم وليست البطاقة هي المتكلمة وقال عبد الوهاب فان
 قيل لو كان قديما غير مخلوق والله قديم لكانا قديمين واذا كانا قديمين
 كانا متساويين لان الاشتراك في اخص الصفات يوجب الاشتراك فيما عداها
 الجواب يقال لهم وكذلك من قال كانت الحياة في الانسان والله
 تعالى حي يوجب الاشتراك ولا تقول ان القرءان قديم بل هو عرض محدث
 وانما يجب ما قال على من قال ان القرءان غير مخلوق واما من قال مخلوق
 فهو بعيد عن الاشتراك في القدم او في غيره وقال عبد الوهاب
 وذلك ان الكلام هو الاصوات المقطوعة والحروف المنظومة وانه
 لا يوجب الكلام سوى هذه ولا يعقل قالوا واذا كان الكلام اصواتا
 مقطوعة وحروفا منظومة لم يصح ان يفعله الله تعالى الا في غيره فثبت
 انه محدث مخلوق بدليل من حلف على ان الله تعالى خالق لكل غير حادث
 وهذا اجماع واجمعوا ايضا على ان كل موجود لابد ان يكون خالقا او مخلوقا
 والمخالف يقول ان القرءان موجود وشيء ويقول انه ليس بمخلوق ولا
 خالق ومع هذا انه شيء ومن زعم انه ليس بشيئ فقد كذب الله بقوله
 ان يقولوا ما انزل الله على بشر من شيء قل من انزل الكتاب الذي جاء
 به موسى وايضا وجدنا القرءان يتضمن الامر والنهي والاخبار والاستنجا
 والوعد والوعيد وقصص الاولين والامثال وهذه كلها حقائق مختلفة
 ومتغايرة فكيف يصح ان تكون قديمة قائمة بذات الباري سبحانه
 وهي متخالفة ومتغايرة وهذه كلها سنة الحدوث وايضا فانا وجدنا
 في القرءان ذكر الانبياء وغيرهم وهي محدثات وقد قال تعالى فاخلع
 نعليك وهذا خطاب لموسى في اجماع المسلمين وموسى معدوم اذ ذاك
 فكيف يصح الأمر والخطاب وليس ثم مخاطب ولا مأمور وقال تعالى
 وانزلنا الحديد فيه بأس شديد فاثبت النزول وقال تعالى ما يايتهم من

ذكر من ربه محمد وقال انا انزلناه في ليلة مباركة وقال انا جعلناه قرآنا
 عربيا وهذا كله صفة المخلوق وهذا الذي تقدم كله مجمعا قال عبد
 الوهاب قيل له اما استدلالك على ان القراءان كان قديما والله قديم
 كان مثلين لا يصح لان حد المثلين ماسد مسد الآخر فتبا منابه ولا
 يصح ان يكون الاشتراك في الانحصار يجب الاشتراك فيما عداه لان
 الله تعالى حي وعالم وقادر وقد قام الدليل على ان هذه الصفا موجودة
 في الخالق والمخلوق ولا يصح ان يكون المخلوق مثل الخالق لاشتراكهما في
 هذه الصفة الجواب فهذه الأمور التي ذكرها كلها لنا اعلينا وصفت
 فيما حكاه وقال عبد الوهاب واما استدلالهم ان في القرءان الامر
 والنهي وحيث لك مختلفة متغايرة فلا يصح ان تقوم بذات الباري سبحانه
 فصحيح لان كلام الله تعالى الذي هو قائم بذاته وهو كلام نفس لا يصح
 فيه التغاير لانه كلام واحد لا يتغير في نفسه ولا يقطع ولا يتغير والامر
 والنهي فيه واحد فاذا اراد ان يفهم المخلوق كلامه خلق في نفسه
 الامر والنهي وتغير في نفس المخلوق لا الخالق الجواب وهذا الذي ذكر
 في كلام الله سبحانه واحد وهو قائم بذاته وهو كلام نفس الى ما ذكر
 في ان تغير الامر والنهي فيه انما يتغير في نفس المخلوق لا الخالق وكذلك
 الخلق والرزق من صفاته واحد انما يتغيران في المخلوق وكذلك
 العقاب والثواب هما غير مخلوقين الا اذا صار في المخلوق وما هذا
 صفة الخالق فهما واحد وكذلك اذا اراد ان يعذب مخلوقا او يثيبه
 خلق في جسده العذاب والثواب في مثل هذه النماط التي لا يقع لها علم
 ولا تفهم لجاهل وقال عبد الوهاب واما استدلالهم بان امر المعبود
 لا يصح فهو محال لان المعدم يصح ان يؤمر بالامر القديم على صفة الامر
 من سيكون اذا كان فصيح امر المعدم فانظر وفقك الله واعمالك
 على ما ظنك وهذه المسائل في كلام الاشعرية وغيرهم وما احتج به

عن علي قال اياكم والاستئنان بالرجال فان الرجل يعمل بعمل اهل الجنة
ثم ينقلب لعلم الله فيه فيعمل بعمل اهل النار فيموت وهو من اهل النار
وان الرجل يعمل بعمل اهل النار فينقلب لعلم الله فيه فيعمل بعمل اهل الجنة
فيموت وهو من اهل الجنة فان كنتم ولا بد فاعلموا في الاموات لا بالاحياء
وقال ابن مسعود الا لا يقلدون احدكم دينه رجلا ان آمن وآمن وان
كفر كفر فانه لا اسوة في الشر واعلم ان الله تعالى شرع الدين وكلفه
العقلاء واثبته اسلاما وقال ان الدين عند الله الاسلام وقال ومن
يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين ولما اختلفت
الامة في هذا وكلم الله رب العالمين واختلفوا في الايمان ومن ذهب
مذهب النصديق واثبته اعتقادا في الضمير لا غير الحق به النطق
اثبته البتة تصديقا للاعتقاد والذي في الصدور ومن الحق به
الافعال ثبته عضدا للاعتقاد فشمّل الكل اسم الايمان والنصديق
حقيقة ومجازا من جهة الشرع والشرع اذا ورد كان له الحكم دون اللغة
وسنذكره من جهة الشرع فيما بعد ان شاء الله ولنرجع الى ذكر الاسلام
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بني الاسلام على خمس شهادة ان لا اله
الا الله واقام الصلاة وايتاء الزكاة وصوم شهر رمضان والحج من
استطاع اليه سبيلا ولم يذكرها هنا للاعتقاد وانما ذكر الشهادة والاعتقاد
هو الايمان وهو الاصل والنصديق باللسان وفرعه والنصديق بالفعل
فرع اللسان واعلم ان الاعتقادات في الضمائر والصدور خمس اولها
الايمان الذي هو النصديق بوجود الباري سبحانه واعتقاد السمع و
الطاعة له كما قالوا سمعنا واطعنا الثاني اعتقاد الافراق الثالث
اعتقاد المذاهب الرابع اعتقاد الخطا الخامس اعتقاد المباح ونحن
نذكر حقيقة كل واحد من هذه وحده لغة ومعنى ومن ورا ذلك شرعا
وجهة فاما تصديق القلب فهو المعروف بالمعروف من الناس اذ ثبت

صدقته وءامنته اعطيت له الامان قال الله تعالى حكاية عن اخوة يوسف
بينهم وبين ابيهم وما انت بحرم لنا ولو كنا صاديقين فهذا تصديق الاعضا
في القلب والضمير واما التصديق باللسان فان نقول للولد صدقت
صدقت فيما اخبرت به وضده التكذيب كذبه اذار دعليه خبره وقوله
واما تصديق العفال فمثل ان يقول لك رجل ان وراءك سبعاً فانت
قست وهربت من موضعك واخذت حذرَكَ فقد صدقته ولو قلت بلسانك
كذبت فالتصديق ظاهر في فعلك وان رميت بنفسك على قفالك ورفقت
فقد كذبت ولو قلت بلسانك صدقت * (القول في الدين) * واعلم
ان الدين هو بمعنى السمع والطاعة والاديان انما تكون بين اهل الاسلام
واهل الشرك والملل كذلِكَ ملة الاسلام ودين الاسلام وملة الشرك
ودين الشرك قال الله عز وجل في المشركين واهل الاسلام لكم دينكم
والدين ولا يقال دين القدرية ولا دين المرجئة ولا دين المارقة ولا دين
ابي حنيفة ولا مالك ولا الشافعي واما دين اليهود والنصارى والصابئين
والمجوس والذين اشركوا فلا باس به واما الافراق فيجوز ذلك على
افراق الامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ستفترق امتي على
ثلاث وسبعين فرقة فيصلح هذا الاسم لكل فرقة فتقول فرقة المعتزلة
وفرقة القدرية وفرقة المرجئة وفرقة المارقة وان قلت طائفة جاز
وقد سماهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك والفرقة هي الطريقة
يهلك بها معتقدها واتخذوها ديناً وصاروا بها من اهل النار الا
الفرقة المحقة واما المذاهب وهي طريقة الامة في الشريعة من
الفقهيات ومذاهبهم في التفسير وما يؤل الى ذلك لا تنسيق ولا
تضليل وهو سائغ الاخذ به والعمل للمخاطبة والجامعة التخييرية
المذاهب واما اعتقاد الخطا فعلى ثلاثة اوجه اولها في الاراد المأذون
عن البحث الى الصواب فيها والثاني في الخطا الموهوم فيما اختلف

فيها لامة من الاسماء والتسميات في الدين والاسلام والايمان والكفر
 والشرك والنفاق والاسامي كيهوسن ومسلم ومناخي ومشرقي واسماء
 الايمان واسماء الافعال وخلق القرءان واسماء الله وصفاته وامثالها
 وليس الاخطا فيها والخطا فيها محمول لمن عري من الشروط المهلكة
 وهي الاعتقاد انها دين الله او قطع الشهادة على احد ذلك او هدم قاعد
 من قواعد الاسلام والثالث الخطا الذي شابه احد الشروط الثلاثة
 المهلكة في اما المباح فلا اجر ولا وزر ولا وعد ولا وعيد ولا طاعة
 ولا معصية الا اذا قارنته الذية هناك يكون اجرا او وزرا كما قال الله
 عز وجل قل ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك
 له وبذلك امرت وانا اول المسلمين فتقرب الى الله بالحيا والمحاة
 وليس له فيها صنعة اعنى ابراهيم عليه السلام * (باب) *
 القول في اختلاف الناس في الايمان والكفر اعلم ان الشيخ ابا
 الربيع سليمان بن نجلف رضي الله عنه قد كفى وشفى في هذه المسائل
 لكنه لم يذكر ما لا يسمع الناس جهله من الايمان الاطريقة المناخرين
 من اهل الدعوة ونحن نلوح تلويحا اشارة الى ما ذهب اليه كل واحد
 من هؤلاء المختلفين اعلم ان الناس اختلفوا في الذي يجب من الايمان
 اعتقاد او نطقا وفي الناس عموما وخصوصا قالت طائفة ليس الا
 ان ينطق بالشهادة ويعتقدها وهو شهادة ان لا اله الا الله محمد رسول
 الله وزاد بعضهم وما جاء به حق فهذا الايمان الذي التزمه ان يعتقد
 وما ورد ذلك فليس عليه فيه شيء فالاول طريق ابينا آدم عليه السلام
 ايام كان في الجنة لا اله الا الله خصوصا وهو مذهب الصابئين والاول
 هذه الامة لا اله الا الله محمد رسول الله واكدوه واخر ابقولهم وملجاء
 به حق فالاول طريقة ابينا آدم عليه السلام والثاني طريقة محمد
 صلى الله عليه وسلم والثالث طريقة المسلمين بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم

وقال بعضهم عليه النطق والاعتقاد للايمان بالله والملائكة والكتب
والرسل والدار الآخرة واليه الاشارة في القرآن قوله وامن الرسول
بما انزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله
الخالقة والملك المصور ويؤكد ذلك ويؤيده قول الله عز وجل ومن يكفر
بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضل ضلالا بعيدا فمن جعل
من هذا شيئا ولم يعتقد مع المبلوغ فهو مشرك والشاك فيه مثله و
الشاك في الشاك مشرك الى ثلاثة وهو قول المعتزلة وقول اهل الدعوة
اليوم القيامة وقال بعضهم عليه الايمان بالموت والبعث والحساب
والثواب والعقاب والجنة والنار وتحريم دماء المسلمين وتحليل دماء
المشركين والجاهل لشي من هذا كافر والشاك في الشاك كافر الي يوم
القيامة وذكر ابو العباس احمد بن محمد بن بكر رضي الله عنه ما هو اعظم
ولطم من هذا واعند نفوسة ازيد ونحن نرجوا من سعة رحمة الله كثيرا
لا سيما العامة وقد قال الشيخ سليمان بن بكلف رضي الله عنه فهذا مما
يجب على كل بالغ عند بلوغه وصحة عقله حرا كان او عبدا ذكر اكان او انثى
فقد استغرق في النعيم ومن وراثة التخصيم واعلم ان الناس اتفقوا
على ان من كان على دين من الاديان من شرائع الاسلام على دين نبي
ولم يتلقه حجة محمد صلى الله عليه وسلم انه واسع له الى يوم القيامة
والثاني اذا هم الله عبده الى الايمان فآمن وصدق واذعن وحقق
وهو في موضع لا يسمع بالحجة في شيء مثل من كان بين ظهراني المشركين
او في جزيرة من جزائر البحور ففتح الله له تعالى في عقله والهمة الايمان
به فآمن وصدق الهاما او من جهة الرؤيا او وقف عليه
الخطا او من جهة الكتابة من كتب الاولين او من جهة الشاهد
الهدد والنمل والنحل والحمامة فآمن وصدق وحقق فان ذلك
يسعه ما لم تقم عليه الحجة بشيء سواء كان مشركا فدعا داع قسح

له دين ابينا ادم اودين نوح وغيرهما من الانبياء عليهم السلام فاستجاب
له فان ذلك واسع له وكذلك الاطفال لامترين على الفطرة ولا غير مترين
ما لم يخالفوا غير مقتضى فطرته لم نسمع قول رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما من مولود يولد الا على الفطرة حتى يكون ابواه يهودانه
او ينصرانه او يمجسانه ويتبعهم على غير مقتضى فطرته فهناك يهلك
وقال صلى الله عليه وسلم خلقت هذه القلوب حذيفة الاما كان
من الشيطان فانه يجترها فخلقت له وقال الله عز وجل فطرة الله
التي فطر الناس عليها وقال صبغة الله من احسن من الله صبغة
فان سلوا من اخترام الشيطان وتحول الاباء عما خلقت له فذلك واسع
لهم وقد قال الله عز وجل في يحيى بن زكريا واتيناها الحكم صبيا وانما
الضيق ان يعلم محمد صلى الله عليه وسلم ويشهد به لمن كان في جزيرة
العرب لمن تناله الحجة ويسمع وهذه طريقة المعتزلة في ان الله تعالى
ينال علمه والايمان به من جهة الفكر لانه قلما ينفك الايدي في مهلة
بلوعة من تأمل الاشياء والنظر فيها وتجدد الايام والليالي وما يعثره
من الامراض والاوراجع والاسقام واختلاف الاهوية الاغذية
والازمنة والامكنة والارياح والامطار وحدوث الثمار والنبات
والارهار الا وقد افتنيس منها الحدوث ولو سالت مثل هذا عن عام
اول او قابل لفرق بينهما طبعاً واستقراء واول ما يستقر في نفسه حد
هو ان رءامن هو اكبر او رءامن هو اصغر منه وان استقر في نفسه
وعقله ان كان بالغا او يخبره ابنا جنسه فقبله اختياراً او علمه اختياراً
تحقق عنده الفاظ المحدث القا هر وقد يظهر في الاطفال شيء من هذا
اذا اشكى بكى وحن الى والديه وشكى ورجى منها الشفاء واذا انظر
الى شفقتها عليه وحننها لديه ولم يغنيا عنه شيئاً اشتغل بتفجعه
وتوجهه دونها ويلبس منها وعلم ان معه من يشفيه ويكفيه ما به

دونهما ومن وراء هذا كله قول الله عز وجل ان الذين آمنوا والذين
هاادوا والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلهم اجرهم
عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ودين الصابئين اوسع لمن لم
يسبق اليه دين غيره وفي مناعات الاطفال اية للسائلين
وتذكرة للمتأملين ذكر وانما كان في زمان داود عليه السلام رجل
وامرأته قاعدان على سطح لهما وبين ايديهما طفل لهما صغير يلعب بين
ايديهما وفي حائط السطح كرة نافذة الى رفاق السطح فذهب الطفل
ودخل في الميزاب فلما قرب اليه ابوه لكي يخرجاه هرب منها واشترط على
الرفاق وان تنجيا عنه قرب منها حتى طال ذلك عليها ارسلوا الى داود
عليه السلام فجاءهما فلما رآه وتأمله قال لهما استوني بترية من الاطفال
فاوني به فقال لابويه تنجيا عنه فتنجيا عنه واطلق الطفل الى الآخر
فليما قرب نعم احدهما لصاحبه ونعم له الآخر فجرت بينهما مثل المحاربة
الكبار فخرج الطفل الى الآخر فقال داود عليه السلام اتدري ان
ما جرى بينهما قال لا قال قال الطفل لابنك اخرج يا اخي لئلا تقع من
هناك الى الرفاق فتهلك فقال له الآخر دعني يا اخي ان اسقط من
ها هنا فاموت خيرا لي من ان اعيش فاكبر فاكلف فان عصيت رب
دخلت النار فقال له الآخر بل تخرج يا اخي وتعيش وتعمل بطاعة الله
وتموت وتدخل الجنة فقال له الآخر اما الان فنعم فخرج الطفل ولا
تلقى هذا الخبر وترجي به وراء ظهره ولك في سليمان والهدى هذه اسوة
حسنة وفي النمل اية للسائلين وقال الحسن البصري ان للناس في
هذا الاموات عجبا وقيل ان الارض اذا اصبحت نادى بعض البقاع
بعضا هل مريكن ذاكر الله فاذا قالت بقعة منهم نعم اغتبطت بها
البقاع وفي رسول الله صلى الله عليه وسلم اسوة حسنة حين قال
ان هذه الساعة لتكلمني ان بها سماءا وحين خطب بالنبوة في غار حراء

فاراد ان يرى نفسه من اعلى الجبل فكلها هم ان يرى نفسه من اعلى
 الجبل ناديه الاجار والاشجار لا تفعل يا رسول الله واما مذهب من
 زاد وما جاء به حق وذلك ابا عيسى الاصمعياني رجل من اليهود قال
 انهم قد ارسلوا رسول الله الى الاميين وليس برسول اليانا لان شريعتنا لا تبدل
 ولا نتغير فاحطاط المسلمون في دعائهم ان زادوا وما جاء به حق وقال
 في كتاب ابي عيسى الترمذي وهو من الكتب الصحاح في الحديث
 حديثا رواه عن ربي بن خراش العبسي وهو الذي قال فيه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يتكلم رجلان من امتي من بني علب بعد
 الموت وهو الذي تكلم اخاه الربيع بن خراش بعد الموت وذلك انه
 مات واخوه الربيع غائب فجهزه اصحابه وكبرها ان يدفنه وقبل
 بجي اخيه فانتظروا به فلما قدم اسفر عن وجهه فقيله واستوى قاعدا
 فقال الربيع ابعد الموت يا اخي فقال نعم فقال قدمنا الى روح ويكان
 ورب غير غضبان والامر ايسر مما تظنون ولكن اعملوا ولا تغثروا فقم
 ميتا كما كان اول مرة وروي عن ربي عن علي بن ابي طالب عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم والله لا يؤمن احدكم حتى يؤمن باربعة ان
 يشهد ان لا اله الا الله ويشهد اني رسول الله ويشهد ان الذي جئت
 به الحق من عند الله وبالبعث بعد الموت وبالقدر خيرته وشره وروى
 ان زيدا بن الحارثه الخارجي الذي تكلم في ايام عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه بقيا بعد الموت وذلك انه توفي فجهزه فلما قاموا
 ليصلوا عليه واهرموا كلهم فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 صدق صدق في الوعيد الاول وقيل في المهاد الاول وابوبكر صدق
 صدق في الرعيل الاول وعمر صدق صدق في الرعيل الاول ويروى
 فيها في المهاد الاول واما عثمان فنفى بئر اريس واربس رجل من
 اليهود كانت له حديقة في قبلة مسجد رسول الله صلى الله عليه

وسلم بالمدينة وكان عثمان ياوي الى بئر تلك الحديقة في الظهيرة فيسبب تشق
 روائح الماء ويتبرد فيها فبينما هو يوم ما من الايام جالس فيه وفي يده خاتم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فتوفي عليه السلام وصار الى ابي بكر ثم
 توفي ابو بكر وصار الى عمر فقتل عمر وصار الى عثمان فبينما هو عنده اذا خرج
 الخاتم من اصبعه يعث به فوقع في تلك البئر فنزحوا البئر فقاروا بها
 ولم يصيبوه بعد ذكره البخاري في صحيحه فمن هنا كفار عثمان للعدل
 وهما جميعا من بني علب زيد بن ابي خارجة ورعي بن خراش فزوى
 رعي عن علي بن ابي طالب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
 والله لا يؤمن احدكم حتى يؤمن بربع شهادة ان لا اله الا الله واني رسول
 الله وان الذي جئت به الحق من عند الله وباليوم الآخر وبالقدر خيريه
 ونشره وقال الله عز وجل حكاية عن مؤمنين النصاري وما لنا لا نؤمن
 بالله وما جاءنا من الحق ونطمع ان يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين
 فاتابهم الله بما قالوا لا بد من القول ولما ذهب من قال لا بد من
 الايمان باللائكة والرسول واليوم الآخر مع الايمان بالله عز وجل قال
 فلهم هذه المقالة اشارة في القرءان قال الله عز وجل وامن الرسول بما
 انزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله
 لا يفرق بين احد من رسله وقالوا سمعنا واطعنا غفر الله لنا ربنا واليك
 المصير ومعناه اليوم الاخر ويصدق ذلك ويؤكده قول الله عز وجل
 ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضل ضلالا
 بعيدا وقد قال الله عز وجل والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته فمن
 عري من شئ من هذه الجملة كان غير مؤمن واسماء الصفات دالة على
 المعاني والعلى فلاجل الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم
 الآخر كانوا مؤمنين وقال الله عز وجل والسارق والسارقة فسا
 قطعوا ايديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله للاجل ماذا الاجل سرقتهما

والزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة لاجل ماذا اكل
 زناها وانما مذهب من ازاد والتقدريخيره وشره ففي حديث جبريل
 الروح الامين صلى الله عليه حين جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فساله عن الايمان والاسلام والاحسان والساعة وذلك ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم جلس ذات يوم مع اصحابه اذ اقبل رجل جميل
 الوجه ايضن الثياب طيب الرائحة حسن الهيئة بعيد عن المجلس فسلم
 وجلس فرد عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام فقال الرجل
 ائذ نؤمنك يا رسول الله فقال له عليه السلام ادنني فحدثني حتى اجلس
 بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فنصب رجله اليميني ووضع
 يده على ركبة وفترش فخذه اليسرى ووضع يده عليها فقال اسالك يا
 رسول الله فقال سل فقال ما الايمان فقال عليه السلام ان تؤمن
 بالله وملائكته وكتبه ورسله وبلقائه واليوم الآخر ويريى بقلبك
 والبعث وتؤمن يا لقد ربحته وشره فقال له صدقت فتعجب الناس من
 قوله صدقت فقال ما الاسلام يا رسول الله فقال شهادة ان لا اله
 الا الله واقام الصلاة وايتاء الزكاة وصوم شهر رمضان والحج لمن
 استطاع اليه سبيلا والاعتسال من الجنابة فقال صدقت ثم قال
 الاحسان يا رسول الله فقال عليه السلام ان تعبد الله كأنك تراه فان
 لم تكن تراه فانه يراك فقال صدقت فقال متى الساعة يا رسول الله
 فقال عليه السلام ما المسؤول عنها باعلم من السائل عنها وسأنبأك
 بشرائها اذا اولدت الامة ربها ودينها وتطاول رعاة البهم في الدنيا
 وسد البصر الى غير اهله في خمس لا يعلمن الا الله وتلى صلى الله عليه
 وسلم ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام
 وما تدرى نفس مادا تكسب غدا وما تدرى نفس باي ارض تموت ان الله
 عليم خبير فقام الرجل فلما ولي وتوارى قال لهم رسول الله صلى الله

علي بالرجل فقاموا الى كل ناحية فناداهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يا اهلها انه جبريل جاء يعلمكم دينكم وحسبنا الله ونعم الوكيل * *
 * (تسمية من وسع من الفقهاء في اكثر مسائل ما لا يسمع الناس) *
 فاول ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد القرآن العظيم والمذكر
 الحكيم ثم محمد بن محبوب وعزان بن الصقر وعمر بن فتح وابو خزر
 يغلاب بن زلتاف وعبد الرحمن بن رستم رحمة الله عليهم ورضوانه
 القرآن اول اعلمكم ان القرآن انزله الله على قلب محمد صلى الله
 عليه وسلم ليكون للعالمين نذيرا ولم يشرح مسألة خصوصية مما
 يزيد على الناس الا ما تضمن قوله وامن الرسول وهي الخمس الفرض
 التي ذكرها الله عز وجل وقد قال الله عز وجل قالوا امنا بالله وما
 انزل الينا وما انزل الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط
 وما اوتي موسى وعيسى وما اوتي النبيون من ربهم لا نفريق بينهم اخذ
 منهم وخزن له مسلمون فاجتمعت الامة كلها ان ليس على الناس شيء
 من معرفة المذكورين فيها الاعلى من قامت عليه الحجة بذلك وانهم
 قد وسعهم جهل جميع من ذكرناه فيها الا الله وحده خصوصا قال الله
 عز وجل يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر قال صلى الله عليه وسلم
 الذين ليسوا كذلك قوله ليس البر ان تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب
 ولكن البر من امن بالله واليوم الآخر واللائكة والكتايب والنبیین
 واتي المال على جبه ذوى القربى الاية فشمل في هذه الاية الفرض
 والندب وقال لابراهيم صلى الله عليه وسلم حين سأل ابراهيم ربه اوتي
 كيف تحبني الموتي قال اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي ففتح عنه
 بلى قال ما محمد صلى الله عليه وسلم فهو القائل اني بعثت بالحنيفية السمحة
 السهلة وقال الدين يسر وقال يسروا ولا تعسروا وكره رسول الله
 صلى الله عليه وسلم المسائل وعابها ولم يشرح للناس مسألة الشهادة

ان لا اله الا الله وانه رسول الله صلى الله عليه وسلم واول ذلك حديث
 جماعة عبد القيس حين وفدت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وعبيد هم المنذر بن عائد وفيهم يقول الله عز وجل وله اسلم من في
 السموات والارض طوعا او كرها اي اسلم من في السموات والملائكة
 طوعا والانصار وعبد القيس من ربيعة وكرها سائر الناس فقد صرنا
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وكان بهم مجيها فلما ارادوا
 الانصراف الى بلادهم قالوا بماذا نأمر يا رسول الله فقال يا امرئكم
 باربع وانهاكم عن اربع وامرهم بالايمان انكروا ما لا يمان شهادة
 ان لا اله الا الله واني رسول الله واقام الصلاة وان تؤدوا من الغنيمة
 الخمس وسهم الصفي فقصروا الايمان على الشهادتين والصلاة قال وانهاكم
 عن اربع الانتبهة وافي الدباء والحنتم والمقير والمزق وحديث ربي
 بن خراش قد تقدم والله لا يبر من احدكم حتى يؤمن باربع والحديث قد
 تقدم ولم يبلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه شرع للوفود
 التي جاءته شيئا سوى الجملة التي كان يدعو اليها رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فاد انطلق احد بالجملة فيقول صلى الله عليه وسلم لا صحابه فيهم
 ولا تخا وزيوا اليه مسائل الصلاة والزكاة والاداب ولم يؤثر عن احد
 من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انه شرع لاحد من مسائل
 الاضيقاد شيئا ولم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتب الى ملوك الارض
 ارسل ربيعة بن خليفة الى قيصر ولم يشرع له فيها مسائل سوى الجملة
 التي كان يدعو اليها فقال اسلم تنسلم يؤتلك الله اجر كميتين وانما
 فعليك انتم الاربيين وارسل شجاع بن وهب الى كسرى ليس الا
 الشهادة لله ولمحمد انه رسول الله فلكذا كتاب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فزقة فقال صلى الله عليه وسلم اذ بلغه اللهم مرق ملكه كما
 مرق كتابي وارسل الى اهل الجماعة والى الحارث بن عبد كلال والى

النجاشي والى اهل عمان والى المرقط صاحب الاسعكن درسته
 وفرق رسله في البلاد وليس في كتابه الاجملة التوحيد واعظم من ذلك
 كتب عمرو بن حزم الانصاري الى اهل اليمن وشرع لهم فيها مسائل
 العقول ونصب الفرائض في مثلها ولم ينص على مسألة من مسائل
 ما لا يسعهم بهله سوى الجملة وذكر عن جابر بن زيد رضي الله عنه انه
 قال انتهيت الى النبي صلى الله عليه وسلم فطلبت اليهم كتاب رسول الله ﷺ
 مع ابائهم عمرو بن حزم الى اهل اليمن فوافقوني عليه وقد جاء به
 وغرد الغريب كما قال الله عز وجل اذ اجاء نصر الله والفخر ورايت الناس
 يتخلون في دين الله افواجا فاستبجج بحد ربك واستغفره انه كان
 توابا وقد شرع رسول الله صلى الله عليه وسلم احكام التماسات
 والظهارات والفارط والبول والمحيض والاستحيضة والحاض والنفا
 ونهيه عن استقبال الكعبة بالبول والفارط والانتعال واداب الطهارة
 والمشرب واغفل هذا الامر العظيم الذي لا يخرج احد من الشريعة الى الاسك
 الابه ولا ينسب الى التخصير في اوكد الامور امور الدين الذي لا يصح
 الايمان والتوحيد والمخول في الاسلام الابه وكذلك ابو بكر الصديق
 رضي الله عنه وعمر بن الخطاب رضي الله عنه حتى صدر اول الاسلام ولم يوتر
 عن احد منهم مسألة في هذا وفي حديث الامة اعتقها فانها مؤمنة
 لمن تدبر هذا الامر ويقولون في الجوارى الاعجيبات علموهن الصلاة فان
 اوادو اشهرهن وقد وقعت على خطبة عبد الرحمن بن رستم كان خطب
 بها يوم جمعة في كتاب ذكر فيها خطبة رضي الله عنه فقال من قرأ صلاة
 الصبح فاتحة الكتاب فقد تولى جميع المسلمين وتبرى من جميع الكافرين
 ومن قرأ التحيات في صلاته فقد اتى بالتوحيد الذي عليه ولو كان هناك
 شيء يلزم العباد لادرجه رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة فانها
 عمود الدين ومن العجايب انه يعلم التحيات كما يعلمهم السورة من القرآن

ولا يعلمهم هذه المسائل وكان يعلمهم هذا الدعاء كما يعلمهم السورة من
 القرآن اللهم اني اعوذ بك من عذاب جهنم واعوذ بك من عذاب
 القبر واعوذ بك من فتنة المسيح الدجال واعوذ بك من فتنة الحيا و
 الممات وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم حين كان يعلمهم النجاة
 فلما بلغ الى قوله والسلام علينا وعلى عباد الله الصالحين قال اذا قالها
 العبد المسلم في صلاة اصابته كل عباد طائع لله في السموات والارض
 واعلم ان هذه الكلمة تاتي على الولاية التي اوجبها الله تعالى بين المؤمنين
 من الانس والجن والملائكة وفي المغضوب عليهم ولا الضالين انه البراءة
 التي اوجبها الله تعالى بيننا وبين الكافرين وامر الدين قد جاء متواترا
 ظاهرا ستاهرا ولم يقصد فيه الى شيء يزاده على الجملة وقد ذكر الله
 عز وجل في القرآن اسامي القيامة والنفثين والمحشر والمنشور والواقعة
 والحاقة والطامة والصاخة والقارعة ^{وامثالها} وقد شرع اهل السنة هم
 باثرهم ايضا فيما لا يسمع جهله الميزان والصراط والصحف والمحشر
 والمنشر في امثالها ولو تتبعناهم في مداهم لاتسع المجال وكثر المقام
 وضاع العيال ولم يدخل الجنة الا المحال سبحانه ذي الجلال والامانة
 قول عمرو بن لحي ففتح فيما يسمع جهله فيما ضيقه المشايخ على الناس وسعه
 هو قال عمرو بن لحي ففتح فيما يسمع جهله من الايمان حتى يحل تفسيره فبنا
 كان من تفسير جملة التوحيد مثل انشاء الحدود على الله عز وجل
 والاقطار واثبات القدرة له والعلم وجميع الصنع والحدث ان يضاف
 اليه انه صانعه ومحدثه ونصديق كل ما جاء به من خبر ما هو كائن
 او يكون وايضا كل شيء اليه مارا واما لم يروا وتسمية خلق ذلك
 الشيء ونسبته اليه وليس معه مكن وانما بان من صفات الخالقين ليس
 كمثل شيء فاذا ذكر هذا وحل تفسيره فلا يسمع ووسع جهل الجنة و
 النار والثواب والعقاب والبعث والحسب والملائكة والكتب والرسول

في أمثالها مذهب عزان بن الصقر فيأبى عن محمد بن محبوب
 شبيه بمذهب عمرو بن بن فتح قال عزان من شك في التوراة والإنجيل
 والزبور والحكمة والنار فانه يسع جهله ما لم يذكر فاذا ذكر لم يسع
 ومن جهل ان الله يبعث من في القبور فذلك واسع له فاذا ذكر لم
 يسع جهله فان شك في الثواب والعقاب فواسع ما لم يذكر فاذا ذكر
 او قامت عليه الحجة لم يسع جهله ما فان شك فيها بعد قيام الحجة
 عليه فهو مشرك يقتل ان لم يتب وكذلك من شك في القرآن والعجبة
 والحجة ما لم تدخل اوقاتها فغلى مذهب هذين الامامين التوسعة
 ما لم تقم الحجة واما مذهب ابى خزر يغلاين زلتاف رضي الله عنه
 فانه قال يسع جهل جميع الحرام ما خلا الشرك وانما اراد بالشرك ما
 ظهرت منه تشوية الباري سبحانه مع غيره واما المستخرج من الشرك
 فليس عليه فيه شيء فهمي وجب عليه امتثال شيء او معرفته قضى على
 المضيق بالحرام لا يتجاوز حتى تقوم عليه الحجة بخلافه او يقطع عنه
 مثل الايمان بالملائكة والكتب والرسول والنبين والآخرة والما
 راي في ذلك من لا يقول بشرك من جهل وانكر سوى الله فليس عليه
 شيء حتى تقوم عليه الحجة واسقط عن الناس معرفة التماق ومعرفة
 كسر الناقضين لما في ايدينا ومعرفة ان تم تكبير غير الشرك ولا البرادة
 في شيء من هذا ولا تحريم شيء غير الشرك حتى تقوم عليه الحجة به ويعلم
 انه معصية الله او علم ان الله فرضه على العباد فيعلم ان اذ اضعوه
 ان ذلك منهم حرام او علم ان الله تعالى اوجب عليه او على الناس ^{شيء}
 فجعلوه او حرام فان تكبروه والبراءة من الفعل وليس عليه البرادة
 من الفاعل فابطل جميع ما كان معصية لله ان يعلمها او ان يعلم تكريمها
 الا اذا قامت عليه الحجة بشيء انه معصية فيثبت حراما لا يجوز ولا يتجاوز
 به الى الشرك ولا الى الكفر ولا الى الكبيرة ولا الى المنسوخة حتى تنسخ

عليه الحجة بذلك وأما قول القائل لا يسع جهل الناقضين لما في أيدينا
 معناه أن تعلم أنه أن حراما لا غير بشرط أن يكون الناقض انما نقض ما
 اوجبه الله علينا ديننا وأما نقض ما وراء ذلك مما يسوغ فيه اختلاف
 العلماء فلا بشرط أن يعتقد أن هذا النقص دين الله عنده وأما
 إذا كان يرى فالرأي يجوز وروى الشيخ أبي خزر رضي الله عنه أنه
 كتب إليه الشيخ جنون بن يبركان أيام كان أبو خزر بمصر في مسائل لا يسع
 الناس جهلها فرد له أبو خزر جواب كتابه وكتب إليه بالجملة التي كانت
 يدعو إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم لا غير ومن أصح ما روى
 عن أبي خزر رضي الله عنه أنه قال بلغنا أن ما استقطعت عن وهم الأئمة
 فلا يؤخذ به وهذه المسألة من فروع الشبان ويحجبها الخطأ ونحن
 نورد قول الشيخ أبي الربيع سليمان بن يخلف رضي الله عنه فيما لا يسع
 جهله قالت في باب ما لا يسع الناس جهله مما يجب على كل بالغ عند بلوغه
 وصحة عقله حرا كان أو عبدا ذكرنا أن أو اتفق فعليهم معرفة أن الله
 واحد لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله وأن عاجبا به حق من عباده
 ربه وأن الله خالق جميع الأشياء وأن له الملائكة والنبيين والمرسلين
 والكتب وعليهم معرفة جبريل بالتحصيل إليه وأنه رسول رب العالمين
 إلى محمد عليه السلام وعليهم معرفة محمد عليه السلام أنه رسول رب العالمين
 إلى الناس كافة والجن كافة وأنه خاتم النبيين وعليهم معرفة الأدب
 الأكبر أي بناء آدم عليه السلام باسمه ونبوته ورسالته إلى أولاده
 وأنه أول المرسلين وعليهم معرفة القرآن مقصود إليه ومفروزا
 إليه من جملة الكتب وعليهم معرفة الجنة التي فيها أبواب لاهل طاعته
 على طاعتهم لهم ومعرفة النار التي فيها عقاب لاهل معصيته على معصيته
 لهم وعليهم معرفة الموت والبعث والحساب والعقاب وعليهم معرفة
 تحريم دماء المسلمين بتوحيدهم لهم ومعرفتهم أيام وأفرادهم له

ومعرفة تحليل دماء المشركين على شركهم لربهم ومساواتهم له بغيره وعليهم
ولاية المسلمين جملة وعليهم ايضا ان يقصدوا بولايتهم الى كل من لا يسعهم
جهله مثل جبريل من الملائكة ومحمد وآدم من النبيين عليهم السلام وعليهم
البراءة من الكافرين جملة وعليهم معرفة جملة النبيين انهم من نسل آدم
وعليهم فرز ما بين الكبار وذلك ان يعرفوا ان الشرك مساوات الله
بغيره وذلك ان يوصفه بصفة غيره ويوصف غيره بصفته وعليهم
معرفة ان الله امر بطاعته ونه عن معصيته وانه مثلي على طاعته
ومعاقب على معصيته وان ثوابه لا يشبهه ثواب وعقابه لا يشبهه
عقاب وان الله هوال اوليائه ومعا دلاعدائه وقد قيل عن الشيخ رضي
الله عنه انه قال لا يسع جهل الملل وهم اليهود والنصارى والمصابون
والمجوس والذين اشركوا وقد ذكر الشيخ رضي الله عنه انه قال لا يسع جهل
موت محمد صلى الله عليه وسلم لان من جهل موته جهل ان الذي في يده من
الشرية يفسخ ولا يفسخ ومن قبل ذلك اشرك من جهل موت النبي صلى
الله عليه وسلم وعليهم ولاية المسلمين من الجن جملة لا يقصد الى شخص
بعبية ولا يسع جهل الاسلام والمسلمين والكفر والكافرين وذلك ان
يعلموا ان الكافرين كافرون بكفرهم وان المسلمين مسلمون باسلامهم
وهذا كله مما لا يسع جهله كل بالغ عند بلوغه الا ان يعلمه ويعلم ان الله
الزم معلم ذلك وان الله اوجب على العلم به ثوابا وعلى الجهل به عقابا
وعليهم معرفة كفر من جهل شيئا من هذا كله فان شك في شيء مما ذكرناه
فمؤكد فوالشاك في كفره كافر والشاك في الشاك كافر الى يوم القيامة
وعليهم معرفة ان الله حرم دماءهم بهذه الجملة التي ذكرنا بمعرفة
اشباهه مما لا يسعهم جهله ولا يسلمون الا بمعرفة من توحيدهم
ربهم وافرادهم له يصح لهم توحيدهم لربهم والمعرفة **بـ**
* (باب القول في اسئلة مبهمه واجوبة مدهمة) *

وليرجع الى من اغرق في النزاع ودارا في الوسع خصالا لجة وقرنها مع
 الاعتقاد والشهادة من اول وهلة فواجبها على البالغ من اول بلوغه
 وهي زهاء عشرين خصلة او اكثر وحكم على جاهلها بالشرك وفي الشاك
 والشاك في الشاك بالكفر الى يوم القيامة واما قولهم في الائمة المقتد
 الذين اطلقوا الخناق واسعوا الرباق وما حالنا نحن الذين لم تبلغ
 عقولنا ولا علمنا الى هذا الحد والائمة عمر وس بن فجع ومجدين محبوب
 وعزان بن الصقر وابن مركة العاني وابوخزريق لابن زلثاف وعبد
 الرحمن بن رستم وابن زرقون فاول ما يقع السؤال في هذه المسائل
 على ثلاثة معان احدها اظهار البرهان على قوله من طرق البراهين
 الدالة على الحق من الكتاب والسنة والاجماع والعقل والاخماس الا
 التقليد الحق في النقييد دون التقليد والتقليد اما حق واما باطل
 فان كان معصوم كان حقا ولا معصوم الا المهدي وعيسى بن مريم
 عليهما السلام والنقييد في الواجهة الاربعة الكتاب والسنة وراي
 المسلمين والعقل الثانية الحكم فيما بين هذين المختلفين بين موسع
 ومضيق فان ساع لها ذلك كانت المسألة فقهية ولا يجازا احدهما
 الى الاخر اخطات في راي الحق وان كانت ديانة قلابه من الحق له عند
 الله تعالى في احدهما من المختلفين وخلافه باطل وعلى الحق منها
 ان يقطع عذر المبطل الثالثة ما حكمها في هذا الجاهل والشاك
 ان وسع اعليها جميعا مع تسمية احدها له بالشرك وتوسيع احدها
 له او قطع عذرهما او وسع احدهما ان يقطع عذرهما او عذر احدهما
 ولا يقطع صاحبه عذرهما او عذر احدهما او عليهما ان يقطعا او لا
 يقطعا ولا يجزوا الامر من تقليد او نقييد فالنقييد قد عان والتقليد غير
 مقطوع به الا من معصوم وهم الانبياء واول ما في التقليد ان لا تنق
 بان الحق في يدك دون غيرك وليس لك على المخالف لك مزية تفصلهم

بها وامر مسائل ما لا يسع الناس جهله ترجع الى الديانات والافراق ولا يرجع
 امرها الى المذهب فالتقول بين الاديان بين الشرك والتوحيد وبين
 الامراق بين الحق والباطل وبين المذاهب من الصواب والخطا
 ونحن نبتدى في مسائل الشيخ ابى الربيع سليمان بن يخلف رضي
 الله عنه مسألة لم يتضح لنا تفسير مجملها والمعذرة الى الله تعالى
 والى من بلغه كتابنا ان يظهر لنا من عليه ما يكشف عنا به العجة فان
 هذا الامر المتعلق بالدين شانه عظيم وخبره جسيم ولا يسعنا فيه
 الا الحق عند الله تعالى فان علومنا ضعيفة واحوالنا خفيفة وعقولنا
 كميالة وايماننا غيلة مع ظهور الفتن وكثرة المحن اعاذنا الله واياكم
 من سوايق المشتقا وجعلنا واياكم من اهل الهداية والثقال اعلم ان السؤال
 في كل مسألة من هذه المسائل على اربعة اوجه اولها البرهان
 والثاني ما حال المختلفين والثالث ما حال الجاهل والرابع ما حال
 الشاك اما من طريق التلقي والقبول فلا بد من التقليد والتقليد غير
 مأمون الخطا وليس صاحبه على بصيرة من امره فان كان عن تقييد
 فلا بد من البرهان ويصير ديانة بين موسع ومضيق ويقطع عذر
 المخطي والبراءة من وراء ذلك وقد ورد عن المشايخ الاختلاف
 والوجهان ولا تكفير وكان الشيخ ابى يحيى زكريا بن ابى بكر يتعجب من
 قول ابى الربيع سليمان بن يخلف والبراءة فيها وجهان وقد قال الشيخ
 ابو خزيمة بن زلفان رضي الله عنه لم يبلغنا من العلوم ان البراءة تجب
 بالبراي فان قال قائل فما الحكم في الجاهل وهل على المضيق ان يلزمه
 الشرك واحكامه من القتل والسبا والغنية والبراءة ام لا فان لجرا
 عليه هذه الاحكام كلها فما حاله مع الموسع ان كان يتنصر لصاحبه
 ويبرأ من وماء بالشرك ويدافع عنه من ارا دقله ويدفع عن ماله
 ويكرن على ولايته له ويبرأ من يرى منه او يدع المضيق وانقاذ جميع

احكامه في هذا الجاهل او يقول البراءة فيها قولان وقال الشيخ ابو خزيمة
 رضي الله عنه لم يبلغنا في شيء من العلم ان البراءة تجب بالراي والقول
 انما تكون في الارايات وما المديانات فلا فان قال قائل ما الدليل
 على ان لا اله الا الله قلنا من كتاب الله عز وجل فاعلم انه لا اله الا
 الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين وللمؤمنات فان قال قائل ما الدليل
 على انا امرنا ان نؤمن بالله قلنا قول الله عز وجل آمن الرسول بما
 انزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله فان قال قائل ما انكرتم
 ان يكون هذا الايمان غير واجب ولا يفرض قلنا قول رسول الله صلى
 الله عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا
 قالوها عصموا مني دماءهم واموالهم وسبي دراهم الاجمها وهذا
 وعيد ولا يقع الرعيد والتهديد على غير واجب فان قال فما الدليل
 على ان محمد رسول الله قلنا المعجزات الخارقات للعادات فان
 قال فما الدليل على وجوب الايمان به والاقراء به قلنا قول الله عز
 وجل آمنوا بالله ورسوله والاقراء به قول رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اد راجه في التشهد اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له
 وان محمد عبده ورسوله ومن وراء هذه كلها الاجماع فان قال قائل
 ما الدليل على ان الشهادة لرسول الله صلى الله عليه وسلم توحيد
 قيل له لان الانكار له شرك فان قال قائل ومن اين اشرك من انكر
 غير الله قيل له لانه انكر صفة من صفات الله عز وجل لانه من رسل
 الرسل وانكر اسما من اسمائه فان قال فمن اين اشرك من انكر خلق
 شيء من الاجسام قلنا من هذا الوجه وقد عمد الى ما يعجز عنه المخول
 فغراه اليهم فانتبههم في القدرة مع الله تعالى كهم سواء فان قال
 قائل ما الدليل على ان علينا معرفة جبريل عليه السلام فاول ما يقع
 السؤال على جبريل هل هو من الملائكة او غيرهم والثانية ما البرهان

على وجوب الايمان به عند البلوغ والثلاثون ما حال المختلفين والرابع
ما حال الجاهل والشاك والاثبات جبريل من الملائكة فمن قبل كتاب
الله عز وجل ومن قبل الاجماع قال الله عز وجل نزل به الروح الامين
على قلبك لتكون من المنذرين وقال من كان عدو الله وملائكته ورسوله
وجبريل وميكائيل فان الله عدو للكافرين فان قال ما الدليل على ان
جبريل عليه السلام هو الروح الامين وبعد ان يكون روحا فليس ما يدل
على انه من الملائكة قال الله عز وجل يوم يقوم الروح والملائكة صفا
صفا فاذل ان الروح ليس من الملائكة لانه خضه بالذكور ونم واما
قوله من كان عدو الله وملائكته ورسوله وجبريل وميكائيل فان الله عدو
للكافرين فالذي يدل عليه الخطاب ان الرسول اقرب المذكورين الى
الملائكة وان كان لابد فالرسل هم الملائكة واما جبريل وميكائيل
فلم تدل الآية على انهما من الملائكة وان كان ولا بد فها عطف على
الرسل على ان الواو قطع ما بينهم كما ان الله تعالى قضى بالغيرية بين
البنية والدم ولحم الخنزير وليس في المسألة اكثر من الاجماع عند السعبد
واما وجوب الايمان به عند البلوغ ويحده فالله اعلم واما حال
المختلفين بين موسع وحضيض فالله اعلم واما حال الجاهل والشاك
فهم امشركان عند الشيخ ابي الربيع سليمان بن خلف وسالمان عند
الشيخ المنقذ مبن ومعرفة ما بين الشيخ ابي الربيع فالله اعلم
بيلفنا فيها شيئا ومسألة ابينا آدم صلى الله عليه وسلم فيها ثلاث مسائل
وفي كل مسألة اربع مسائل كمسائل جبريل عليه السلام اما الثلاث
فالاولا ان يعرفه باسمه آدم انه الاب الاكبر لا اب قبله والثانية
انه نبي وعلى الناس معرفة نبوته والثالثة انه رسول رب العالمين
الى اولاده وانه اول المرسلين وان جميع الرسل التي على الناس معرفة
رسالاتهم عليهم ان يعلموا انهم من نسله ويؤمنوا بهم الا في ما لا دليل

على ان اسمه ادم فهذا موجود في كتاب الله عز وجل ثم اعهد اليكم يا بني
 وادم ان لا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين فهذا الذي يلزم الاول
 بالمقرين بالقرآن وعند السور ان ابانا اسود وان اسمه كأمشلم
 قالوا انما انتم مستخفموا البيضان كالقرد وقد ورد في بعض الآثار ان الله
 تعالى خلق آدم اسود فشكى الى ربه فقال يا رب اني اسود فامر الله
 تعالى بصيام البيض من الشهر الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر
 فصام الثالث عشر فابيض ثلثه وصام الرابع عشر فابيض ثلثه وصام
 الخامس عشر فابيض سائرُه والكتاب والاجماع مع في هذا وفي وجوب
 الايمان بنبوته اربع مسائل مما البرهان وما الحكم فبين انكر وما الحكم
 في الجاهل وما الحكم في الشاك وفي الرسالة ايضا اربع مسائل كالنبوة
 وقول الشيخ ومعرفة القرآن مقصودا اليه ومفروضا اليه ومعرفة انه
 من جملة الكتب وفي هذه المسألة ايضا اربع مسائل كغيرها اولها
 ما البرهان والثانية حكم المختلفين والثالثة حكم الجاهل والرابعة
 حكم الشاك اما البرهان على ان علينا معرفته والايمان به خصوصا
 من جملة الكتب بقول الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا آمنوا بالله
 ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي انزل من قبل
 فان قال قائل ان الايمان به مقصودا ليس بواجب علينا لقول الله
 عز وجل في عقب هذه الآية ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسوله
 واليوم الآخر فقد ضل صلا لا بعيد افكر الوعيد على اخوانه واستثناء
 منها فضعح الايمان به فضيلة لا فرض خصوصا واما حكم المختلفين
 فالله اعلم وحكم الجاهل فالله اعلم وحكم الشاك فالله اعلم وقال
 الشيخ وعليهم معرفة الجنة انها ثواب لاهل طاعته على طاعتهم لهم
 ومعرفة النار انها عقاب لاهل معصيته على معصيتهم لهم والشاك
 ففي كل واحدة اربعة اوجه كما قدمنا في الجواب فالله اعلم ومن وراء

الاربعة الوجة هل الثواب والعقاب واجبان على الله ام غير واجبين
 او احدهما دون الآخر وهل يجب علينا العبد في الاجرة خدمتهم اشغالنا
 الجواب ليس علينا من اجرتهم شي وانما علينا ما يقيمهم لخدمتهم ولا
 لم يخدموا اعلم ان احوال المكلفين تختلف ولو ابطالنا الثواب
 العقاب كانت المعصية اباحة لا تكليف ولكن الثواب من فضل الله
 على المؤمنين والعقاب بمنقضي الحكمة واجب للكافرين وقد ينوب
 احدهما مناب الاخر فيقول الله عز وجل اعملوا فمن عمل فله اجر
 ومن لم يعمل خاب فيكون الحرمان في مقام العقوبة وربما يقول الله
 عز وجل اعملوا فمن لم يعمل عقوب ومن عمل سلم من العقوبة فتنسب
 السلامة مناب الثواب وقول الشيخ رضي الله عنه وعليهم معرفة الموت
 والبعث والحساب والعقاب ففي كل واحدة من هذه اربع مسائل
 صارت ست عشرة مسألة ولم نجد في القرآن ما يدل ظاهره على
 الوجوب واما الموت فعليه ضروري فيها باله في المفروضات قالوا ان
 الموت لاجل البعث وفيما يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انه كان اذا قام من الليل يتهدد قال اللهم لك الحمد انت نور السموات
 والارض ولك الحمد انت قيام السموات والارض ولك الحمد انت جبار
 السموات والارض ولك الحمد انت رب السموات والارض وما فيهن
 اللهم انت الحق وقولك الحق ووعدك الحق ولقاؤك الحق والجنة حق و
 الموت حق والبعث حق في كلمات يقونها روى ذلك ابن عباس ليلة
 بات عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعه يستفتح الصلاة
 بها ولم يذكرها هنا الثواب وقول الشيخ وعليهم معرفة تقسيم دماء
 المسلمين بتوحيدهم لربهم ومعرفة اياه وافرادهم له ومعرفة
 تحليل دماء المشركين على شركهم بربهم ومساواتهم له بغيره وفي هذه
 المسألة ما ذكرنا في غيرها وقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

شي من هذا في خطبته في عرفات فقال أيها الناس أي يوم هذا قالوا يوم
 حرام قال أي شهر هذا قالوا شهر حرام قال أي بلد هذا قالوا بلد حرام
 فان دماؤكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام تحرمه يومكم هذا في شهركم
 هذا في بلدكم هذا قال الأهل بلغت قالوا اللهم نعم قال اللهم اشهد ليبلغ
 شاهدكم غائبكم فان استدلوا من هذا الحديث فان الأعراض لم تبلغ حرمة
 الأموال ولا الأموال حرمة الدماء وهل يبلغ من جهل هذا عند البلوغ الشرك
 والشاك والمختلف فالله اعلم وقول الشيخ وعليهم ولاية المسلمين جملة
 وعليهم أيضا ان يقصدوا بولايتهم الى كل من لا يسعهم جهله مثل جبريل
 من الملائكة ومحمد وادم من النبيين عليهم السلام وعليهم البرادة من
 الكافرين جملة واعلم ان ولاية المؤمنين المكون معهم على دينهم وتولية
 حقوقهم من الاستغفار والتعاون على البر والتقوى ولم ينص الاعلى
 الاعلى الاستغفار وقال الله عز وجل واستغفر لذنبك وللمؤمنين
 المؤمنات والبراءة من مفارقة الكافرين ومباينتهم واما ذكر جملة النبيين
 انهم من نسل ادم فقد تقدم وقال الشيخ وعليهم فرز ما بين الكبار
 وذلك ان يعرفوا ان الشرك مساوات الله بغيره وذلك ان يوصف
 بصفة غيره او يوصف غيره بصفته واما قوله ان يفرز ما بين الكبار ونظي
 قول الشيخ ابي خزر رضي الله عنه اعلم انه يسع جهل الحرام ما خلا
 الشرك والاستحلال والاصرار اذا علم وكذلك باقي الدين اذا علم
 وانما الكلام على من لم يعلمه فليس على احد ان يعلم ان ثم كبيرة او كفرا
 او شركا غير الشرك الظاهر او نفاقا وليس عليه من كفر النافض أكثر
 من ان يعلم انه على حراما لا غير ولا من براءته حتى يعلم كفره او نفاقه
 او شركه الخفي ولا ان اوجب الله على شي من المعاصي النار ما خلا الشرك
 وفي المساوات ما فيه والتنسوية اوضح وقول الله عز وجل عن الكفار اذ
 نسويكم رب العالمين واما قوله ان يوصف بصفة غيره ويوصف غيره

بصفته وهذا معنى لا غطا وقال الشيخ وعليهم معرفة ان الله وامر
 بطاعته ونهاه عن معصيته وانه مثيب على طاعته ومعاقب على معصيته
 وان ثوابه لا يشبهه ثواب وعقابه لا يشبهه عقاب وانه موال لا اوليائه
 ومعاد لا أعدائه وفي هذه المسائل ما في اخواتهن الاول والسؤال
 في الاربعة الاربعة قائم في احكامية الشيخ رضي الله عنه انه لا يسع
 جهل الملل وهم اليهود والنصارى والصابئون والمجوس والذين اشركوا
 فهذه ابعاد من هذه المسائل كلها واخجل ولم تبلغ درجة اليهود و
 النصارى والمجوس والذين اشركوا ان يقرن الله تعالى الايمان بهم
 فالايمان به منزلة لم تبلغها انبياءهم ابراهيم وموسى وعيسى بل هم اخس
 من ذلك ولو كان شيء من ذلك لكان ابليس للعين اولى ان ينوه به العظم
 ضرره على الدين واولياء الله المخلصين وعداوته لا يبنء ادم عليه السلام
 وقد ذكره الله عز وجل في القرآن ونوه به وبنيه عليه فقال عز من قائل
 اَلَمْ اَعِزِّنَا لِبَنِي اٰدَمَ اَنْ لَا يَقَعُوْا فِي الشَّيْطٰنِ اِنَّهٗ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِيْنٌ
 وَاَنْ اَعْبُدُوْنِيْ هَٰذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيْمٌ وَلَعَدَّ اَصْلَ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيْرًا
 تَكُوْنُوْنَ اَتَقِيْلُوْنَ وَقَالَ يٰ اٰبَنِي اٰدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطٰنُ كَمَا اَخْرَجَ اٰبَوَيْكُمْ
 مِنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْءَ اٰثَمِهِمَا اِنَّهٗ يَرٰكُمْ هُوَ وَفِيْلَهُ مِنْ
 حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ اِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِيْنَ اَوْلِيَاءَ لِلَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ وَقَوْلُهُ
 وَلَعَدَّ اَصْلَ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيْرًا اسْتَعْدَّ اِلَٰهَ الْاَبْلَاسِ اِيْ وَاسْتَعَدَّ
 وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِيْنَ وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ مَلِكِ
 النَّاسِ اِلَٰهِ النَّاسِ مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخٰنَسِ الَّذِيْ يُوَسْوِسُ فِيْ صُدُوْرِ
 النَّاسِ مِنَ الْخَبْثَةِ وَالنَّاسِ وَامْرَا بَا لِنَقُوْذُ مِنْهُ لِعَظَمِ ضَرَرِهِ وَشَدَّةِ
 وَاسْقَطُوا عَنْ النَّاسِ مَعْرِفَتَهُ مَعَ ظُهُورِ الْاَمْرِ بِالنَّقُوْذِ مِنْهُ وَذَكَرَ الشَّيْخُ
 ابُو الرِّيْعِ عَنْ اَبِي عَبْدِ اللهِ مُحَمَّدِ بْنِ يَكْرِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا اِنَّهٗ لَا يَسْعَ جَهْلُ
 مَوْتِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَٰنْ مِنْ جَهْلِ مَوْتِهِ جَهْلُ اَنْ الَّذِيْ فِيْ يَدِهِ مَوْتُ

الشريعة يذبح ولا يذبح ومن قبل ذلك اشرك من جهل موت النبي عليه السلام
 واعلم ان النسخ من بعض اوصاف الشريعة ليس على الناس من معرفة
 ولا الايمان به ولا الاقرار به حتى تقوم عليهم الحجة بذلك واخرى ان
 الذي يجوز عليه النسخ ليس مما يشرك به جاهله لان التوحيد لا يجوز عليه
 النسخ وانما يجوز في الفرائض التي دون التوحيد ولو شك في جميع
 الفرائض التي فرضها الله عليه او جهلها لما اشرك ولو جهل ان الله
 تعالى افترضها عليه لما اشرك ولو شك ان الله تعالى افترض الصلوات
 الخمس او جهل فرضها او جهل ان الله تعالى امر بها او انها طاعة لله
 عز وجل لما اشرك في شيء من هذا يجهله اياه وشكه فيه حتى يتقوى الشرك
 الى الموت وقد وقع بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم في شريعتة
 شبه النسخ وفي احكام نصوص القرآن والسنة المنفوق عليها
 باجماع الامة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم النسخ والاستثناء
 ان كان كبر عليكم النسخ او التخصيص ان ضقت ذرعا بالاستثناء او تفسير
 المجمل ان عز عليكم التخصيص بل مصادمة المخصوص لعلل ومعارف
 طرأت فاجازوها وامضوها ولم يشكوا بدتركهم حكم المخصوص وهي
 السنن التي احدثها عمر بن الخطاب رضي الله عنه في ذوى القربى و
 المولفة قلوبهم والفني وعشق امهات الاولاد على مواليتهم واسقاط الجزية
 والذل والصغار عن نصارى بنى ثعلبة ورد اراضي الفتي بمشاعا لجميع
 المسلمين شركاء اهله الذين غنوه وقد تقدم سنة رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في قسمة ارض خيبر على قسمة الغنائم فلم يشرك من فعل
 هذا بل ساع له فعله فكيف يشرك من شك في جوازه بل من جهل
 موت محمد عليه السلام ويشرك ايضا من جهل موت عمر بن الخطاب
 بأن النسخ جائز له وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انكم في
 زمان التارك لعشر ما امر به هالك وسيفي على الناس زمان العامل

بعشر ما امر به نوح وادله اعلم وقد وردت عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اخبار المهدى انه يكون في اخر الزمان كادت اخباره ان تكون ضرورية
 وانه يملأ الارض عدلا وقيسطا بعد اذ ملئت ظلما وجورا وفي التسمية
 اعظم درجة من التسمية بالمهادى كظهور فضيلة عمار بن ياسر لقول
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الحق ليزال ما زال عمار ولم يقل ان
 عمار هو الذي يتبع الحق بل الحق في اثر عمار وقد ساعدت لعمر بن الخطاب
 امور كثيرة افلا يسوع المهدى مثلها او اعظم منها وجاهل الشيخ لا
 يشرك في شرك به بل السبب الذي ربما كان مؤديا الى المسبب او غير
 مورد وقول الشيخ رضي الله عنه وعليهم ولاية المسلمين من الجنة
 لا يقصد الى شخص بعينه اعلم ان مسألة الجن في الوجوب عويصة
 ولكن ما الدليل على وجود الجن اولا فقال الله عز وجل يا معشر الجن
 الانس ان استطيعتم ان تنفذوا من اقطار السموات والارض فانفذوا
 لا تنفذون الا بسلطان وقوله من الجنة والناس واجماع الامة
 فان قيل فيها هنا طائفة من اليهود والاطبا وينكرونهم ويقولون انها
 السوداء اذ اغلبت على الناس قلنا لا يعيأ بهم بعد القرء ان واقرار
 الناس بذلك من لدن ابينا ادم عليه السلام الى اليوم واما قول من
 قال انه واجب علينا الايمان بهم عند البلوغ ولايتهم قاله اعلم
 فاي شيخ من المشايخ قال وليس علينا من معرفة الايمان شي والسوا
 عن الاحكام قائمة وان سال عن وطنهم فكسرهم او عزم عليهم فقتلهم
 فليس علينا من امور ما بيننا وبينهم شي حتى يظهر او قل سال ما الدليل
 على ان فيهم مسلمين قلنا قول الله عز وجل واذا صرنا اليك فقرا من
 الجن يستمعون الى آخر قصتهم ورجوعهم الى قومهم من الذين وداعين
 الى الله عز وجل والى كتابه ودينه وقولهم لقومهم احييوا داعي الله
 ومن لا يحب داعي الله فلا يس معجز في الارض وهذا انما يدل على التكليف

فاشي الله عز وجل عليهم بالدعاء اليه والى طاعته ولم يعقب بالذم فهناك
 علمنا انهم مسلمون فان قال هذا انهم اراد استخراج قلنا استخراج يقول
 مقام النعم ولم يختلف عليه احد وفي قتل ارجي الى اعظم بنا وقول
 الشيخ ولا يسع جهنم الا سلام المسلمين والكفر والكافرين وذلك
 ان يعلموا ان الكافرين كفرون بكفرهم وان المسلمين مسلمون
 باسلامهم وهذا كله مما لا يسع جهنم كل بالغ عند بلوغه الا ان يعلمه
 ويعلم ان الله الرزق علم ذلك فان الله اوجب على العلم به ثوابا
 وعلى الجهل به عقابا وعليهم معرفة كفر من جهل شيئا من هذا فان شك
 في شيء مما ذكرنا فهو كافر والشاك في كفره كافر والشاك في الشاك
 كافر الى يوم القيامة والاسولة المبهمة قائمة في هذه المسألة كما
 قديمنا وفيها زيادة العلة انهم انما كفروا بكفرهم وانهم داموا بما هم
 وقول الشيخ وعليهم معرفة ان الله حرم دماءهم بهذه الجملة التي
 ذكرناها ومعرفة هذا او اشباهه مما لا يسع جهنم ولا يسلمون الا
 بمعرفة من توحيد ربهم وافرادهم له فصيح لهم توحيدهم لربهم لا كفر
 في السؤال عن الاربعة الاربعة قائم الى الان وقد يؤثر عن عمرو بن
 بن فتح التوسعة وعن محمد بن محبوب وعمران بن الصقر وعبد الرحمن
 رستم وابي خزيمة بن زلفان وابن زريقون التوسعة في هذا كله
 حتى تقوم به الحجة واعلم ان طرق الحجة والبرهان اربعة اوجه
 الكتاب والسنة والاجماع والعقل اما الكتاب ان يكون البرهان فيه
 منصوصا او مستفادا فان كان منصوصا فلا كلام واما المستفاد فيه
 فمتمم والمتمم ساقط من يد المحتج الا ان يقع الكلام في الفقهيات
 المظنونيات في ذلك يكون المستفاد حجة واما السنة فلها ثلاثة
 اوجه اولها صحة الطرق وثباتها من الوجه التي تثبت به والثاني
 صحة الحديث والمتن والثالث استخراج الفقه والمعاني منه وفي صفحة

الطرق وجهان تواتر واحد فالمتواتر هو الحجّة وطرق الاحاد هو الحجّة
 في العمل لا العلم والالجام اجماع ان اجماع اهل العلم من الافراق مع
 العامة في ذلك الالجام المقطوع به في امور الديانات وشبهها والالجام
 الذي يتعلق باهل الصناعة دون الاول وهو حجة في الفعل لا العلم
 واخبار الاحاد على وجهين ماثور ومسند والماثور حجة في القول
 والعمل والمسند في الاعمال * (باب) اختلاف الناس في الكفر
 والكبير والمعصية والسنيّة والخطيئة واذ ذكرنا وجوه الايمان
 فنحن نريد ان نذكر ضدّه الكفر اعلم ان الشرك قد اجمع الناس
 عليه انه كفر واختلفوا في كفر الافعال فاشبه بعضه وابطله واخرب
 فمن ابطله السنيّة والمعتزلة ومن اثبته الاباضية والخوارج واما
 الشرك فقد ذكرناه في غير هذا الموضع وفتره الاربعة ومعنى قول الشيخ
 وندين بهذا يتصرف على وجهين على الدين والديانة فاما على الدين
 بمعنى انه سائر في ديننا واخترناه على غيره من غير قطع العذر
 في خلافه واما بمعنى الديانة فيقطع العذر وقطع الشهادة انه
 دين الله وذكر مسائل حجة ذكر فيها وندين لله ولم يفرق بين التصديق
 والديانة فالاول ما ابتد به ذكر كفر الافعال واعلم ان كفر الافعال
 ثابت لغة وشرا ككاتب وسنة ورأيا وعقلا اما في اللغة فالعرب يقول
 لمن انكر نصيحتك عليه او لمن لم يكافئك عليها كفر نعمتك وكفرك
 في الوجهين جميعا مجرّدا ومنعا من مكافأتك واصل الكفر الاستغناء
 الى ولي النعمة فقطصوا عليه من اجل اللغة انه كفر وقال عنصرة
 نبتت عمرا غير شاكر نعمتي * والكفر مخفية لنفس المنعم
 والشكر في الافعال اظهر وضدّه الكفر وفي منع المكافات اكثر
 وحسبنا الله ونعم الوكيل واما كفر الافعال فمن كتاب الله عز وجل
 قوله والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان

الله غني عن العالمين فقصره اهل الاقرار والانتكار على الاقرار والانتكار
 واطلقه اهل الجميع الى الجميع فما الحاجة الى الاقرار مع منع الفعل
 والحاجة الى الفعل اظهر منهما الى الاقرار وهذه التسمية تتوجه الى
 الفعل في الظاهر فان خصوصاً **عصا** ولنا الحجة عليهم والفضل
 واعلم انه انما وقع الخطاب على المؤمنين المصدقين بالله لا على
 المشركين المنكرين اذ تقع مطالبتهم في الاقرار ولو ساءلناهم لقضينا
 به في المعنيين جميعاً وللغفل منية ليس مراد الباري سبحانه من العبث
 الاقرار بل الامتثال وقول سليمان عليه السلام لبيدوني واشكرام
 اكفر ومن شكر فلهنسه ومن كفر فاني غني كريم خاف عوارض
 الجسد وقول الله عز وجل ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم
 الكافرون فالحكم في الفعل وتركه فمن اقر ولم يحكم كمن صلى ولم
 يوتر ومن حكم ولم يقر فقد قضى نصف الوطء وما ثبت الكفر في
 الافعال من السنة فقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقرب
 حابس حين سال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحج فقال الحج علينا
 يا رسول الله في كل عام فقال **عليك** لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت ما
 قدرتم عليه ولولم تفعلوا المكفرتم وهذا الخطاب يتوجه الى فعله
 دون ايجاب فرضه فان قالوا انما يتوجه الخطاب الى ايجاب فرضه
 دون فعله قلت فما الحاجة بمن اقر لك بدينك ومطلقه ولو قضاك
 وانكر لك لكان اليسر وقد روي عن ابي عبيدة مسلم بن ابي كريمة
 رضي الله عنه مثل ما قالوا ولن يضرك انه انما اراد الله عز وجل بهذا
 الخطاب اليهود الذين انكروا نزول القران على محمد عليه السلام وقال
عليك من ترك الصلاة كفر وقال **عليك** ليس بين العبد والكفر الا ترك
 الصلاة وقال عليه السلام الا ترجعوا بعدى كفارا يضرب بعضهم
 رقاب بعض وليس هناك شرك يضرب به بعضهم رقاب بعض الا الفتنة

والملك وقال صلى الله عليه وسلم من أتى امرأة في دبرها كفر ومن أتى
 امرأة خائضاً كفر وقال الرثا في الحكم كفر وقوله للنساء تصدقن
 فاني اطلعت على النار فرايت أكثر أهلها النساء والاعثيا دفقا الوايم
 ذلك يا رسول الله قال يكفرهن فقالوا يا رسول الله يكفرهن بالله
 فقال عليه السلام يكفرهن العشير الا ترى احداهن تمتك مع زوجها
 ما شاء الله فاذا امارات منه شيئا تكرهه قالت ما رايت منك خيرا
 قط وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تماروا في القرآن فان
 مرأته كفر وما ثبت كفر الافعال من جهة الراي فان اهل البصائر
 من المسلمين نظر والى ما انفذ الله الوعيد فيه من الافعال واوجب
 عليه النيران والخلود ففرضوا باسم الكفر على من تدخل النار ولقبوهم
 اعداء الله والمفسقين الظالمين وسائر اسامي اهل النار تقيماً
 لقول الله عز وجل اعدت للكافرين فمن تعدى الى ذات الله عز وجل
 وصفة الله وشبهه فيها بغيره صار كافراً مشركاً ومن استعصى عليه
 في امره ونواهيه واتخذ معصيته ديدنه وحرمة دينه واصروا ^{استنكروا}
 عن عبادته ايقصر هذا عن اسم الكفر لاجل ما قصر عن الشرك ^{سقطوا}
 بما ورد من الايات والاحاديث على قلوبهم واستبصروا فيه فمن قصر
 عليه عن بلوغ هذا الحد عذره فان جاوزه وانتهك احد الشروط
 المذكورة التي قد منها هلك وهما هنا ينبغي ان يراعى قول الامام الاجل
 ابي الشعثا جابر بن زيد رضي الله عنه لا يجمل للعالم ان يقول للجاهل
 اعلم مثل علي والاقطعت عذرك ولا يجمل للجاهل ان يقول للعالم
 اجمل مثل جهلي والاقطعت عذرك فان قال العالم للجاهل اعلم
 مثل علي والاقطعت عذرك قطع الله عذرا العالم وان قال الجاهل
 للعالم اجمل مثل جهلي والاقطعت عذرك قطع الله عذرا الجاهل
 فان قال قائل ما يمنعكم من تشريكهم وقد ردوا القرآن والسنة

والعربية والرواي قلنا امتنعنا من تشريكهم حين لم يواجهوا النص
وكفرناهم اذ انتزهوا وعذرناهم اذ توفقوا وصار كفرهم كفر نعمة
فان قالت المعتزلة ان الذي لم يحج ليس بكافر لكمة فاسق قصروا
نصف الحاجة واحتملناهم اذ اقالوه رايانا اما المرجئة اذ اقالوا انه
ليس بكافر واسمه مع ذلك مؤمن قلت قطعنا او مجازا فان ارادوا
بذلك البدن كان حقيقة ولا حقيقة عند من لم تصدق افعاله افعاله
ورد الله عز وجل مذهبه بقوله اولئك هم المؤمنون حقا اذ قيد
بحرف من حروف الحصر وشروط معلومة قال الله عز وجل ايما المؤمنين
الذين اذا ذكروا الله وجيلت قلوبهم واذا ابليت عليهم آياته زادتهم
ايما تاوعلى ربهم يتوكلون الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة
يتفقون اولئك هم المؤمنون حقا ومعنى الذي نقول اولئك هم
المؤمنون كذبا وان ارادوا يقولهم مؤمن مجازا وانما غلب عليهم
التفرقة بين اسماء الابدان واسماء الافعال فقضوا بالثواب لاسماء
الافعال فحسبهم جهلهم واعتزواهم وقد تقدم قولنا ان الاسماء غير
مخصوصة بزمان مخصوص ان اردت به الفعل كان مجازا وان اردت
به البدن كان حقيقة ولا حقيقة عند من لم تصدق افعاله افعاله
ولما نظروا الى جهلهم وخطاب الله بالمؤمن بمعنى المقر والمدعى الايمان
قال الله عز وجل ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن حسبو الله
المؤمن المجاز او نسوا ما ذكروا به من قول الله عز وجل آمن كان
مؤمنين كان فاسقا لا يستقون وهذه التفرقة بيننا وبين المرجئة
رضينا بالباب وقنعوا بالقشر وقد يتفق ما قالت المرجئة من ذلك
احيانا مشركا وصدق في ايما نه عفر الله عز وجل من ذنبه ما تقدم و
ما تأخر فاناح الله تعالى من اخترمه من الدنيا فصار الى الجنة كمال
السيرة مع فرعون اموا الى موسى عليه السلام فاخذهم فرعون

وصلبهم وقتلهم وهم في مائة الف وخمسين الفا ونيف وصاروا الى الجنة
 واخرى اصحاب اهل الكهف وهم فتية امنوا بهم وزدناهم هدى
 ورغبوا الى ربهم في الرحمة والرشاد فقلوا ربنا اننا من لدنك رحمة
 وهي لنا من امرنا رشدا فمن الله عز وجل عليهم ان ضرب على اذانهم
 في الكهف سنين عددا ثم احياهم ورددهم لطفا من الله تعالى
 ومنة عليهم اذ حال بينهم وبين التكليف مع فقد الانبياء والمهاجرين الى
 النور الذي غشهم فصار لهم كالموت ان الله الطافا خفية فسلموا من
 المعاصي ولم يرتكبوها ومن الفرائض لم يلزموها فصاروا من اهل الجنة
 واخرى لوابتلوا عقيب ايمانهم وتوحيدهم بالجنون وقد العقل
 كانوا كذلك ولو سري عن اسلم بورا يمانية وصعد به الى السماء حيث لا
 فرائض ولا معاصي لكان كذلك وكذلك لو صادف دين الصابئين دينا
 قلت فيه الفرائض ووقع مجزرة من جزائر البحر حيث لا يرى انيسا ولا
 جليسا الى الموت وكذلك من الهمم من المشتركين الايمان به ولم يرم
 بيقين الحق بدين نبي من الانبياء وصادف دين ابينا ادم عليه السلام
 واخرى ولو كان من اهل المعاصي والذنوب الموقبة وكان الله عز وجل
 من عليه بدين ليس فيه بدعة وفتح الله له تعالى باب التوبة الواحد
 اسبابها عند الموت او قتل في سبيل الله او من عليه بالحسنات التي
 تذهب السيئات او المصائب التي تكفر الذنوب واستوت حسناته
 مع سيئاته وسلم من البدعة والاصرار او من عليه بالدعاء والاستغفار
 وفتح له باب الجنة عند الموت لكان اقرب الى السلامة في هذا وانما انكرنا
 على المرجئة خصلتين البدعة والاصرار فمن التزمها صار من اهل النار
 ومن سلم منها فهو في مشيئة الكرم الغفار ولن يلق بحكمة البارئ
 مسامحة من عاذه وابي ودان بخلاف دين الله العزيز الحكيم ومن اصر
 واستكبر وتماذى وعناد بني وطني حتى اتى عليه المنون بالخبر اليقين

الحق المبين وقد قال ما يبذل القول لدي وما أنا بظلام للعبيد فايدسهم من
 تبديل الوعيد فان قال قائل فلم اطلقتم عليهم اسم كافرين انوا شيئا من الكبار
 وقد كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يا تون الكبار ولا يستحقون
 بهذا الاسم فما عبتهم على الخوارج الذين ليسوا اهل المعاصي باسم الشرك
 قلنا لما كانت الكبار على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مستحقين
 بها من منافق او مؤمن فلة او عن عهد فاب او ذات حد فاقم الحد عليه
 فصار مغفورا له فلما كان في هذا الزمان الذي ظهر فيه المعاصي
 والكبار وطاعة الجبابرة معلنين يتجوز بها على رؤس العالمين فطاعة
 الجبابرة عندهم وان من طاعة الرحمن ومعصية الرحمن او هن عندهم
 من معصية الجبابرة ففاقت للمعاصي العمودة الحفية وارتب على
 المعاصي ذوات الحدود والمغفورة سميها هم كفرة ولم يبلغ بهم تسمية
 الخوارج المارقة باستعمالهم السبا والغيبة في اخوانهم الموحدين
 واطلقنا عليهم اسم الكفر واردفناه بالنفاق وان كان حذيفة بن اليمان
 رضي الله عنه سئل عنهم فقتل له هل هم منافقون قال لا ولكنهم كفروا
 كفرا مبينا لان النفاق عند حذيفة ما كان مستورا من المعاصي
 اما اخواننا القدرية فانهم عموما عن الكفر وعمشوا عن النفاق واطلقوا
 اسم الفسوق وقضوا حاجة حين قضوا عليهم بجميع احكام اهل النار
 ونفوههم من جميع اسماء الاخيار واحكام المؤمنين الابرار فاحتملنا
 جهلهم فيهم وغلطهم فيهم اذ نفوا عنهم اسم الكفر واسم النفاق وقضوا
 حاجة حين سمعهم فساقا وثبتوا لهم الخلود في النار واصابوا اذ لم يبرؤوا
 بالشرك كالخوارج فاما اخواننا المرجئة فانهم نظروا الى انفسهم
 لا عنى لهم عن المعصية ولا صبر دونها وقد تنقصت عليهم بالوعيد
 الشديد والخلود في النار يوم الخلود عمدوا الى ما انزل الله تعالى على
 نبيه محمد صلى الله عليه وسلم اول مرة في دعائه المشركين الجاهلين الى

الدخول في الاسلام والباب الذي فتح لهم من الايمان وعظم ما وعد الله
 للداخلين في الايمان من الثواب الجزيل والاجر الجليل استصلاحا
 لعباده وشبهه بالهم في الدخول في الاسلام وشرعنا لهم في عظيم
 الثواب قلها دخلوا في الاسلام وتمكن في قلوبهم الايمان خاطبهم
 وقال ألم احسب الناس ان يتركوا ان يقولوا امنا وهم لا يفتنون
 ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين
 ثم عقبوا الى الرعيد الذي عقب به الباري سبحانه في اخزية الاسلام
 على المعاصي والذنوب وابطلوه ولا شره ويوم القيامة ترى الذين
 كذبوا على الله وجوههم مسودة اليس في جهنم مثوى للمتكبرين فاحولت
 اعينهم عمدوا الى الناسخ فابطلوه ورضوا بالمتسوخ وقلوبه وارتاحت
 انفسهم بالخروج من النار تسلياً وقوليا بعد قول الله عز وجل حكاية
 عن اليهود وقالوا لن نمسنا النار الا اياما معدودة قل اتخذتم عند الله
 عهدا ان تخلف الله عهدهم أم تقولون على الله ما لا تعلمون بلى من كسب
 سيئة واحاطت به خطيئته فاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون
 ايتوا يا اخوتكم اليهود واما الخوارج فحسبهم قول رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ان ناسا من امتي يمزقون من الدين مروق المسهم من
 الرمية فننظر في النصل فلا ترى شيئا وننظر في القذح فلا ترى شيئا
 وننظر في القديدة فلا ترى شيئا وننظر في العروق فما قول الشيخ
 رضي الله عنه وندبين بتفسيق اهل التاويل فان الشيخ اراد به من ذهب
 الى تشبيه الباري سبحانه بخلقه ولم يصرح والجود دون النصريح
 وحاد عن مذهب المسلمين الصحيح فان توقفوا توقفنا وحسبناهم
 جهلنا وان نقشما ونفهموا الحد الشرط الثلاثة تهاكروا ولا عذر
 ولا ما قوله وندبين بانقاد الوعيد والوعد الى ما ذكرناه كذلك ولهذا
 الوعيد شروط اولها عدم التوبة والثاني خلوه من الحسنات والثالث

الاسترجاع في مصيبة تكفر الذنوب بشرط ان يموت على الكبيرة
 فاعلمها ولم يبت مصرًا ومبتدعًا يدعوا الناس الى بدعته كما قال الخنار
 بن عوف الكندي رحمه الله الناس منا ونحن منهم الا عابدو شر وطاغوا
 وباعوا وصاحب بدعة يدعوا اليها وقد عارضونا بالمشيئة مشيئة
 البارئ سبحانه حيث يقول ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون
 ذلك لمن يشاء وقال جابر بن زيد قد اخبرنا الله تعالى بمشيئته فيهم
 اولها التوبة قال الله عز وجل وانى لغفار لمن تاب والى الثاني الحسنات
 قال الله عز وجل ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين
 والى الثالث الاسترجاع عند المصيبة قال الله عز وجل الذين اذا
 اصابتهم مصيبة قالوا ان الله وانا اليه راجعون اولئك عليهم صلوات
 من ربهم ورحمة واولئك هم المهتدون فوعد افضل من المغفرة
 وما وراء هذا معاند مصرطاع مستكبر وقال فروته يدعوا الى بدعته
 ولا سبيل للمشيئة في هذين لا بطل الحكمة فيها فمن اجازها فقد
 عزى الى الله عز وجل رجها غير وجه الحكمة وهم الى الهلاك اقرب فما
 يمنع هذا ان يجيزه في الشرك لقول الله عز وجل ان الله يغفر الذنوب
 جميعا انه هو الغفور الرحيم ولو وعد المغفرة والرحمة من وراء ذلك
 لرجعت المعاصي بحال الاباحة ولم يبق الا ان يأمرهم بها ولا سيما
 ان كان من احد الشروط الثلاثة واحدا دعاهم انهم يخرجون من
 النار بعد دخولهم فيها وزعموا انه صح عندهم من جهة الحديث
 والحديث غير المشهور ولا المتواتر لا يوجب العلم ولا القطع الاعيان
 الغرور بعد قول الله عز وجل وقد قدمت اليكم بالوعيد ما يبدل
 القول لدي وما انا بظلام للعبيد ومن زعم ان تلك النار هي المحشر
 فهو اذ لان الناس يلحقون في المحشر شدايد عظيمة وتدنا منهم
 الشمس قاب دراعين على رؤسهم ويسردون حتى لا يبقى منهم من البياض

الانكبة في تخورهم ثم يحلى ذلك عنهم حتى يبيصوا وهم اصحاب الاعراف
 ويدخلون بعد ذلك الجنة وهم قوم استوت حسنتهم وسبت انهم
 واما من قال منهم ان الجنة والنار والاخرة لمن انقضت فقد هلك
 سواء قاله عن رأي او عن ديانة وهذا اجمع من الامة واما قوله بان
 لا منزلة بين منزلتين بين الايمان والكفر فقد نقضت القدرة هذا
 بقولهم وحكمهم على ان اهل الكبار ليسوا بمؤمنين ولا كافرين قال الله
 عز وجل افمن كان مؤمنا كمن كان فاسقا لا يستوتون فليقلب الرب تعالى
 هذا الفاسق بالكفر فقال واما الذين فسقوا فمأواهم النار كلما ارادوا
 ان يخرجوا منها اعيدوا فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به
 تكذبون وقد قال الله عز وجل وان جهنم لمحيطة بالكافرين فالمؤمنون
 في الجنة والكافرون في النار والفاسقون في البرزخ على قولهم او على
 الاعراف الذين لم يدخلوا الجنة وهم يطعمون وقول المرجئة امة محمد
 صلى الله عليه وسلم لا تعرض على النار ولا بد من الحصول هذه الامة
 ان ارادوا جميع من ارسل اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليهود
 والنصارى والصابئين والذين اشركوا او ياجوج وما جوج وغيرهم
 اشركوا وان ارادوا جميع من استجاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولو من المنافقين اشركوا وان ارادوا المخلصين اصابوا وان ارادوا اهل
 الكبار ولو كانوا مصرين او مبتدعين هلكوا مع عدم الشروط التي
 يكفر بها الله الخطايا من التوبة واخواتها فقد افتروا على الله كذبا و
 ضلوا ضلالا بعيدا حين جعلوه بيد القول ليدية واما قول الشيخ رضي
 الله عنه وندين بان المنافقين غير مشركين اعلم ان الشيخ قال وندين
 بان المنافقين غير مشركين وانما اراد ان المعنى الذي صاروا به منافقين
 من جهة الافعال وقد اختلفت الامة في هذه المسألة فقال جل الامة
 ان المنافقين انما افقوا من جهة الاعتقاد لانهم اعتقدوا خلافا مكا

ما أظهر وأوليس النفاق في الأفعال بشئ وهو قول السنية والمعتزلة
 والروافض من الشيعة وأما قول الإباضية بأسرها أن النفاق في الأفعال
 دون الاعتقادات وبعضهم يقول أن المنافقين الذين كانوا على عهد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم مشركون والنفاق بعد رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في فعل الكبير وأعلم أن اسم النفاق اسم شرعي
 ولكل واحد من هؤلاء الأفراف متعلق بقول الشيخ رندي أراد
 به ونصوب ولم يؤثر اختلافهم في تغيير شيء من أحكام الإسلام إلا
 في قول من أبطل العقاب على الكبير فإن أخذته ديانة هلك ولا
 صار من جهلنا وأعلم أن النفاق هو الخفاء مأخوذ من نفاقاء اليربوع
 كما تقدم فكان ذلك في زمان خوفهم من رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فأخفوا ما بطن من معاصيهم وأما اعتقادهم فأخفي وأخفي
 ولم يعلم ما في اعتقادهم إلا من جهة القرآن فقال هؤلاء صاروا
 منافقين باظها والشهادة والاعتقاد وأخفوا المعاصي وقال هؤلاء
 باظها والشهادة وأخفوا الاعتقاد ولا يصح الحكم على الاعتقاد إلا
 من جهة الكتاب وقال الرسول عليه السلام لا تعلمهم نحن نعلمهم
 سنعذبهم مرتين وقال أيضا ولتعرفنهم في لحن القول فمعرفة في لحن
 القول علم مضمون ومن جهة القرآن علم متيقن ونحن نشير إلى محج
 كل واحد من هؤلاء المختلفين انصافا وعدلا ونستحكم عليهم الكتاب
 والسنة حكما وفصلا ونقتضي بذلك شرعا وعقلا أعلم أن اليربوع
 لحفرة أربعة أسام منها الرهطاء والناماء والمقاصعاء وهي معروفة
 عند العرب وله النافقاء وهي التي أخفاها إلى وقت الحاجة إذا طلب
 من حفرة الثلاث خرج من الرابعة وأشار الشرع إلى أن من أخفى
 بعض أموره وأظهر بعضها أوري عن الناس منافق وبنتجه ذلك إلى
 الاعتقاد وبنتجه إلى الأفعال فأمر الله عز وجل عن الذين تتكفوا عن

الهجرة هذا الاسم ولقبهم به وذلك ان ناسا من اصحاب رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كانوا بمكة وقد اسلموا فهاجر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ولم يهاجروا فلما نزل فرض الهجرة وقطع الله عذر من لم يهاجر
 اختلف فيهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم هم
 مشركون كما كانوا اول مرة اذ لم يهاجروا فقصوا عليهم بحكم اهل الدار
 وقال الآخرون بل هم مؤمنون مسلمون فانزل الله عز وجل حكمه
 فيهم وتسميتهم بخلاف ما سموهم به المختلفون يعاتب اصحاب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم على الاختلاف فلما طبقوا لاصحاب الحق وقال
 من قال ان التناق في الافعال انما وقع من جهة ترك الهجرة وهو فعل
 واستدلوا بقول الله عز وجل فما لكم في المنافقين فئتين والله اركسهم
 بما كسبوا فقال من شرهم قول الله عز وجل والله اركسهم بما كسبوا
 اي ردهم الى ما هم فيه اول مرة فاستأروا الى الشرك والاركان
 عند العرب الرجوع الى اسوا حال الرجل اركسهم الله فان تركسوا بما
 كسبوا من ترك الهجرة وهذه عتاب لمن عذرهم وقال اتريدون ان
 تهذوا من اضل الله ومن يضل الله فلن يتخذ له سبيلا ثم قال الله
 عز وجل اخبر اعدائهم ودوا الوتكفرون كما كفروا فتكفون
 سواء فقصوا بالشرك حين حكى الله عز وجل عليهم الكفر ولا كفروا في
 ذلك الوقت الا الشرك وقال الله عز وجل فلا تتخذوا منهم اولياء
 حتى يهاجروا في سبيل الله قال يريد المواريث ولا يوارث اهل ملتين
 وقال الآخرون في قوله اركسهم ان ترك الهجرة رجوع الى الهلاك الذي
 فيه اهل الشرك فالكفر احد اسباب الهلاك وترك الهجرة كذلك
 وقوله ودوا الوتكفرون كما كفروا وجه الكفر كثيرة ولا يقصرها الى الشرك
 اي ودوا الوتكفرون كما تركوها فهو الكفر الذي ودوه لهم فتكفون
 سواء فسلمهم اسم الكفر فلا تتخذوا منهم اولياء حتى يهاجروا في

سبيل الله وقالوا التراحم والاستغفار ثم قال فان تولوا فخذوهم
واقتلوهم حيث وجدتموهم ولا تتخذوا منهم وليا ولا نصيرا فالتوى
ها هنا الرجوع الى الشرك ولو كانوا في الشرك ما قال فان تولوا فخذوهم
واقتلوهم حيث وجدتموهم فاستثنى الله تعالى منهم الذين يصلون
الى قوم بينهم وبينهم ميثاق يريد ينسبون الى المشركين الذين يلبسكم
وبينهم ميثاق فتمسلمهم واخترتهم الميثاق والعهد على انهم تولوا والانصاف
الانتساب قالك الاعشى

اذا انصلت قالت ابكرين وائل * وبكر سببتها والعيون هو اجمع
واكثر ما في القرء ان التولى اشارة الى الشرك كما قال الذي كذب وتولى
ومحتمل وقال فانذرتمكم نارا للظلي لا يصلاحها الا الاشقي الذي كذب
تولى والاصل ان من كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
من المنافقين قل ما يسلمون من الشرك من مخالفتهم الرسول ومنا
وكرهته بما جاء به ومحبته ان تكون الدائرة بيته وبين عدوه عليه
ويظهر سلطان المشركين عليه وارادتهم انقضاء جمعه ووسيلتهم
الى المشركين والى اليهود باظهار بعضه وما جاء به واستغفاهم بجميع
اموره وقل ما يسلم من كان هكذا من الشرك واظهار ما وصفهم الله
تعالى به في القرء ان بالشرك بالله قال الله عز وجل اذا جاءك المنافقون
قالوا نشهد انك لرسول الله والله يعلم انك لرسوله والله يشهد
ان المنافقين لكاذبون من هذا الذي يشهد بانهم يشهدون بعد شهادة
الله عز وجل انهم كانوا كاذبين وليس بعد شهادة الله شهادة تتخذوا
ايمانهم حجة فصدوا عن سبيل الله انهم ساء ما كانوا يعملون ولم يجد
عليهم في شي الا في الشهادة كذا بافقال ذلك بانهم آمنوا ثم كفروا
ولا ينفي عنهم من الكفر شي بعد ان اثبت الله لهم فطبع على قلوبهم فاطبع
خلاف الاختيار في مذمة كبيرة وارى الدم يتوجه الى القلب واللسان

اللسان الذي كذبوا به واذا قيل لهم يقولوا يستغفر لكم رسول الله لو
 رؤسهم ورايتهم يصعدون وهم مستكبرون سواء عليهم استغفرت
 لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم ان الله لا يهدي القوم الفاسقين
 والفسوق مأخوذ من فسوق الرطبة ومن اثبت لهم شيئا من الايمان
 بعد شهادة الله تعالى بالفسوق منهم محتاج الى دليل ومن كفر بعد ذلك
 فاولئك هم الفاسقون جاء الفسوق هاهنا اشده من الكفر وقال الله
 عز وجل ايضا لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا ولله خزان
 السموات والارض ولكن المنافقين لا يفقهون فمن لم يفقه ويؤمن
 ان لله خزان السموات والارض فليس يعرفه ولا يطلب ويحب انفضاض
 بيضة الاسلام عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الامشرك وقوله
 يقولون لنن رجعا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الادل ولله فلق
 نفرا العزة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واثبتوها لانفسهم لهم
 المشركون ولئن ثبتوا العزة لله ورسوله ونفوها عن انفسهم لهم
 الصادقون فليختر الخناز من هذين المذهبين ما شاء ثم قال الله
 عز وجل ولكن المنافقين لا يعلمون فيا سبحان الله وهل العلم الا في الغلب
 وقد نفاه الله تعالى عنهم اهولا وصفه الموحدين الذين اعتقدوا ان
 لله خزان السموات والارض وله العزة ولهم الزلة اولهم العزة وله
 الذلة تعالى الله ولا نعت عين وحسبك القرآن كله على هذا النقط
 وحسبك منه ءامنا بافواههم ولم تؤمن قلوبهم فهذا هو النصير في
 عين الغصن ثم قال ومنهم من عاهد الله لئن انا من فضله لمهدين
 ولنكونن من الصالحين فلما آتاهم من فضله تخلوا به وتولوا وهم
 معرضون وانتم تعلم ما في التولي فاعقبهم نفاقا في قلوبهم الى يوم يلقونه
 بما اخلفوا الله ما وعدهو ومما كانوا يكذبون فلرى عقوبة خلف الوعد
 باللسان والكذب به ان اعقبهم النفاق في القلوب الى يوم يلقونه

منافقين بالقلوب صادقين الافعال وقوله ومنهم من يلزمك في الصدقات
 فان اعطوا منها رضوا وان لم يعطوا منها اذا هم يستخطون فمطاذ الله
 ان يلزم رسول الله صلى الله عليه وسلم من يعتقد انه رسول الله ولن يفعل
 ذلك احد الا وهو مشرك واما امر الاحكام التجارية عليهم من حكم
 الاسلام فليس فيها دالة على صدق ضمايرهم ولو كانت ضمايرهم صالحة
 واسرارهم صادقة مع كذب السننهم التي شهد الله تعالى عليها بالكذب
 لكان حسبهم خروجا من ملة الاسلام مع ما عزاه الله تعالى اليهم من
 ارادة انفضاض بيضة الاسلام والايمان وتشفي المشركين من رسول
 الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين لكان اعظم الشرك ولن يثبت
 لهم بالايمان بالقلوب الامن علم الغيب او رجل يودهم ولن ينفذ
 الاسلام والمسلمين تبرئتهم من الشرك شيئا ولن يضرب الاسلام وكسليين
 نسبتهم الى الشرك وما علينا ان نخسدهم الشرك والشرك المستخفي
 به نفاق وليس في الاحكام ما يدل على بواطنهم وانما يتعامل الناس
 في الدنيا بما ظهر وبالصنائع يوم تبلى السرائر ولو ان احدا يقضي على
 شركه بالافعال لكانوا هم وقد عرفنا الله عز وجل من خلت ضمايرهم
 الخش من ظواهرهم وقد اعطانا الله عز وجل عن ذلك بما عرفنا من
 سرايرهم ومن ادعى معرفة الصنائع والاعتقاد وعلم ما في القواد
 من غير تعريف الله عز وجل فقد جاوزه علمه ومعرفة علم العباد وان
 ادعى الاستدلال بالاحكام على انهم ابرياء من الشرك والارتداد
 وحسن سلامة الاعتقاد فهو اقرب الى الخطا والفساد فلو قاس البواطن
 على الظواهر لكان اعذر من ان يقبض الظواهر على البواطن ظواهرهم
 خبيثة وبواطنهم اخبث والمسلمون ظواهرهم طيبة وبواطنهم طيبة
 ليس في الاحكام دليل وهاهنا بعض احكام المسلمين جارية على
 اليهود والنصارى وليسوا بموحدين وانما وقع الاختلاف بين الأمة

في اهل الكيثار فاطلق عليهم اهل البصائر في الدين اسم المتفاني
 قاسوهم على من قبلهم من اهل المشقاق وامتنع الآخرون وقالوا المتفاني
 في الخفا والفساد وهؤلاء السلاطين وجنودهم وأهل الطاعة
 لهم ليسوا بما فقيين لان افعالهم ظاهرة وهذا المربى على الراي و
 الاختلاف ما لم يتجشم احد احد الشروط المتقدمة وقد
 سئل حذيفة بن اليمان عن هؤلاء الفجرة حين ظهرن كبارهم ولم
 يستخفوا بها اهلهم منا فقروا فقال لا هؤلاء كفرا وكفرا مبينا ونفذهم
 ان ذهبوا مذهب حذيفة فان قال قائل ما الحكم فيمن نفي عن صاحب
 الكبير اسم التفاني قلنا لا نصير ما اثبت لهم الفسق ولم يجعلوه
 مؤمنا مستحقا الجزاء كالمرجعة او قضى له بالخروج وكذلك من منع
 اسم الكفر عن صاحب الكبير فلا حرج ما لم يبيع وكذلك ان اطلق
 عليه اسم مؤمن ومسلم يريد بمعنى الاقرار بالتوحيد والحكم به ولا
 يوجب له به الجزاء في الآخرة دون الاعمال فنجيب ما قلنا صحيح
 وبعض ما قالوه خطأ ولا نقطع عذرهم به وهم جملتنا حتى يصحوا
 احد الشروط الثلاثة كما قال جابر بن زيد لايجل لنا عالم ان يقول
 المجاهل اعلم مثل علمي والا قطعت عذرك وبالعكس كذلك *
 (مسألة) وقول الشيخ رضي الله عنه وندين بان الله يغفر
 الصغار يا جنتنا الكبار ولا يغفر الكبار الابا لتوبة وندين ها هنا
 بمعنى نصوب ونستحسن واعلم ان الناس قد اختلفوا في هذه
 المسألة عن جهة الاحكام الشرعية واساميتها قال بعضهم الشرك
 اعظم الذنوب والكبر دونه وفوق المعصية والمعصية دون الكبر
 وفوق السيئة والسيدة دون المعصية وفوق الخطيئة والخطيئة
 دون السيئة وفوق الكراهية والكراهية دون الخطيئة وفوق
 الاباحة والتوحيد افضل من الفرائض والعرائض دونه والعرائض

اعظم من الترافل والترافل دونها والترافل اعظم من المباح والمباح
دونها قال الله عز وجل ان تجتنبوا اكثرا مما تنهون عنه تُكفّر
عَنكُمْ سيئاتكم الآية وعلى هذا القول السيدة دون الصغيرة
والصغيرة غير مكفرة باجتناّب الكبار وهو قول بن عباس ليس فيما
يعصى الله به صغير فانه ذهب الى مناهي الفروع انما كبار ومنهاهي
السنة هي الصغار وليست بمعصية ولم تدخل في الغفران باجتناّب
الكبير ولا يدخل في الغفران الا السيدة فمادونها وهي الخطئة ولم
تدخل السيدة في المعصية فوقع الاجماع على السيدة فمادونها
بدليل الخطاب وبقيت المعصية كلها في الوعيد والكبير وقال الشيخ
لان الكبيرة لا تغفر الا بالتوبة قال الله عز وجل ان الله يغفر الذنوب
جميعا وقال ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء
وقال ان تجتنبوا اكثرا مما تنهون عنه تكفر عنكم سيئاتكم وقال ومن بعض
الله ورسوله فان له نارجهم خالدين فيها ابدا فاطلق في الاولى ولم
يشترط فقال ان الله يغفر الذنوب جميعا واطلق في الرابعة ولم
يشترط فقال ومن يعص الله ورسوله فان له نارجهم خالدين فيها ابدا
فجاءت الاياتان عموما ومن شرط العموم ان حكم المخصوص جار عليه
وحاكم عليه فخص في الآيتين المتوسطتين وعلق الغفران الى التوبة
فقال واني لغفار لمن تاب فاجتمعت الامة على هذا وصح واطلق
اهل السنة المشيئة على الكل قلت والشرك قالوا لا فخصوا وقال
جابر بن زيد رضي الله عنه قد اخبرنا الله عز وجل عن مشيئته فقال
قد شاء ان يغفر بالتوبة قال الله عز وجل واني لغفار لمن تاب والثاني
الحسنة قال الله عز وجل ان الحسنات يذهبن السيئات والثالث
المصائب قال الله عز وجل ما اصابكم من مصيبة مما كسبت ايديكم
ويغفون كثير وقال الذين اذا اصابتهم مصيبة قالوا ان الله وانا

اليه واجعون اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة واولئك هم
المهتدون فروعهم اعظم من الغفران ونحو الخطاب ان الغفران
حاصل اذا حصل الوعد الجليل والاجر الجزيل قال صلى الله عليه وسلم
ما من مصيبة يصاب بها العبد المسلم الا كفر بها خطاياها حتى الشوك
يشاكلها وقال عليه السلام الموت كفارة لكل مؤمن وقد قيل ان القتل
في سبيل الله كفارة وقال عليه السلام ان الشهيد يغفر له عند اول
قطرة تفتطر من دمه وقال عليه السلام ان الصلوات الخمس كفارة لما
بينها وقال عليه السلام ان صلاة الجمعة كفارة لما بينها وبين الجمعة
الاخرى وقال في الذي سقى الكلب فشكر الله فغفر له والرابع
شفاعة المصطفى عليه السلام روى ضمام بن السائب رضي الله عنه
اذا فصل الله بين الخلائق في المحشر ذهب اهل الجنة الى الجنة واهل
النار الى النار قال الله عز وجل محمد عليه السلام اذهب استغفر فيأتي
عليه السلام الى المحشر فيخار منهم جماعة الى الجنة فيقول الله عز وجل
ارجع فيرجع ويأتي بجماعة منهم الى الجنة فيقول الله عز وجل ارجع
فيرجع ويأتي بجماعة الى الجنة فيقول الله عز وجل ارجع فيقول عليه
السلام يا رب لم يبق الا من حبسه الكتاب فيعزل الله منهم طائفة
الى الجنة مع ما فيه اهل الاعراف قال ضمام هم قوم استوت حسنتهم
مع سيئاتهم فانت شفاعة الجواد الكريم الرب الرحيم على من كانت
في قلبه مثقال حبة من الايمان وقد جاء الحديث به مشهورا عند
اصحاب الحديث وذكره ضمام بن السائب عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم وقال صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله مخلصا من
قلبه دخل الجنة هذه رواية اصحاب الحديث ورواية ضمام اعظم
واطم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان في قلبه
مثقال حبة من ايمان دخل الجنة وسعة رحمة الله كثيرة ولا مطلع

فيها الصنفين مصر على معصية الله عازم ان يلقي الله عز وجل بها
 يوم القيامة ومبتدع في دين الله عز وجل منعكس منكس عن الله
 عز وجل وقال الشيخ رضي الله عنه وندين بتكفير من زعم
 ان معصية الله عز وجل كلها كفر وطاعته كلها توحيد واعلم ان
 الشيخ قد اطلق هاهنا وندين وهي على الشروط المتقدمة والا فانا
 لراي بحج فتمن اثبت ان معصية الله كفر ابن عباس حين قال
 ليس فيما يعصى الله به صغير وما ليس بصغير فهو كبير وما هو
 كبير فهو كفر وعرض الشيخ ومراده مذهب الخوارج الذين زعموا
 ان معصية الله كلها كفر وكذا ادوا انها شرك وديانتنا فيهم انهم
 كفر واحين حققوا ما قالوا بالافعال وبالقتل والسيار والغنيمة
 ولواقصروا على قولهم دون فعلهم لكان لهم فيه مندوحة وقد
 وقع الشرط في الافعال وهو الرياء فليس ذلك يخرجهم من احكام
 الرياء الى احكام الشرك وان عكست الطاعة انها اذا شابهت
 المقرب فهو توحيد فما فيه اكثر من الغلط على اللغة ولو رده الشرع
 لجاز ومرااد الشيخ في وندين كما تقدم بمعنى نصوب الامن انتهك
 احد الشروط فهو هالك وقول الشيخ رضي الله عنه وندين بان
 جميع ما امر الله به ايمان وليس جميع ما نهى الله عنه كفر واما متنان
 من منان اذ جعل طاعته كلها ايمانا ولم يجعل معصيته كلها كفرا
 اعلم ان معنى وندين هاهنا بمعنى ونصوب وليس بمعنى متدين
 وان الصحيح كما قال الشيخ ان جميع ما امر الله به تعالى ونذب اليه
 ايمان وانما يقع القول هاهنا في اوامر الله عز وجل هل هي على الوجوب
 او على النذب حتى يرد ما يوجب الالزام او على الفور او على التراخي
 اعلم ان الناس قد اختلفوا في هذا كله فواجب بعضهم ان جميع
 ما امر الله تعالى به فرض ولا يقع الامر على النوافل لكن المذهب والمذهب

اليها والتخفيض والترغيب والطاعة واما الامر فلا وهذا القول
 عمر وس بن فتح وبعض الأمة على هذا القول فليس يصلح في المسألة
 ندين الاجمعي نصوب لاجمعي تدين لئلا يقطع عذر عمر وس في
 امر مختلف فيه عند الأمة وهو ما يسوع للفقهاء الاختلاف فيه
 واستدل من قال بهذا القول بقول الله وما كان لمؤمن ولا مؤمنة
 اذا قضى الله ورسوله امرا ان تكون لهم الخيرة من امرهم ولم
 يسوخ لهم التخيير بين الفعل والترك فاكد ذلك بقوله عقيب هذا
 ومن يعص الله ورسوله فقد ضل لا مدينا وقوله عز وجل ايضا
 لا يلبس اللعين ما مغفل ان تسجد اذا امرت ان اخبر من مولو
 احتمل الامر التأخير او التخيير لا غل بذكر ابليس فيقول امر الله
 على المذنب حتى يرد ما يوجبه او على التراخي حتى يرد ما يضيقه
 ولا صاب ابليس اللعين مذوجة وفسحة وقول رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لولا ان اشق على امتي لامرتهم بالسواك عند كل
 صلاة وعند كل وضوء ومعلوم انه يندبهم اليه وقالت الاشعرية
 ان اوامر الله عز وجل على الوقف قلنا لهم فقروا واما الدليل على
 ان الايمان بجميع طاعة الله عز وجل ما مورأ بها ومنذ وبها اليها
 قول الله عز وجل حين انتقلوا الى استقبال الكعبة وتركوا استقبالات
 بيت المقدس فقالت اليهود ما حال صلاتهم اول مرة الى بيت
 المقدس يعيبون المسلمين بذلك وانهم قد بطلوا اجور صلواتهم
 الى بيت المقدس قال الله عز وجل وما كان الله ليضيع ايمانكم
 يعني صلواتهم الى بيت المقدس فلو قال قائل انما يريد ايمانهم
 في استقبالهم بيت المقدس واما الصلوات فانها ضاعت قلت
 هذا آخر اليهود فان الله تعالى بشر المسلمين ببشارتين الواحدة
 ان صلاتهم غير ضائعة والثانية ان تلك الصلوات انفسها ايمان

فجعل هذا التعزية مكان التهئة وقال رسول الله صلى الله عليه و
 وسلم الايمان نيف وسبعون خصلة اعلاها شهادة ان لا اله الا الله
 وادناها اماطة الاذى عن الطريق وقال صلى الله عليه وسلم
 الحياء من الايمان واما قول الشيخ رضي الله عنه وندين بان الله
 خالق وما سواه مخلوق وانه خالق لوحيه وكلامه وجاعل له وحشة
 له وقوله وندين ها هنا محتمل ما لم يقع احد الشروط الثلاثة
 وذلك ان هذه المسألة وقع فيها بعض المغالطة وكذلك
 مسألة الاسماء اسماء الله تعالى وان علم ان من شروط التناظر
 اتفاق للتناظرين على المعنى الذي ارادوا ان يتناظروا عليه
 فلا بد من الاتفاق عليه والا كان الكلام لغوا يسال من يقول
 القرءان غير مخلوق ما هذا القرءان الذي تريده وما حده فيقول
 ان الكلام اولاً انما يكون في النفس مناشئ يظهر على السنتنا
 فيكون الظاهر والباطن كلاهما كلاماً فنظرنا الى القرءان الظاهر
 عن كلام الباطن قام ونظرنا الى كلام النفس قد يكون في النفس
 قبل ظهوره اليها وامور النفس عندنا أكد من امور الجوارح والله
 تعالى لا يشبهه شيء في صفة ولا ذات فعلمنا ان كلامه كعليه قفلنا
 الكلام والقرءان اذ هو الكلام ليس بمخلوق نشم قلنا لاهل
 الظاهر الذين يقولون هذا المسموع هو القرءان ما القرءان
 عندكم فقلوا هو هذا المسموع بالاذان المتلو باللسان المقطع
 بالحروف المتعلقة الى الظروف المحتمل للتصريف الموصوف
 بالتربيع والتثليث والتنصيف وفي صدور الذين اوثوا العلم
 حجة الاخرين فها هنا وقعت المغالطة فان اعترف اصحاب الظاهر
 لاصحاب الباطن بما قالوا صح قولهم انه الكلام في النفس وان
 معني في النفس على قول الاشعرية وان اعترف اصحاب الباطن

لأصحاب الظاهر بما قالوا ان الكلام هو هذا المسموع صبح انه مخلوق فعلى
 كل واحد منهم ان يقيم الحجة على ما قال وان اقام ما صبح ما قاله هذا
 صفة وهذا فعل وان عجز احدهما صبح ما قال الاخر وان عجز اجمعا صبح
 ما قال اجمعا او بطل واستدل اصحاب الباطن بقول الاخطل التغلبي
 ان الكلام لفي القواد وانما * جعل اللسان على القواد ذليلا
 واستدل الاخرون بقول الله عز وجل وان احد من المشركين استجارك
 فاجره حتى ليسمع كلام الله ثم ابلغه ما منه فقال اصحاب الظاهر
 لاصحاب الباطن صاحبكم نصراني ولا ينصت اليه في تفسير لغة العرب
 وانما يكون حجة في القول بها والخطاب اذ خاطب بها ونحن استدلنا
 بكتاب الله عز وجل وما في القواد غير مسموع بالاذن وقال الاخرون
 اثبتناه صفة لان ضده منفي عن الله عز وجل وهو الخرس فقال الاخرون
 لم يكن الخرس للكلام بضد وانما هو افة وضد الكلام السكوت
 وليس بافة كما لا يجوز ان نقول ضد القدرة الخرس والنوم او الجوع
 او العطش فهذه ايات ومجموعها هو ضد القدرة وبعد ان يكون الكلام
 في النفس ككون الفعل في النفس فلا يكونا صفة وانما قلنا ككونها
 في النفس متعلق الى علم الله عز وجل بعلم الله في علمه الذي ان ظهر كان
 كلاما وان اظهر كان فعلا وقد علم الله عز وجل كونه الخلق في الازل وكون
 الخلق يوما ما وحيثا ما وقد علم الله عز وجل الكلام في الازل وكون
 الكلام يوما ما وحيثا ما وقلنا الله متكلم لم يزل كقولنا خالق لم يزل
 لان الاسماء وما تشبى الافعال لم ترتبط الاسماء بزمان مخصوص و
 الافعال ذاتة بذواتها على ازمانها وهذه المسألة قد جاز فيها
 المتكلمون وليس فيها من الحيرة اكثر مما ترى فان سلم احد من الشروط
 الثلاثة كان المصديب فيها غائما والمحطى سالما والسلامة اقرب الى
 من استدل بقول الله عز وجل دون من استدل بقول النصاري

والمبتدئ بقطع العذر منها ظالم وقولك الشيخ رضي الله عنه وتدين
بتصويب اهل النهر في انكارهم الحكومة يوم صفين بين علي ومعاوية
واعلم ان قوله في هذه المسألة وتدين لا يحتمل أكثر من قطع العذر
لانتهاء علي حرمة الدماء فلولا ما يقع الا القول ولم يتجاوز وفيه
الى قطع العذر وانها حرمة الدم لكان فيها ما فيها من الواسع ولكن
الامور التي لا تقتضي حكما وليس الابوار الغم ولا يؤدي الى قطع
العذر الا رايافيه احتمال والله اعلم * (باب القول في الافراق
> ونحن نشيرها هنا الى الافراق التي اشار اليها رسول الله صلى
الله عليه وسلم في امته وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
سيقترب امتي على ثلاث وسبعين فرقة كلهن الى النار ما خلا واحدة
ناجية وكلهم يدعي الناجية في اعلم ان الامتارة هاهنا الى الافراق
لقطع العذر وانهم اصحاب النار وانما يتوجه الخطاب هاهنا الى
المبتدعين وهي كل فرقة تدبت ونصر رسول الله صلى الله عليه وسلم
على ثلاث طوائف وهي المرجئة والمقدرية والمارقة ونتم المسلوب
بعده على ثلاث وهي الراضنة وغاليتها والمجسمة والمشبهة اصحاب
المرجئة فلا مطمع فيهم لان الله عز وجل منزع معالم الاسلام للانام
ونصر على معالم الكفر والانام فامر ونهى ووعد واعد ووعده ووعده
ودعا الى طاعته بجزيل الثواب وزجر عن معصيته باليم العقاب
فجهدت المرجئة الى هذه المعاني كلها فهدمتها ولاشتتها زعمهم ترغيبا
منهم للناس في الدخول في دين الله مثل ما يفعل الانبياء عليهم السلام
في الدعاة الى الاسلام تشبيها عليهم فافتصروا هم على قولهم من قال
لا اله الا الله دخل الجنة وصدقنا لكن نفى عليهم الشرط الذي شرطه
رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قال من قال لا اله الا الله مخلصا
من قلبه دخل الجنة ولن يبلغ هذه الرتبة الا من جند واجتهد في الافعال

فتركوا العوايق من المعاصي والاثام ولو قيل لاحد ان كثرة ايمان كذا
 وكذا لداب وانقب ونصب وانفق الاموال ليتفق له الحال وحاد
 عن المطال لكن المرجئة اعزقت بالمعاصي طلائها وسهلت الى الشهوات
 اسبابها وفترت النفوس عن الطاعة باستغناء الناس عنها بقول لا
 اله الا الله فلم يدعوا شيئا يوجب عمل الطاعة الا وهن وصحى قالوا
 امة احمد لا تعرض على المنافين الخوف والرجا والعمل والثقام مع هذا
 فلم يذعنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولعنهم سبعون نبيا من
 ابنتي بهم ونسوا ما ذكروا به من قبل قال الله عز وجل الم احسب الناس
 ان يتركوا ان يقولوا امنا وهم لا يفتنون ما على امة احمد صلى الله عليه
 وسلم اصغر منهم ولا لابلين اعون منهم ولا لالاخرة اجمل منهم سمحوا
 بهم وشققوا اقا الم قدرية فانهم ناهبوا الله عز وجل في افضل خلقه
 وراموا المشركة بدينهم وبين ربهم فله خلق ولهم خلق غير انهم حازوا
 افضل الاشياء لانفسهم وهو التوحيد والاسلام والايمان وتركوه و
 افعال البهائم والانعام وسائر الاعراض والاجسام ونقضوا قول
 الله عز وجل هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والارض فقالوا
 الم قدرية فقال الم قدرية لا احد الا نحن وهو لاد واخوانهم من المرجئة
 ممن لعنهم الانبياء وكل نبي مجاب الدعوة وذلك ان الانبياء يدعون
 عباد الله الى الله عز وجل ترغيبا وترهيبا فمن بلغ في الاجابة الى
 دينهم وبلغ في العبادة الى غاية ما نظر الى نفسه بعين الاجلال
 واقداره على مثل هذه الافعال فقال ان الله تعالى بري من الظلم
 ولم يعذب احدا الا على فعله ولا يرجوه احد الا على فعله فنسبوا
 الافعال الى انفسهم اذ لا تصح المشركة في فعل واحد ولو نسبت الى
 الله عز وجل لكان قد عذبهم على ما لم يفعلوا وهو يقول جزاء بما
 كانوا يعملون ويفعلون فردوها الى انفسهم دونه وذهب عنهم النظر

بالبصيرة الى التفرقة بين الوجود والايجاد والفعل والخلق فخاروا لما
 تخيل اليهم من قبح الافعال والفحش والكذب ولم يبق الا ان يغفلوا
 ان البول والغائط خلقهم لا خلق الله فلو لا ما كانا قبيحين لانخلقوا
 لا اله الا الله وحده لا شريك له واما المارقة وهم الخارج فلن
 يخفى على عاقل بسيرة ما ساروا في اهل الاسلام كسيرة الاسلام
 في اهل الاوثان والاصنام كما نبأ بعث اليهم رسول اخر غير محمد عليه
 السلام وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ناسا من امتي يخرجون
 من الدين مروق السهم من الرمية فننظر في النصل فلا ترى شيئا
 وتنظر في القديح فلا ترى شيئا وتنظر في المقديدة فلا ترى شيئا فتنزل
 في الفوق وفي حديث اخر تخرج من ضيضي هذا ناس يخرجون من
 الدين مروق السهم من الرمية الا ان الشفاعة قد ايس منها رسول
 الله صلى الله عليه وسلم طائفتين من امتي وهم القدرية والمرجئة
 وقال طائفتان من امتي لاشألهما شفاعةي واما الافراق الثلاثة التي
 نص عليها الاولياء والصالحون فهم المرافضة والمجسمة والمشبهة
 اما المرافضة فانهم ذهبوا في علي مذهب النصاري في المسيح عيسى
 ابن مريم صلى الله عليه وسلم فغزوه الى الالهية فذهبوا في اولاده
 مذهب بني اسرائيل المحققين في تعظيم انبياءهم فعضطوا اولاد علي
 وعزوههم الى النبوة وابطلوا فائدة قول الله عز وجل في محمد عليه
 السلام ما كان محمدا با احدا من رجا لكم ولكن رسول الله وخاتم
 النبيين وحسبهم خزيمهم عند محمد صلى الله عليه وسلم يوم المحشر
 وخزيمهم عند الله عز وجل اذنصبوا الالهة اخر غير رب العالمين
 يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من الى الله بقلب سليم وعزهم في دينهم
 ما كانوا يغترون وعزهم ايضا مجاوزتهم النصاري بأرمينية و
 افتتسروا منهم هذين المذهبين الخبيثين وهم دون سبعين فرقة

كلهم الى النار واما المجسمة فحسبهم رجوعهم الى دين ابايهم الاولين
وعبادتهم الاصنام والاستباح والاجساد والاشخاص كسيرة اجدادهم
الماضيين فابطلوا معنى قول الله عز وجل ليس كمثله شيء وهو السميع
البصير واما المشبهة فحسبهم رجوعهم الى اعقابهم الى اخوانهم
المجسمة وتسليط المهدي عليهم فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد
لله رب العالمين واما اخاد الافراق بعد هولا نصيبهم في المحشر
يوم لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن امنت من قبل او كسبت في ايمانها
خيرا ولم يؤيسر رسول الله صلى الله عليه وسلم من الشفاعة
الا لطائفتين المذكورتين لله الامر من قبل ومن بعد و هو مذكور في
المؤمنون بنصر الله ينصر من يشاء * (باب) * في ذكر
المذاهب والآراء والاختلاف والايلاف * اعلم ان الله
تبارك وتعالى جعل لهذه الامة في الشريعة نصيبا وازا ولم يجعله
لامة من الامة وقال الله عز من قائل واذا جاءهم امر من
الامن والخوف اذا عاوبه ولوردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم
لعلهم الذين يستنبطونه منهم ولولا فضل الله عليكم ورحمته لانقم
الشيطان الاذيلا فذكر استنباطهم في معرض الامتنان على الخليفة
والمذبح لهم والهادية على ايديهم قال الله عز وجل كان الناس امة
واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وانزل معهم الكتاب
بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه الذين اتوه
من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم فهدى الله الذين امنوا لما
اختلفوا فيه من الحق باذنه والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم
فورد الله تعالى لهذه الامة الهداية الى الحق في كل امر مختلف فيه
لا بد لبعضهم ان يهتدي الى الحق وقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لن تجتمع امتي على ضلال وقال ايضا ما كان الله ليجمع

امتنى على صنال واعلم ان الامم الماضية لم يطلق الله ايديهم في الشرائع
 بالراي ليس لهم الا المنصوص مشترعا فخص العرب بهذا اللسان وجعلهم
 ائمة لجميع العجم الذين دخلوا في الاسلام وفارقوا دين الاباء والاجداد
 وذلك ان الله تعالى من عليهم بلغتهم التي هي افضل من سائر اللغات
 ومن فضيلة لغتهم انها لغة اهل الجنة يتركون لغاتهم ويرجعون اليها
 وليس في السبعاة الف لغة الذي خلقها الله عز وجل وخاطب بها موسى
 عليه السلام لغة افضل منها وان كان اول ما ابتدى لموسى بالخطاطبة
 البربر حين ناجاه فقال يا موسى كج اد يكش مقرر فقال يا رب لم ادر
 فمازل يخاطبه بلغة بعد لغة فكان اخر ما خاطبه به بالعبرانية فهم موسى
 واجاب وليس في اللغات لغة انفردت من سائر اللغات بالوشى الذي
 جعله الله تعالى زينها في الظاهر وكثرة المعاني في الباطن وحلوة على
 اللسان غيرها فاخترها العرب واختارها للعرب مخصوصة في العرب
 خصهم الله تعالى بها وذلك ان الانسان خلقه الله تعالى محمله آية
 للسالكين وخلق الملائكة فزكيا على طبع واحد لا يؤثر الزمان ولا
 المكان في طبائعهم ليس لهم شهوات الا ما طبعوا عليه وركب فيهم العقول
 فكانت تمتثل الافعال بمقتضى العقول وذلك وفق طبائعهم ثم
 خلق البهائم وخرجها الى الغذاء وركب فيها الشهوات فكانت حركاتها
 بمقتضى شهواتها فاسقط عنها التكليف لعدم العقول وغلبه الشهوات
 ثم خلق الانسان على خفة البهائم في الغذاء والشهوات وعلى خلقه
 الملائكة في المعارف والمعقولات فهو ابدى في جهاد دائم وحزب قائم
 بين الشهوات والعقل وفي التزك والعقل ثم ان الله تعالى وهب لمبني
 آدم الدنيا وامر بها لهم واخصبها عليهم ففدوا ونشؤا في اللذات
 التي هي اصداد العقول فهم يثقلون في ظلال النيبات والقصور وفي
 اصناف الثياب والحري تحت ثمار الاشجار والانهار ولذات الطعام

والشراب ونكاح الابكار والانزاب في أمن ودعة وراحة وسعة يتفكرون
بحوادث الاختيار فهم في طول دهرهم في شعيم اجسامهم وتوطيه ابدانهم
فتري سلطان المشهورة ووقع سلطان العقل فرجع العقل في خدمة
الشهورة فصار الحاكم مملوكا والمملوك مالكا فليس لهم الا ما ابصروا
باعينهم فسلب الله تعالى هذا النعيم للعرب ورمى بهم في الصحارى في
البرارى والحجاد فليس لهم غطاء الا السماء ولا وطاء الا الارض يتبعون
اذناب البهائم والانعام بين ابل وبقر وغنم ومعز على وجه الارض
واشجارهم العضاة والقناد واشربتهم المياه والمثاد ليس لهم من الشمس
كن ولا انيس الا الجن ولا طيب الا اللبن ولا معقل الا الحيل ولا ملجأ
الا الفن في اافات المتن ولا لباس الا الصوف والوبر والجلود والنصر
فمستخت الا لوان وتغيرت الابدان فاعقبهم الله تعالى بتوفير العقول
ودكاء النفوس وعلو الهمم في الجود والكرم وحفظ العلوم بالسماح
والكلم بدلا من المنسوخ بالقلم في قراطيس الادم وقد اشار ابن
المقفع الى شئ من هذا وكان ابن المقفع في النهاية من العلوم والحكم
والادب والشيم وخدم الولايتين ولاية بنى امية وولاية بنى العباس
بما جرتهم اليه والى علمه وذلك انه اقبل ذات يوم الى سوق المريد بالمعفر
وهو مشهور بسوق تخضره الاختيار والسادات والفضلاء والاشراف
فلما ابصروه قاموا اليه وسلموا عليه ورحبوا به فقال ما يجلبسكم في
بجاس الشياطين والعامه والغاغة والسوقة وفيكم الفقهاء والعلماء
والشعراء والمخطباء السادات والامراء اغدوا بنا الى قصر ابن ابات
فتروح في ظله ونستنشق من نسيمه ونتقاض في العلوم والحكم
وتتذكر اخبار الدنيا والامم فقالوا سمعنا وطاعة فرجعوا الى دوابهم
خيلهم وبغالهم وخميرهم فركبوها وقصدوا قصر ابن ابات فلما وصلوا
نزلوا في ظله واكبروه ان يبيدوه بالسؤال هينة فرجع اليهم راسا

فقال يا وجوه الخير من اعقل الناس قال بعضهم اهل الصين فقال بعضهم
 بماذا فقال ان بلادهم تفعل صنائع الدنيا الدياج والحرير والوشى والليا
 النفيسة كلها واحكموها واستقامت امور الرعية والجند والكتاب
 وخراج الارضين وترتيب القرى والمدائن فلا يكد يحدث عندهم امر
 من الامور في جميع مملكة سلطانهم الا وعنده منه خبر في يومه ولا يولد
 مولود ولا يموت ميت الا وصل خبره عند الملك ذلك اليوم او تلك الليلة
 في مملكة قطرها مسيرة سنة وقد اعدوا النجب والحيل والغش والطيور
 لمثل ذلك فقال ابن المقفع هؤلاء قوم علموا فتعلموا وتعلموا امورا فعملوها
 ووقع من الملوك ومن له القدرة عليهم فعملهم على تلك الامور طوعا او
 كرها ثم قال لهم من اعقل الخلق قال بعضهم اهل الهند قال بماذا قالوا
 انهم اعقل الخلق في سياسة النفوس في الاغذية والاروية والحكمة
 ومعرفة نجوم الاسماء والطوالع والمواليد وسياسة الملوك والبددة
 وفيهم نقرع وتدرع علم ابيناء ادم صلوات الله تعالى عليه وسلامه
 وقال ابن المقفع هؤلاء قوم تقدمت لاولئهم هذه الامور فجزوا على
 اسلوبها ونشئوا عليها ثم قال من اعقل الخلق قالوا الفرس قال بماذا
 قالوا انهم اوتوا الملك في الدنيا على جميع اقطار الارض فسا سوها
 واخسنوا تدبيرها واستخرجوا بقولهم سياسة الملك فسا سوا بها
 الدنيا فصاروا للانام كالشمس للدنيا فقال هؤلاء قوم استظفروا
 بالصعاليك على الممالك وبالاخذ على العباد فجزت على اسلوب
 واحد ثم قال فمن اعقل الخلق قالوا الروم فقال بماذا قالوا قد اتوا
 عظم الجثة في ابدانهم والقوة في مفاصلهم فاقتدروا على صنعة الهياكل
 العظيمة والصنائع العجيبة ومحابب الاشكال والصور والافتداز
 على مقاسات الاسفار في البر والبحر فقال ابن المقفع هؤلاء قوم جادق
 بلادهم بالان الصنع فظهر في جميع ذلك الصنع عزاء ما في

الدنيا من البدع قال من اعقل الخلق قالوا الله اعلم فرفعوا اليه
 رؤسهم فقال لهم اعقل الخلق العرب فتعجب كثير من حضره واستغفروا
 قوله واستغفروه فقالوا به ذلك قال انهم نشئوا في البداية ليس لهم
 ملوك تسوسهم في امر دنياهم ولا انبياء ولا علماء تنقدهم في دينهم
 ولا يبعث اموال يستخذمون بها ويستخرجون بها صنائع الدنيا فالسما
 سقهم والارض فراشهم اذ اولد عند احدهم مولود مهمي ترعرع
 وبلغ الحلم خطب عليه ابنا عمه ودفع له غنيمات وعزيزات ياخذها
 ويتمتع فيها ويدخل بها ثلثة من الثلث او بقعة من البقاع لاجليس
 ولا انيس الانفسه وغنياته يربعاها نهارا ويحرسها من الديبل لئلا
 فدعاه عقله وحسبه ونسبه الى استخراج مكارم الاخلاق فاستعملها
 ومذاها فاجتنبها وتمنع من رماه بالدينه ورمانياله فيمتنع
 منها في ثلثه ليس معه الا النجوم الساريات والرياح الجاريات
 ويهترلكارم الاخلاق اذ انسبت اليه ويتمنع من مذاها اذ اغتر
 اليه فتعلموا بطبا نغم مطالع النجوم وارمنها وخواص منافعها
 عند طلوعها وسجعوا في ذلك اسجاءا الى ان رتبوا في بلادهم اسوقا
 في المواضع التي يجتمعون فيها فيتذكرون ماثر ابناءهم ومنافس
 اجدادهم ومفاخر عشارهم فيتفاخرون بها كذي المجاز وعكاظ
 ومجبة ويتحامون القبايع والردائل لاجلها اذا اجتمعوا فيها ويتشدد
 الاشعار ويحفظون منها الخطب ويعونها وليس عندهم كتاب ولا سنة
 ولا سريفة ولا مصيغة لا يعلمون الكتاب الا ما في اخفظ خلق الله
 لما سمعوا واضبطهم لما استحفظوا وقيل ان ناسا منهم ادر كم العطش
 في بعض الصحارى وليس معهم ماء الا شئ قليل فاقتسموه فاخذوا
 نصيبه فشربه فلم يبق عنه شئ واخذ الاخر نصيبه فلما اراد ان
 يشربه قال له الاول انقذني بنصيبك من الموت يا اخي فاني لا اراه

يغني عنك شيئا فقال الآخر دونه فهدى بصوته حتى خرجت روحه
ولهم في هذا ما أثر كثيرة فأرسل الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم
فكان بالموضع الذي ذكره الله عز وجل من الاخلاق الحسنة والافعال
الجيدة كما قال الله عز وجل انك لعلى خلق عظيم فانزل الله عليه كتابا يبين
تضمن من الحكم ما لم تتضمن الكتب الاولى التي كانت قبله قال الله
عز وجل وانه لكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل
من حكيم حميد وسماه الله عز وجل من اسمائه بعشرة اسماء اوازيده كتابا
حكيم عزيز نور ومهيمن وفرقان وفرءان وشفاء ورضياء وهدي ورحمة
ومبين ليدير واداية وليتذكر اولوا الالباب وفوض الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم بيان ما فيه فقال وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس
ما نزل اليهم ولعلمهم يتفكرون وقال صلى الله عليه وسلم اوتيت جوامع
الحكم ففوض رسول الله صلى الله عليه وسلم الى علماء امته واهل
البصائر منهم ما ورائه ذلك فجعل اليهم حكم النوازل التي لم يشرعها
القرآن ولم ييسنها النبي عليه السلام وفوض اليهم تفسير ما في القرآن
من مشكل وامروهمي ووعده ووعيد فكان جميع ما نظر واقبه
وقالوه علما وحكما وقال الله عز وجل وداود وسليمان اذ يحكما
في الحرث اذ نفشت فيه غم القوم وكما لحكمهم شاهدين ثم قال
الله عز وجل ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما فدل ان جميع
ما قاله حكم وعلم وان اضدادهما من السفة والجمل منفيان
عن حكمهم هذا ونفيها هنا كلمتان الحق والصواب فاختلفا للناس
فيهما فاجاز بعضهم ان حكمهما حق عند الله بدليل نفي ضده من الباطل
لغة والحق ضد الضلال شرعا قال الله عز وجل فماذا ابعد الحق الا
الضلال وقال الشيخ باب اختلاف الناس في الراي
قال قائلون ان الحق في جميعهم وكل ما قالوه واختلفوا فيه فهو حق

عند الله تعالى وقال آخرون ان الحق في واحد وقد ضاق على الناس
 خلافة وقال اهل العدل والصواب ان الحق في واحد ومع واحد
 ولا يضيق على الناس خلافة الى آخر الفصل اعلم ان في اجتهاد
 الراي سبع مقامات اولها اجتهاد الراي والاذن فيه من ايز من
 الشرع او من العقل والثاني في اي شئ الاجتهاد والثالث ما صفة
 المجتهد والرابع ما اسماء هذا المجتهد فيه والخامس ما حكم الافعال
 والمفعول والسادس ما المباح منه غير المأمور به والسابع ما المحظور
 فيه المنهي عنه * (باب في اجتهاد الراي) * واعلم ان حد
 الاجتهاد في الراي هو استقراء الوسع في استخراج الحكم وقيل هو
 استقراء الجهد في استخراج الحق النازلة بمقتضى الشرع وليس هذا
 القول بصحيح والاذن في الاجتهاد من قول الله عز وجل واذا جاءكم
 امر من الامن او الخوف اذعوا به ولوروده الى الرسول والى اولى
 الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم وقوله كان الناس امة
 واحدة وقد تقدم القول فيه وصفة الاجتهاد ان ينظر في اوصاف
 النازلة وما يليق بها ويقرب معناها من احكام الله عز وجل احكام
 سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقيس هذا بهذا المجتهد ان
 يقال رضى الله تعالى والحكم الذي لو شرعه كان حقا عند الله تعالى
 وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم واما العقل فلا حظ له في جواز
 الاذن الا بعد ما ورد به الشرع فربي من الجائزات لا يقطع العقل
 فيه بشئ واما من جهة السنة فقد قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اذا اجتهد الحاكم فاصاب فله اجران اجر اجتهاده واجر
 اصابته وان اخطا فلا اجر **فله اجر**
 اجتاده وخط الله عنه المآثم ولا ينبغي للمجتهد الا ان ينظر
 الى الله تعالى بعين الخشية في امر قد كلفه الله تعالى وأمره فيه

بالاجتهاد فان ضيع عصي وان اجتهد فكم عصي وان اجتهد فظاهر
 خلاف ما رى عصي ولا يجعل للشهرة في رايه نصيبا فان اجتهد
 ورد ارايا ان كان يجوز ان ينتقل عنه الى راي غيره فتوى وفلا فلا
 مادام مستحسنا لرايه الاول الامن وجه واحد الا ان كان في راي
 غيره حوطة فله ان ينتقل اليه فعلا فتوى مثل راي من راجوز
 الصلاة في الظهر والعصر بفاتحة الكتاب لا غير الى راي من جوز قراءة
 سورة في الاولين مع فاتحة الكتاب ولا يرجع الى راي الغير مادام
 هو على رايه فان راي غيره اقوى دلالة واقرب في وهمه الى
 رضي الله عز وجل فسأغله الرجوع عن رايه الى راي غيره وقد
 قيل لجابر بن زيد رضي الله عنه ان اصحابك يكتبون ما سمعوا منك
 قال انا لله وانا اليه راجعون يكتبون رايي لعلي ارجع عنه عداوان
 رجوع عن شيء من رايه لاستحسانا غيره ان كان عليه ان يظهر ذلك
 ويكتب الى الافاق ويدتني من قوله ومخطئه واعلم انه ليس عليه
 الا ان يظهر الانقضاء منه والرجوع عنه فان رجوع عن رايه فالحال
 من عمل به اول مرة قال لارجح وكذلك من حكم به لا ينتقض حكمه
 وهل يفتي به أحد بعد هذا قاله اعلم فان وافق رايه راي غيره
 فظاهر الاخر رايه اجزاعه فان السكوت رضي والقول الثاني
 في اي شيء يجوز الاجتهاد اعلم ان الشيخ قال في اي شيء يجوز الاجتهاد
 فيه قال ما لم يحدوه في كتاب الله ولا في السنة ولم يحدوه في اثار
 من كان قبلهم من العلماء اعلم ان الشيخ ذكر وجه واحد وترك
 غيره منها تفسير القرءان وذلك ان الله تعالى ارسل محمدا صلى الله
 عليه وسلم الى العرب بلغتهم التي يتفاهمون بها وفوض اليهم ما اختلف
 لغتهم وليس عليهم العمل الا بما انفهم لهم من القرءان ولو كان ذلك
 على

على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ويسألهم عن أرائهم فيجيئون
 وربما يستحسن قول بعضهم ولا يقيع على الآخرين زايهم وإن كان
 امرامق طوعا به لم يرد غيره لعقب جبريل بخلافه والاكأن ذلك كله
 تفسير القرآن أن كاذب جرى في قصة المنافقين واختلاف اصحاب
 رسول الله فيهم فقال لما نزل فرض الهجرة فاختلفوا فيمن تخلف بمكة
 من المسلمين ولم يهاجر فقال قوم هم مسلمون وقال قوم هم مشركون
 فانزل الله تعالى فينا لكم في المنافقين فئتين والله اركسهم بما كسبوا
 وعاتبهم على الخلاف فيما بينهم البين فلو قال الاولون هم مسلمون
 وصدقهم اصحابهم لم عليهم ذلك الاسم ولو قال الآخرون هم مشركون
 وصدقهم اصحابهم لم عليهم ذلك الاسم ولكن لما اختلفوا رد الله
 على الجميع فزعههم بعد ان اختلفوا ان لا بد للحق ان يقول به منهم
 ناس ولن يجمعوا على ضلال وقد سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن اية اعظم في القرآن قال بعضهم بيس وقال بعضهم بما
 قال وابي بن كعب ساكت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 مالك ساكتا يا ابي قال الله ورسوله اعلم فقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم انما اسالك عن علمك لا عن علم الله ولا عن علم رسوله
 فقال ابي اية الكرسي فجمع رسول الله صلى الله عليه وسلم اصابع
 يديه فضرب بها صدره فقال ليهنئك العلم يا ابا المنذر واستحسن
 جوابه ولم يجب على الآخرين شيئا وكاجترياهم حين امرهم رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال لا يصلين أحدكم العصر الا في فريضة
 والقوم يعيدوا العهد باهلهم فتبا طامهم ناس ولم يصلوا الى قر
 صلاة العصر الا بعد العتمة فلم يجب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 احدا منهم في تفسير القرآن اعلم ان تفسير القرآن مفوض اليهم

لما انفهم لهم من القرآن لان الله تعالى بعث اليهم رسولا مبلغا اليهم
 ما عرفوه من لغتهم ففهم الاتساع على قدر ما ذهبت اليه انفسهم والم
 يرد من الله تعالى ما يمتنعهم او من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 ما وقع الاجتهاد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم اياهم ابى بكر في اهل
 الردة والسنة عندهم في المرتنا لقتل كما قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من يدل دينه فافتلوه لاسباب ولا غنية ثم ان ابا بكر نظر هؤلاء
 المرتدين فوجدهم قد انحازوا الى بلادهم اول مرة وهم قريشوا العهد
 بالشرك فالغالب عليهم الرجوع الى مذهبهم اول مرة فذكره بعض
 اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قول ابى بكر وقالوا له ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله
 الا الله فاذا قالوها عصموا مني دماءهم واموالهم الا جحفا وحسبا
 على الله فقال والذى نفسى بيده لا قاتلن من فرق بين الصلاة و
 الزكاة ولو منغرا مني عقالا كما كانوا يؤذونه لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم لمقاتلتهم عليه حتى الحق بالله فرجع المسلمون الى رايه واجتمعت
 الكلمة فقاتلهم ابوبكر الصديق رضي الله عنه والمسلمون معه فا
 ظهره الله عليهم فنهزمهم وقتل من قتل منهم وسبوا وغنم وقسم
 على الغنائم ومن وراء ذلك رضي الله عنه احكامه فيهم احكام
 المسلمين في الرزاق لا احكامهم في المشركين وذلك انهم جاؤا
 تائبين يطلبون الصلح فابى عليهم الا عن شروط ان يذفعوا له الخلفة
 والكراع ويتركهم ينبعون اذ ناب البقر حتى يري الله خليفة رسوله
 ما يشاء واحكام عمر رضي الله عنه في الشورى ومنها احكامه
 في الدواوين والخراج خراج الارضين ونصارى بنى تغلب في سلب
 اسم الجزية عنهم والجزية عنهم بعد قول الله عز وجل حتى يعطوا
 الجزية عن يد وهم صاغرون فجعلها صدقة وزكاة والفرقة بين الاحرار

والمهجن في الخيل وقسمة الفرائض اذا دافعت وذلك انه جلس
 ذات يوم يتوضى اذ دخل عليه رجل فقال يا امير المؤمنين امرأة ما
 دخلت زوجا واختا واما فقال عمر للزوج النصف وللأخت
 النصف وللأم الثلث فقام كما هو الى المسجد فصاح يا للمسلمين
 فقال لان الله تعالى لم يجعل في المال الانصافين فاين مقام الثلث
 فقال له العباس اجعلوها كقسمة الغزما في المواضعة وفي خلاف
 ابنه عبد الله بن العباس وحكمه في المولعة قلوبهم وسهم ذي القربى
 ومن وراء هذا كله لحكام الكتمان التي ناقضت حد ود الله وبعض
 سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن الرأي تأخير امير المؤمنين
 وعزله ان ضيع امور الدين وقتله ان امتنع من الغزلة الى الهوان
 ومن الرأي الكون مع ائمة الجور تحت احكامهم ما اقاموا حكم الله
 فيك ولم يحكمك على معصية وتؤذية حقوق الله عليه اليهم واخذ
 العطايا من بيوت اموالهم والجهنم والغزو معهم جميع ملل الشرك
 والخروج عليهم اذ اجاروا وبغوا القوي في الثالث ما صفة
 المجتهد اعلم ان استخراج العلم من كتاب الله عز وجل ومن
 سنة رسوله صلى الله عليه وسلم ومن الاجماع يتعدرا الامر بكم
 فيه على شروط اولها ان يكون قارئ الكتاب الله عز وجل قالها
 له في الثانية ان يكون عارفا بتصاريف لغة العرب ومعرفة
 الاسم من الفعل والحرف منها في الثالثة معرفة النحور وجوه
 الاعراب في الرابعة معرفة وجوه القراءات في الخامسة ان
 يقف على تفسير مفسري القرآن الذين اعترف لهم الامة بما
 لتفسير وقولهم حجة لانهم اخذوه بتوقيفا في السادسة ان يكون
 قد شذ بعض الشريعة وراعيها زلل شواذ الفقهاء المتقدمة والمتأخرة
 ان يحصل مقاليد افعال الكتاب فمن لم تكمل له هذه الصفات فلا

يوثق بشيء من علمه ولا يعلم من تعلم منه وانما هو مغدرا ومقلد
 فالقاتل والسامع بمثابة واحدة لأطائل لها واعلم ان مثل القرآن
 كشجرة لها عروق واعضاء واعصان وانما عروقها فشرة
 وهي المبني والمدني والناسخ والمنسوخ والمحكم والمتشابه
 والظاهر والباطن والعام والخاص والاعضاء عشرة وهي الجمل
 والمفسر والمطلق والمقيد والمقطوع والموصول والمقدم والمؤخر
 والأكاية والتصريح والاعتصان عشرة وهي الحدود ونحن الخطاب
 ونحو الخطاب ودليل الخطاب ومعنى الخطاب والاسماء الذاتية
 لله تعالى واسماء الابدان واسماء الافعال ونحو الشجرة عشرة
 هي الامر والنهي والخبر والاستخبار والوعد والوعيد والواعظ
 والامثال والاعداد والالذار اعلم ان من لم يحصل مقاليد افعال
 الكتاب في القرآن العظيم كان عن فقه القرآن بمنزل وقد بينا هذه
 الافعال في غير هذا الموضع وشرحناها شرحا يبيننا تنقف عليه ان شاء
 الله والرابع ما اسماء المجتهدين فيه اعلم ان الله تعالى انزل على محمد
 عليه السلام قرآنا كتابا يتلى فلقبه بعشرة اسماء قال الله عز وجل
 لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد فسماه
 حكيما ومهيما ونورا وفرقا وقرآنا وشفاء وضياء وهدى ورحمة
 ومبيننا وحقا قال عز من قائل ليدير واءاياته وليتذكر اولوا الالباب
 وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بالموضع الذي ذكره الله عز وجل
 جل من الاخلاق الحسنة كما قال تعالى انك لعلى خلق عظيم فقال وانزلنا
 اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم فاستأر فيه رسول الله صلى
 الله عليه وسلم الى السمع فجعلها سنة اقتدا بالله تعالى اذ شرع فيه
 فرائض وحكم باحكام عمدة الدين وفوض بيان البقية الى الرسول
 فوض رسول الله صلى الله عليه وسلم الى علماء امته واهل البصيرة

ما وراء ذلك فجعل اليهم حكم النواقل التي لم يشرعها القرآن ولم يسنها
 عليه السلام وفرض تفسير ما في القرآن من مشكل وأمر ونهي ووعيد
 ووعيد فكان جميع ما نظروا فيه وراوه علما وحكما وعلى سبيل حكم
 سليمان حيث قال الله وكلا اتينا حكما وعلما واختلف الناس في الحق
 فقال بعضهم وحقا فاجرى اسم الحق على القولين جميعا بنفي ضده عنها
 من الباطل والضلال وقال بعضهم القولان جميعا صواب
 أمّا الحكم والعلم فمنصوص في كتاب الله عز وجل ذكرهما حيث يقول
 وكلا اتينا حكما وعلما وقال الشيخ أبو الربيع رضي الله عنه فاما
 الذين قالوا ان الحق في جميعهم فقد قالوا بالحال بما لا يصح القول به
 وكيف يكون الشيء بخلافه حقا ويكون الشيء حلالا عند الله حراما
 عنده فحقن نتظر بما ظهر لنا ان هذا الالتزام لا يلزم القوم لانهم
 يقولون كما يكون الشيء بخلافه خلقا لله عز وجل ويكون الشيء بخلافه
 عرضا عند الله ويكون الشيء بخلافه جسا فكذلك يكون الشيء
 بخلافه حقا عند الله وقد قال الله عز وجل فمن تعجل في يومين
 فلا اثم عليه ومن تأخر فلا اثم عليه والتعجيل والتأجيل مختلفان
 ومتضادان واما قوله ويكون الشيء حلالا عند الله وحراما عنده
 فليس يلزم من هذا شيء واما اردنا تسمية الشيء بخلافه باسم واحد
 انها حق واراد هو ان يلزمنا تسميته حلالا وحراما بل يسمى الشيء
 وضده حلالا عند الله او يسمى الشيء وضده حراما عند الله واما
 نسمي الشيء الواحد باسمين متضادين فلا يلزم واما يلزمنا ان
 نسمي شيئين متضادين باسم واحد واما يلزم هذا من اجاز على
 احد القولين انه حق ولم يجر على ضده انه باطل فان اجاز عليه
 انه باطل فهناك يلزم من يقول انها حق ثم قال الشيخ رضي الله
 عنه ويكون جميع ما اختلفوا فيه من الطلاق والعقاق والبيع وكثير

والنكاح والديات والجراحات والحدود حقا عند الله باجمعه فيكون
ما اختلفوا فيه من الطلاق فاثبتته بعض وابطله بعض فتكون عند
الله طالقا لا طالقا وقولهم ان قول القائل حق وقول القائل لا طالق
حق والجواب في العتق كذلك قول من اثبتته حق وقول من ابطله
حق وهما حقان ويكون الشيء الواحد حلالا لمن كان له حراما
في حالة واحدة بل يكون الشيء الواحد حلالا حق وقول من قال
حرام حق ولا يقول هو ان احدهما باطل والى علم ان جميع من قال
في هذه الامور الحقية مثل من قال ان جميع هذه الامور مأمور
فقارها بالاجتهاد فيه واسماء هذه الامور المختلفة مأمور بها
وطاعة وحكم وعلم وانما وقع الحق هاهنا على القولين جميعا انها
حق ولم يقع الكلام على المرة وانما وقع الكلام على الحكم فيها
وقوله ويكون الشيء لمن كان حلالا فيكون له حراما فلم يقع القول
في الحلال والحرام وانما وقع في الحق وكذلك قوله في الشيء انه صدق
عند الله وكذب عند الله وانما الكلام على الحق لاعلى الصدق وكذلك
فيجب عليه جميع ما عارض به في هذه الامور في العلم والحكم
فلو جاز قوله انما حكم داود وسليمان انهما علم وانما حكم لجان
في جميع المتضادات فان اجاز ان يكون قول داود وسليمان في شيء
واحدا نه حكم وعلم فمن اين يلزمه ان يكون الشيء حارا باردا في
حالة ومتحركا ساكنا في حالة وحيا وميتا في حالة وانما اراد ان
البارد والحار حقان والمتحرك والساكن حقان والحى والميت حقان
وقع الكلام في شيء واحد وعارض في شئيين ولا يلزم شيء من هذا
من قال ان الله امر باجتهاد الراي في استخراج الحكم فاختلاف
المجتهد ان فاختلافها حق عند الله لأن الله امرها جميعا ففعلا
ما امر به فهذا الذي فعلاه حق عند الله ولا يامر الله بالباطل

ثم ان الله توعدهما ان لم يحتمدا او اجتهدا ولم يظهر ماعندهما
واعظم توعدا ان اظهرا خلافا ماعندهما فلا يسقط الهللا عن
احدهما محقا او مبطلا لان الحق اذا كان مع الواحد فالباطل مع
الآخرين لأن الحق ضد الباطل فمن أخطأ الحق وقع في الباطل
لانه ضده من جهة اللغة وان شئت من جهة الشرع وقع في الضلال
قال الله عز وجل فماذا ابعد الحق الا الضلال فان امتنعوا ان يخطوا
خلاف الحق عندهم في هذه الاقاويل هو الباطل فيها حقان
اذا واطلان فماذا ابعد الحق الا الضلال وما قول من قال
ان قول المختلفين صواب وهو قول علي بن ابي طالب لما وقع فيها
وقع وارتطم فيما ارتطم فيه جعل يتوسع على نفسه العذر وضيع
ام المؤمنين عائشة رضي الله عنها حين وقعت فيما وقعت فيه
جعلت تتساهل في العذر في تاويل قول الله عز وجل ثم اورثنا
الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم
مقصد ومنهم سابق بالخيرات فقالت اول مرة ظالمنا ظالم
ومقصدنا ناج وسابقنا سابق فلما وقعت رجعت فقالت ظالمنا
مفغوره ومقصدنا ناج وسابقنا سابق ومذهب علي بن ابي
طالب ان طلحة والزبير مجتهدان او ثابان واما معاوية وعمر
فلا واما من معهما من اهل الشام فهم اهل الاجتهاد واما اهل
النهر وان فهم اولى بالاجتهاد والصواب وقد كان سئل عنهم
فقال اخواننا اجعوا علينا فقلنا هم واختلف القول في رسول الله
صلى الله عليه وسلم هل يجوز له الرأي لم لا قال بعضهم يجوز له
الرأي ورأيه افضل الاراد وقال بعضهم لا يجوز له الرأي لان
الله عز وجل اغناه بالوحي عن الرأي وحجة الذين قالوا يجوز له
الرأي قول ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقضي

بالفتضية فينزل القرآن بخلافها فيستقبل حكم القرآن ولا يرد
 قضاءه وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول كان الراي من
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كله صوابا ومناجيا ناصوابا
 واحيا ناخطا الخامس ما حكم الافعال والفعال اعلم ان احكام
 الافعال في هذه المسألة واحدة وذلك ان الله تعالى جعل اختلاف
 امة احمد رحمة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اختلاف امتي
 رحمة فجعل سبيل ما اختلفوا فيه سبيلا وجعل وسيلة الله وسعا
 لهذه الامة ورفقا بها فمن عمل بشي من اختلاف العلماء فهو على
 سبيلهم ولو صادف من غير معرفة به فواسع له فمن اصاب باب
 الجنة فهو في الجنة عرف او لم يعرف فمن صادف طريق المؤمنين
 فهو منهم وليس هو على قول من يقول انه لا يسع التقدم الى شي
 من اقاويل العلماء اذ لم يعرف به وكذلك المباحات كلها لا علم
 ولا لم يعلم والكلام هاهنا فيما انفرد به المخالفون متى لم يقطع
 المسلمون عذرهم فيه اعلم ان ذلك كله محطوط فيه الاثم لمن
 علم ولمن لم يعلم والفرقة التقاوت في الفضل فيما بان به اهل
 الدعوة عن غيرهم ومن اخذ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 شيئا من دينه او عن المسلمين فخاب غيبة متصلة فحالت الامور
 بعده ففسخ ذلك على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا
 بأس عليه ما لم تقم الحجة عليه بغير ذلك قال الله عز وجل وما كان
 الله ليضل قوما بعد اذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون
 * (باب سب) * في اعتقاد الخطا والمباح اعلم ان القول
 في اصول الديانات وفروعها والقول في افراق الامة وفروعها
 وذلك مثل اختلاف الامة في الاسماء والمسميات فان وقع
 مطلقا غير مقيد عاريا من الشروط المذكورة منوطا بالراي كان

عجز او كان خطأ مباحا وان انتهكت فيه احد الشروط كان حراما
 مطاعا مجازا فاول ذلك اختلاف الناس في وجوب الفروض
 عند وجوب افتراضها فاختلف الناس في ذلك فقال بعضهم ليس
 علينا الا العمل وليس علينا من العلم شي فقال اهل الحق ان
 علينا العلم بافتراضها حين ما يجب علينا العمل بمفروضه
 فنظرنا الى قول اهل الدعوة فيمن افترى باسقاط علم الفرض
 هل يكفرونه ويقطعون عذره ام لا فرايناهم متوقعين فيه
 ما لم يتخذ ذلك ديانة او احد الشروط المذكورة وان ادعاه
 رايا فالراي عجز اعنى المقاتل واما العامل فقد اطلق عليه اهل
 الدعوة ان يكفر بحمله فرض الله حين ما يكفر بترك فرض الله وفي
 المسألة نظرو حجة من اسقط معرفة علم الفرض قال اذا تدرت
 احكام الشريعة فانك تجد اكثرها مزوجا فرضه بنوافله
 وسننه بجوارحه وخطاؤه بصوابه فاول ذلك الصلاة فانهم
 يعتقدون انها فرض بجملة ولا يدكرون التفرقة بين سننها
 وفروضها واجباتها وفضائلها لان الفترة فيها غير محدودة و
 التسبيح والدعاء والتحميد والتكبير والتهنيت وسائر الاذكار
 ودليل ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نظر الى رجل
 دخل المسجد فاساء الصلاة فغاء وسلم على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وجلس فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قم صل فقام وصلى كما صلى اول مرة فجا وجلس فقال له رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قم صل فقال له قد صليت يا رسول الله
 فقال له عليه السلام انك لم تصل فقال علمني يا رسول الله
 عليك الله فقال له عليه السلام اذا قمت في صلاتك وقلت
 الله اكبر ثم قرأت الفاتحة وفي رواية اخرى ثم قرأت الحمد لله

رب العالمين وما فتح الله لك من القراءة فاهويت الى الركوع
 حتى تظلمن رأكعاشم ترفع حتى تظلمن رافعا شمس تهوى الى السجود
 حتى تظلمن ساجدا ثم ترفع وتقوم الى الركعة الثانية وتعمل فيها
 ما عملت في الركعة الاولى فاذا انت قودت وقلت فقد تمت
 صلاتك فاقصر له رسول الله صلى الله عليه وسلم على مفروض
 الصلاة ودل فعله على ان التوجيه ليس بفرض ووقع الاختلاف
 في الامه كذلك على تكبيرة الاحرام فقال الجمهور انها فرض وقال
 ابو حنيفة ينوب عنها غيرها من جميع الاذكار من جميع اللغات
 كقولك الله اجل والله اعظم في مثلها وذهب الى انه يسع فيها
 المعنى كما يسع في كلمة لا اله الا الله سائر العجم ان ياتوا بها بلغتهم
 وتجزيهم الثانية ان تقولها بلادي لغة شئت وتقرى القراءة بلادي
 لغة شئت في الصلاة من لغات العجم وتجزيك والرابعة المفاتيح
 قال بعضهم فرض والربيع بن خبيب رضي الله عنه وجعل الامه لا
 الامام ولا المأموم وقال ابو حنيفة يجزيك بعضها وقال بعضهم
 يجزي الامام فيها المأموم وقال الكل لابد في الصبح من غير فاتحة
 الكتاب وفي الاولتين من الظهر والعصر والمغرب والعشاء الاخير
 وقال الغير ليس فيما سوى الاولتين قراءة وقال بعضهم بقراءة
 فاتحة الكتاب على كل حال في الاخيرتين وقيل قراءة السر كله المفاتيح
 لا غير والتكبير كلها سنن الا تكبيرة الاحرام فانها فرض والتسبيح
 كلها سنن لا فرض وسمع الله لمن حمده والتحيات سنة لا فرض
 والسلام كذلك وبعضهم يوجب التحاميد بين كل فعلين بين السجود
 والسجود والركوع وغيره وهذا كله لا يقدح في انها لا صلاة ولا
 يحكم على فاعله ومهمله بالمعصية ولا انه غير متصل فمن اعتقد
 في صلاته انها فرض ولا يدرك النغرة بين مفروضها ومسنونها

وواجبها وانافها فان وسعه ذلك فكذلك الاسلام عنه هو لا
ان اعتقده والله دين الواجب فيما تضمنه من الافعال فراسع له
ان فعل ولم يضيع ومن هذه الوجه امتنع المشايخ ان يكفروا بمن
يزيد وغيره ممن قال ليس علينا الا العمل لا العلم وبشرط ما لم
يركبوا الحد الشرطي ونحن ايضا ما لم نتقدم اليهم وقطع الغد فنتقع
في قول الامام جابر بن زيد رضي الله عنه لا يحمل للعالم مع قوله لا يحمل
لجاهل فهذه الحجة محمول وقول الشيخ ابى خزر رضي الله عنه
يسمى جميع الجرام ما خلا الشرك وهذه الكلمة بحجة لاغنى لها
عن التفسير فانه اطلق ولم يقتيد والتقييد انه قد يقع من الشرك
ما ليس عليك ان تعلمه انه شرك ولا انه معصية ولا ان عليه عقابا
وهذا الشرك الذي اراد هو الشرك المشهور لفظا ومعنى وهو على
ثلاثة اوجه اوله من مثل الرحمان بغيره او اشار الى شيء سواه
فقال انه هو واتقاه فهذه الواجهة الثلاثة لا يسمع احداهما لها
وشركها ووعيدها واسماؤها وما وراء ذلك من الاشتراك
كله فانه يسعك ان لا تعلمه شركا ولو وجبت عليك معرفته فليس
عليك اكثر من ان تعلم ان الجاهل قد عصى واتى حراما لا غير حتى
تقوم عليك الحجة بهذا آكله وهو على اوجه منها تكذيب الله تعالى
في خبره وانكار الرسل واثبات الرسالة لغير الرسل ونسبة هذا
المخلق الى صانع غير الله فهذه آكله في ذاته شرك ولو اوجب الله
عليك معرفة شيء من هذا فليس عليك من معرفة شركه شيء
حتى تقوم عليك الحجة وبكفر مضيقه او شركه وليس عليك اكثر
من ان تعلم انه عصى وانه حرام ما اتى في ما قوله والاستقلال
ما حرم الله والاصرار على ما حرم الله اعلم ان من استعمل ما حرم
الله ولم يعلم انه حرام فليس عليك منه شيء حتى تعلم وان علمت

انه استحل ما حرم الله فليس عليك أكثر من ان تعلم انه اتى معصية
واقي حراماً وكذلك الفاعل نفسه ليس عليك أكثر من ان تعلم
انه اتى حراماً والتوبة عليه وكذلك سائر المعاصي فما بال الاستحلال
استنظر فيه وذلك اذا علمت وكذلك سائر المعاصي لافضيلة
للتحليل ولا للتحريم عليها وأما المصير على فعل لا يدرى ما هو محلال
او حرام فليس عليك منه شيء وأما اذا علمت انه اصر على معصية
فليس فيه أكثر مما علمت انه فعل معصية وان كفر عند الله على
اصرار له فليس عليك من معرفة كفره شيء كالمستحل والاصل ليس
عليك من معرفة الكفر شيء من الاشياء الا في الشرك المذكور
المشهور حتى تقوم الحجة واطلق الشيخ ومن ينشك في كفره استحل
ما حرم الله او في كفره من اصر على فعل ما حرم الله بعد اذ علم انه
حرمه فهو كافران يعلم المستحل والمصير كافر ثم قال وأما اذا لم
يعلم انه اتى حراماً استحل ما حرم الله فهذا يسع جهل كفره وان
اقول انه يسع جهل كفره ولو افترض الله عليه معرفة ذلك واصر
على فعل لا يسع جهل تخريبه او استحل فغلا يسع جهل تخريبه فقال
فهذا لا يسع جهل كفره على حال من الاحوال فعلى اصل الشيخ
ابي حنر رضي الله عنه ليس عليه شيء الا ان يعلم انه اتى حراماً
* * * (مسائل الائمة العشرة) * * *

اولها جابر بن زيد الازدي رضي الله عنه وهو قوله لا يحمل للعالم
ان يقول للجاهل اعلم مثل علمي والاقطعت عذرك ولا يحمل للجاهل
ان يقول للعالم اجعل مثل جهلي والاقطعت عذرك فان قال العالم
للمجاهل اعلم مثل علمي والاقطعت عذرك قطع الله عذر العالم
وان قال المجاهل للعالم اجعل مثل جهلي والاقطعت عذرك قطع
الله عذر الجاهل واعلم ان هذه المسألة تصدقت من هذا

العالم العظيم القريب من عصر النبوة وهو الفيصل بين جميع ما
 تشاخر فيه الامة واعلم ان الله تعالى ارسل محمد صلى الله عليه
 وسلم بالقرآن العظيم وفيه نبال الاولين والآخرين وفيه الفقه والدين
 الحليم الذي فُتِش فيه اصول الفرائض وفرض بيانها الى الرسول
 صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس
 ما نزل اليهم واطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم عقلا المسلمين
 في الثقة في فنون العلم والاصل والقرآن والسنة فرعه والاصل
 السنة والراي فرعها وجعل الراي حاكما على السنة والسنة حاكمة
 على القرآن فكثرت فنون الراي وهي على ثلاثة اوجه فالاول سائغ
 ما مؤربه ماجور عليه وهو النظر في النوازل والاحكام وفي تفسير
 القرآن والثاني لاجر ولا وزر كانه بمنزلة ما لا يقنى او المباح وقد
 تقدم والثالث ما زور صاحبه غير ماجور وهو كل راي قطع فيه
 الشهادة انه حق عند الله تعالى وقطع فيه عذر من خالفه او صادم
 فيه الشرع ولك في القدرية والصفوية والخوارج واشباههم مقبر
 والى هذه الفنون رجع اختلاف الناس في الكفر والايمان والشرك
 والاسلام والطاعة والمعصية والفسوق والمفاق والقول في اسماء
 الله عز وجل وصفاته عز وجل وامثالها والقرآن فليس لاهل العلم
 ان يحظروا على الجاهلين ان لم يتعدوا رايهم الى هدم الشرط وليس
 عليهم من معرفته شيء من ذلك ويؤيد ما قول الله عز وجل حيث يقول
 كان الناس امة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين
 وانزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما
 اختلف فيه الا الذين اوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم
 فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه والله يهدي
 من يشاء الى صراط مستقيم وقد شاء الله عز وجل ان يهدي هذه

الامة الى الحق وليس تخلوا اقاويلهم من الحق لادمنه ولن تجتمع امة
 احمد صلى الله عليه وسلم على ضلال ان الدين عند الله الاسلام وما
 اختلف الذين اتوا الكتاب الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم
 الامام الثاني ابو معاوية عزان بن الصقر فيما ذهب اليه من
 المسائل التي لا يسع الناس جهلها في قول بعض الفقهاء ويسع في قوله
 حين وسع جهل البعث والقيامة والحجة والنار والانباء والملائكة
 والرسول والكتاب في امثالها ففرضه ومراده فالله اعلم اعلم ان من
 نطق بحمله التوحيد هذه المعاني كلها مدرجة في كلمته وان لم
 تختص بآياله والمعنى بفضيسته لان من اقر بالله وحده فقد تضمن هذا الكلام
 ان الله تعالى قبل الخلق ثبت له القدم والخلق محدث وانه المحدث
 وانه الذي خلق العاقل فكلفه وانه الامر والناهي وانه المتيب والمعاقب
 فقضى قولك الله اثبات وجوده وقدمه وحياته وعلمه وقدرته وارادته
 ومشيتته ورضاه وسخطه قوله لا اله الا هو الحي القيوم وقوله
 لا اله الا هو تأكيد والحي تنبيه على هذه الصفات المذكورة فنقصى
 الحياة والعلم والقدرة والارادة والرضى والسخط وقوله القيوم
 يقتضى سفا جديا وهو العاقل والعاقل يقتضى الامر والنهي
 والامر والنهي يقتضى الطاعة والمعصية والطاعة والمعصية
 تقتضى الثواب والعقاب والثواب والعقاب يقتضى الحنة والنار
 والحنة والنار يقتضى الاخرة وهو معنى قوله واليه المصير فمن
 عرف الانسان ولم يعرفه لحم ودم وعظم وجلد لم يعرفه ومن عرف
 الله تعالى ولم يعرفه بصفاته انه حي عالم قادر مرید لم يعرفه ومن انكر
 واحدا من الخلق ان الله لم يخلقه فقد انكر الجميع ولعل هذا اراد
 عزان بن الصقر وعذر من لم يبين بخاطر شي من هذا وثقروا عليه
 الحجة ويبينها على ذلك قوله ان الذين امنوا والذين هادوا والذين

والنصارى من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلم أجرهم عند
ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون والصابئون ينتحلون من الانبياء
آدم عليه السلام ليس الا الايمان بالله واليوم الآخر ويدلك عليه
ان شريعة سبقت الى المشرك وسعته في بعض الشرائع قالوا ان ليس عليهم
الا النطق بالجملة وهي شهادة ان لا اله الا الله وحده لا شريك له الاما
المثالث لو ابى بن سلام رضي الله عنه ذكر لو ابى بن سلام فيما يعترى
الانسان من الوساوس في صفة الباري سبحانه وما يخطر على القلوب
من توهميه انه فوق وانه في السماء وعلى العرش وانه معنى وما يذكر
ويسبق الى النفوس من تجديده وذكر الالات والجوارح من الوجه
واليدين والساقين والقدم والجنب في مثل هذه الأمور ليس على
الانسان منها شيء ولا على السامع مالم يقطع الشهادة على الله عز
وجل انه كذلك ويحلف عليه ويقسم انه كذلك وان كان لا يحلف
على ذلك فليس شيء ولا يضره ما يسبق الى النفوس وجرى على اللسان
الاعم وجود الشروط المذكورة من قطع الشهادة او قطع العذر في
ذلك ومصادق حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سأل
رجل فقال يا رسول الله ان في النفس اشياء اريد ان اسالك عنها
وردت الى لومتي قبلها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلنا نجد
ذلك وحديث ابن مسعود تلك برازح الايمان وحديث زوجة جابر
بن زيد حين سألت مجاهدا فقالت انه تخطن بآلى بعد موت حبيبي
اشياء ولومت قبلها كان احب الي قال لها ليس عليك بأس
الامام الرابع الربيع بن حبيب رضي الله عنه اعلم ان الربيع بن
حبيب قد ثبت لجميع المشركين ما غفوه وحازوه من احوال المسلمين
في الرقيق والمكاتب والمدبر وجميع الاموال واثبت الانساب بين
المشركين ونساء الموحدين من حامل لاحمل وحامل فاضع وقاس

المتدينة من جميع امة أحمد صلى الله عليه وسلم من الصغرى وغيرها
 على المشركين اذ احازوه فاشتراه مشتر من اسواقهم ووهبوه له
 بعدما اقتسموه وكذلك جميع اهل البدع مهي ابحروا الاسلام
 وقبلوه فليس عليهم في جميع ما فعلوه بديانتهم باس قد غفر الله ذنوبهم
 واسقط عنهم المتباعدة وسرع لهم جميع ما احازوه من ذلك
 اذ انصرف كما ذكرنا الا في الامور لا في المشركين ولا في الموحدين
 وليس على أحد باس ان يعاملهم في كل ذلك وكذلك ما بيننا وبين
 المخالفين من الاحكام ان كنا تحت ايديهم وجرت علينا احكامهم
 ولو خالفوا في الاحكام مذهب المسلمين كما ان ليس علينا ان نمنع
 من احكامهم اذ اجروها علينا في جميع ما لم تقطع عذرهم فيه
 وهل يسعنا ان نمنعهم ان ياخذوا من اموالنا ما وجب علينا من
 الزكاة والعشر والفقرة فليس لنا ذلك ونجبر شاعند الله وليس
 علينا اعادة الا في مذهب المعتزلة واما ما غاب عن الانصار
 فليس علينا ان نتبرع بها لهم الا في مذهب عبد الله بن عمر
 بن الخطاب رضي الله عنه واما الموحدة فانهم على طريق الحق
 في جميع ما امتثلوه بلينهم وبين المجسمة من السبا والغينة والقتل
 ومقاسمة الاموال الامام الخامس افع بن عبد الوهاب بن
 عبد الرحمن الفارسي رضي الله عنه وعن جميع تبعته من المسلمين
 قال ان من الناس من يجهل العلم صغيرا او ينكره كبيرا ويقول اذا
 سمع من العلم ما لا يعرفه ما على هذا ادركنا مشايخنا والعلم قديم
 وقد سبق العلم مشايخه اعلم ان الغالب على هذه الامة حين
 افترقت وتوزعت الائمة الذين قال فيهم رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ائمة ضالون مضلون قاعدون على ابواب جهنم ينادون اليها
 كل من اجابهم قد فوه فيها فالغالب عليها التقليد فاستصبرت كل فرقة

في مذهبها وعلى انهم يقضون على انتمهم انهم غير معصومين من الخطا
 والزلل فاصيبت الانثتان والمسيحين فرقة التي ذكرها رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من جهة التقليد لغير مامنين من الخطا والزلل
 وتركوا البحث فيما جاءهم عن انتمهم عادة الله تعالى في الذين خلوا
 من قبلهم تقليد الاباء والامهات والسلف الصالح والطالح فاستمروا
 وخيف على المحقة اهل التقليد ان يؤثروا من تخلفهم عن اوائلهم لعل
 ومعان استاثروا الله بالكمال ولم يبرأ أحد من النقصان وذلك لعل
 ومعان اخذها ان لا يتلغفهم بعض علوم اوائلهم والثاني ان
 يستحسنوا بعض اقاويل من خلفهم والثالث ان تقص عقولهم
 عن مبلغ عقول انتمهم والرابع ان تختلف بهم الاهوية والاعتدية
 والبلدان والازمان فيفرضوا او يفرضوا الخامس ان تسجن
 لهم عبادهم ما لا يليق عند علمائهم والسادس ان تختلف بهم
 الاحوال في الظهور والكنان ويجعلون الفرق بين ما يجوز في الظهور
 والكنان والسابع ان ياتتهم الشيطان من حيث لا يحتسبون
 فيزين لهم بعض اقاويل المخالفين عند مدارس دوواينهم
 والثامن ان يكونوا في المواضع التي تغلب عليهم ائمة المخالفين
 فيجولوا بينهم وبين حقهم او يلقنوهم بعض باطلهم والتاسع ان
 يطول عليهم الامد فتفسد قلوبهم والعاشرون ان يدركهم العذر
 الاولون اصيبوا من جهة التقليد والاستحسان والآخر من
 فنون المعاذر لكن المحقون احسن حالا وان قصروا عن تورط
 في المهالك ولم يصبوا الامام السادس عمر وس بن فتح رضي الله
 عنه حين قال انما يقيم الحجة في دين الله العالم الغاية الذي لا يوجد
 على قوله مزيد وقيل العالم بجميع فنون الحجة فعلى هذا الوجه يتعذر
 قيام الحجة على احد من اهل عصرنا لعدم الصفة التي ذكرها عمر وس

ومن عول على التوحيد وعلى الخمس التي نبي الاسلام عليها وهي الشهادتان
 واقام الصلاة وايتاء الزكاة وصوم شهر رمضان والحج فقد فاز والاشهاد
 بهذا الحديث ان الحجة لا تقوم على عوام الناس الا بمثل هذه الصفة
 وهذه الصفة معدومة في هذا المعنى عذرا هل صغيين من المسلمين
 وهم عمار بن ياسر وعلي بن ابي طالب ومن معهم من المهاجرين والانصار
 والتابعين باحسان وهم في مائة الف ازيدون جميع من شارك
 في دم عثمان ولم يقطعوا عذرهم اذ لم يستبصروا في شيء ولما سبق
 اليهم من امر الفتنة فتوقفوا فوسعهم مالم ينتهكوا الحدود الثلاثة
 التي قد منادى بها فمن توقف وارتاب فواسع له على ما هو عليه المذهب
 الحق الا اذا ابتلى بالعمل فلا يسعه التوقف على العمل اذا وقع الابتلاء وقد
 قدينا الاخذ من كتاب الله ومن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الى فنزل الحجة وفي هذا نظر لاهل الثغور والعوام من القرى والكهول
 الامام السابع ابو القاسم يزيد بن محمد رضي الله عنه قال الشيخ
 ابو القاسم في ابى يزيد النكاري حين خرب اقرية وصنع فيها الافاعيل
 واحتال عليهم الا باطل فقال لقد فتح فيهم ابو يزيد بابا الا انه لم يحسن
 السيرة اعلم ان هؤلاء السنية ظهر فيهم التشبيه والتجسيم العظيم
 تشبيهه بالارباب سماه وعوامهم وذوى القمص منهم فلما كان
 ايام الربيع بن حبيب رضي الله عنه اجتمعت المشايخ والنكار فاشتر
 النكار الى تشريكهم والى الربيع من ذلك وقال انما ظهر هذا من عوامهم
 لامن اعتمدتهم وذوى الفضل منهم فلما كان ايام ابن ابي زيد القيرواني
 وكان يسمى مالك الصغير لما احب من مذهب المالكية وارى
 على مالك الفديوان فقربها وعقب في اخره بان عملا في ذلك
 التشبيه فصرح به الى حين مجي المهدى وخاطب علي بن يوسف
 بن تاشفين في ذلك فالحج على التشبيه ونهى عن من يقول الله في كل

مكان وضرب عليه الابشار ثم ان عليا وفقهاه اثنوا على ذلك
وقتلوا عليه فقها من الفقهاء وهو الخزرجي فحكم عليهم المهدي بالتشبيه
وعزا لهم الى التجسيم فحكم فيهم حكم المسلمين في المشركين من القتل
والسيا والتغنية بعد ما حكم فيهم اقل مرة باحكام الموحدين
واما قوله في ابي يزيد الا انه لم يحسن السيرة وذلك انه اذا قصد
بلدا قال لهم هل بات الاسلام عندكم او سكن هاهنا الايمان فيقول
اهل البلد لا لا يظنون الا انه سأل عن رجال معرفة فيجمل سباهم
بذلك واذ اسبوا السبايا شرعت فيهن طلبته فجرى حديث المهدي
في اول بدنه وحكمه في هؤلاء المشبهة فقال الشيخ ابوبن اسماعيل
ابن ابي زكريا ولكن هذا يريد المهدي قد احسن السيرة رد اعلى ابي يزيد
فيل ان يتشبه المهدي بالمهدي فاستحسن وانكر على ابي يزيد سببته
الامام الثامن ابو خنيزر يغلاب بن زلف رضي الله عنه قال لا علم
انه يسبج جهل الحرام ما خلا الشرك والاستحلال لما حرم الله والاصرار
على ما حرم الله قال وذلك اذا علمت انه استحل ما حرم الله او اصر
على فعل ما حرم الله واعلم انه اشار الى الشرك خصوصا ان على الناس
معرفة والحكم فيه وذلك اذا كان شركا ظاهرا ظهرفيه التشبيه واذا
لم يظهرفيه التشبيه فليس عليهم من معرفة شركه شيء فان كان في
ذاته شركا فواسعه له ما لم تقم الحجة به وذلك مثل الايمان بمحمد
صلى الله عليه وسلم وبالا انبياء والرسول والملائكة والكتب و
البعث وبالحجة والنداء واما ما سوى ذلك من النفاق والكفر
والفسوق والمعصية فليس عليه منه شيء الا ان قامت عليه الحجة
بشيء ففقد ذلك يجب عليه فان قامت عليه الحجة بان هذا فرض
او حان وقته عليه فان رآه من ضيعه فيعلم انه قد عصي وكذلك
ما نهى عنه ان رآه من فعله فعليه ان يعلم انه قد عصي وانه اتى بالنهي

والتصنع حراما وليس عليه ما وراء ذلك وان قامت عليه الحجة
 انه كبير فعليه ان يعلم انه مصيبة والعقاب عليه واجب وليس
 عليه ان يعلم ان في شيء من افعال العباد كغش اللسان والقلب
 ولا نقا ولا فسوقا وليس عليه فيمن نقض ميثاقا من دينه فقد اتي
 حراما لا غير او ما الاصرار على فعل الحرام فهو نفس الحرام فليس عليه
 اكثر من انه اتي حراما او ما الاستغلال لما حرم الله فربما يقع اكثر
 واعظم من المستحل منه ومن اصر على الشرك فهو شرك ومن اصر
 على الكبر فهو كبر او ما الاستغلال فربما يستغل صغيرا ويغربه
 وربما يستغل كبيرا فيشرك به وفي الاستغلال مزية على الاصرار
 وربما اشرك المستحل ولا يشرك الفاعل **الاهام التاسع**
 محمد بن محبوب رضي الله عنه قوله في الربوا على الاصل الذي
 اجتمعت عليه الامة بخلاف قول عبد الله بن عباس وذلك ان ابن
 عباس عول في الربوا على النسبة وتناول قول رسول الله صلى الله
 عليه وسلم انما الربوا في النسبة وانطله فيما وراء ذلك ولم ير في
 الدينار بالدينار بين يدي ابيد ياسا والاصل الذي عولت عليه الامة
 ان الربا في المقتبين جميعا في الربوا والنسبة وعولت على الحديث
 الذي ياترته عبادة بن الصامت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 المذهب بالمذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير
 حتى الملح بالمح والاهاء وهاء يدي ابيد سواء بسواء مثلا بمثل
 في حديث آخر فمن زاد واستزاد فقد ارى وقوله فمن احب فقد ارى
 ونهيه عن المزانية والمحاولة وعن بيع الطعاق وقوله ليلال اربيت
 يا بلال وقوله للاسود بن عزة حين اناه من خير يترجيب فقال
 اهكذا اترجيب فقال والذي بعثك بالحق بشيرا ونذيرا انا لا اخذ
 الصالح من هذا بالصاعين من الجميع فقال عليه السلام لا تقفلوا

انه كذا ونسوق الا الشراك من يفتقر عليه شيئا من دينه فقد اتي حراما

بع الصاعين من الجمع واشترى الصاع من هذا وقوله اذا اختلف الجيسان
 فبيعوا كيف شئتم الا ما نهيتكم عنه وقول عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 ان آخر ما انزل لاية الربوا ومات رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولم يبينها لنا فاحذروا الربوا والريبة **وَأَعْلَلَهُ** ان هذه الاشارة
 وردت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الطرق الصحاح وروى
 عليها الامامة والائمة والعقبة وجعل الصحابة عليها في الغبن عباس
 بالحديث الذي روينا عنه انما الربوا في النسبية وسئل هل سمعه
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا انما حدثني به اسامة
 بن زيد وزيد بن ارقم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
 حديث صحيح وذلك ان اسامة بن زيد وزيد بن ارقم كانا يشتريان
 من السوق القافلة من الطعام من براوشعير او تمر بالدنانير
 فيصلون الى دورهم وقد عازتهم الدنانير او يشتريان بالدرهم
 فتقررهم الدراهم فبئس الارسل الله صلى الله عليه وسلم اننا نشتري
 من السوق بالدنانير فتقررنا فتدفع الدراهم ونشتري بالدرهم
 فتقررنا فتدفع الدنانير بدلا مما عاز فقال عليه السلام لا بأس بذلك
 انما الربوا في الرجا اراد ان يفسخ كل واحد منهما في صاحبه ولا
 نظرة وكذلك حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه لطيفة بن عبيد
 الله حين اشترى من مالك بن اوس بن الحرثان حليما بمائة دينار
 فقال انظر لي حين ياتي خازني من الغابة فتسحقها عمر بن الخطاب
 فقال لا والله فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وان
 استنظرك الى ان يلج بيته فلا تنظره واعلم ان ابن عباس من علماء هذه
 الامامة وفقهاها ومن دعي له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقره
 في الدين ويعلمه التأويل ولكن امره اذن الله تعالى عباده بالحرب فلا
 يلغى ان يتعرض له ولا ان يهون به قال الله عز وجل يا ايها الذين امنوا

انقوا الله واذروا ما بقي من الربوا ان كنتم مؤمنين فان لم تفعلوا
 فاذنوا بحرب من الله ورسوله وانما انقاس الشريعة امر يسره الله
 فسهله فخذ فيه باليسر ما قدرت ولا تنقد حدود الله تعالى وامر عسره
 الله وشده فيه فلا تشرع له وقد شد في اية الربوا ما لم يشدد
 في غيرها واذن العباد بالحرب وقد قيل عن ابن عباس انه قد رجع
 عنها في ايام مرضه بالطائف وفيه مات وقال اردنا ان نسد عنكم
 ابواب الربوا فابيتم الافتحها فرجع عنها قبل موته وانما ينهناكم
 على هذا النصيحة على ان ابن عباس بالموضع الذي هو فيه من الفقه
 في الدين والسنة والتزمل بالموضع الذي لا يتكر وقد قال ابو بكر الصديق
 ما من عالم الا وفي عليه مأخوذ وعزوك ما خلا صاحب هذا القبر
 واثار الى قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس مذهبه في الربوا
 بفرض فيضيق على الناس محال لفته وقد فطن لمذهبه محمد بن محبوب
 فاثار السنة والحجاة والراي وهو النهاية في زمانه نسيج وحده
 وفرد زمانه الامام العاشر الشيخ مصاليه رضي الله عنه
 قال ليس لله علينا ان نكون حافظة لا ننسى اعلم ان النسيان
 للانسان امر غالب وربما يكون عن اسبابه فيؤخذ به ولم ترد فيه
 شدة الا في ناسي القرء ان بانه روي عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم انه قال نظرت في ذنوب امتي ولم ارد نبا اعظم من ناسي
 القرء ان وقال ايضا من حفظ القرء ان شتم نسيه لقي الله يوم القيمة
 احدم وقال الله عز وجل نسوا الله فانساهم وقال انك ايتنا فنسيتهم
 وكذلك اليوم تنسى وقال نسوا الله فانساهم وانفسهم واعلم ان
 هذا الوعيد انما يترجمه الى من نسي الله عز وجل فليس الله عز وجل
 ما ينسى كما ان ألم الضرب ليس ما ينسى فالله معك ايها التوجهت
 فارم بصرك حيث شئت تجذصنوه لك حاضرا وناهيها وادامها

ومن علم اثر السبع فلن تستطيع نسيانه مادام معه اثره وقد علم
باسه وقد عذر الله تعالى ناسي الصلاة قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من نام عن صلاة او نسيها فليصلها اذا ذكرها فذلك وقتها
فقد ربه عليه السلام ولو نسيها الى المحشر لما كان عليه باس وقد
صلى عليه السلام صلاة العصر باصحابه فقام من اثنين فقال له
ابو اليبدين من اصحابه اقصرت الصلاة ام نسيت يا رسول الله فقال
له عليه السلام كل ذلك لم يكن ولكن انسي لانشي لاسن لكم فقال
عليه السلام لاصحابه اصدق ذوا اليبدين قالوا نعم وزجج قائمهم ارجا
ولو لم يذكر احد من اصحابه لوسعه ذلك الحشر ولا ضير فشدت
المشايخ في هذه المسألة غاية التشديد وقالت ان من قامت عليه
الحجة بفريضة من الفرائض من دين الله او اية من كتاب الله عز
وجل او نبي من الانبياء والرسل والملائكة والمنصوص من نبي آدم
في خيرا وشرا وولي من اوليائه او تباعة من التباعات من الاموال
والانفس انه لا يعذر في شي من هذا كله وحكموا بالشرك فيما نسي
نبيا او ملكا او رسولا او فريضة منصوصة او قضية من كتاب
الله عز وجل مخصوصة وحكموا في الشاك انه مشرك وفي الشاك
في الشاك الى يوم القيامة واعلم ان هذه المسألة قد شدد فيها
وارحم عند الله تعالى فيها السعة والرحمة قال الله تعالى حكاية
عن المؤمنين ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطانا فذكر ذلك في
معرض الاجابة والامتنان فحن على عمومها في هذه الآية حتى ياتي
ما يخصها بل تفضل الله علينا من وراء هذا فترك المؤاخذة في
الخطا فهو كالنسيان وقد ذهب اهل التفسير الذين فوض الله
تعالى اليهم بيان كلامه وخطابه للخلق بان قالوا ان نسينا تركنا
او اخطانا أي نغفلنا فجازوا النسيان الى العهد والترك والخطا

الى التزاد والعهد ومذهب هؤلاء المفسرين مذهب صالح لا يتبرحمة
 رب العالمين في عباده المذنبين اقتبسوا هذه الطريقة من رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فيها حكماء الرب عنه حيث يقول لقد جاءكم
 رسول من انفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف
 رحيم فلهذا المعنى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قول الله
 عز وجل انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون
 من قريب فاولئك يتوب الله عليهم وكان الله عليما حكيما واعلم ان
 من سلم من خصلتين فلا يستبعد له هذا التفسير وهو حاصل في
 جملة المؤمنين من سلم من البدعة ومن سلم من الاصرار فالبدعة ان
 يدين الله تعالى بدين كان به على الله شاهدا وفي شهادته عليه كذبا
 حتى يلقي الله عز وجل على ذلك فعلى اي شيء يقبض الله عز وجل
 اعلى غير ما قدمته يداه وان ليس للانسان الا ما سعى وان سعيه
 سوف يرى ثم يحرازه الجزاء الاوفى واما المصير والمعاد فلهي المتأدى
 على معصيته وارادتها عدا وعول انه لا يفرقها ابدا حتى يلقي ربه فاصبر
 واستكبر فخاب وخسر فليق ربه عدا في المحشر منكوسا منكوسا فليس
 في هذا ايضا طمع اذ لا يليق بحكمة الباري سبحانه اسعافه على اضره
 وخلافه وما وراه من الذنوب فليدين بمسحيل العقوبة باسباب
 خمسة التوبة النصوح والحسنة المقبولة والمصيبة الوجعية التي
 قال صاحبها انا لله وانا اليه راجعون اولئك عليهم صلوات من ربهم
 واولئك هم المهتدون اولم يقلها وقال الله عز وجل وما اصابكم
 من مصيبة بما كسبت ايديكم ويعفو عن كثير وقال صلى الله عليه وسلم
 ما من مسلم بصاب بمصيبة حتى الشوكة يشاكها الا كفر بها من خطايا
 ومن واد ذلك شفاعة المصطفى عليه السلام فكيف بمن له الشفاعه
 وهو الحكيم الكريم الرؤف الرحيم رب العرش العظيم وهو النائب عن

عباده المذنبين قبل ان يتوبوا فقال عز من قائل يريد الله ليس بلكم
 ويهديكم سبل الذين من قبلكم ويتوب عليكم والله عليم حكيم والله
 يريد ان يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات ان تميلوا ميلا عظيما
 وقضى على لسان نبيه عليه السلام ان من كان في قلبه مثقال حبة
 من الايمان دخل الجنة رواه ضمام بن السائب عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وقرأه عز وجل يوم الفصل الاكبر يا معشر المؤمنين اني قد
 وهبت لكم ما يدين ويدينكم فتراهبوا فيما بينكم ويقع القصاص فيما
 بين المسلمين والمسلات ويتقاصون بالحساب بدل الاموال ولتبا عا
 ومن واد ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ صلى الله على سيدنا محمد وعلى
 آله وصحبه وسلم

تعلقة في المنطق * كتاب مرج البحرين في المنطق بحر الالفاظ
 والكلم وبحر المعاني والحكم

الحمد لله مبتدئ النعم * ومبدئ الحكم * وكاشف الظلم * عن
 اهل العلم * والصلاة على نبيه محمد صلى الله عليه وعلى آله خير
 الامم * (اما بعد) * فان الله تعالى خلق الخلائق ذاراد
 اظهر حكمته ان خلق الحيوان الناطق وهو هذا الانسان وافرده
 بخاصة النطق وما يتضمن من الكلم وركب فيه العقل لتتضح له
 ثمرة الخلق فلو خلقهم مواتا من غير ما حيوان عاقل ثم افناهم من غير
 ما ماتوا لاقضى ذلك عين الباطل احدث باطل واقاد باطل وقد
 نفى الرب عن نفسه هذه الصفة بقوله وما خلقنا السماء والارض
 وما بينهما باطلا ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار
 واخرى لو خلقهم وركب فيهم حلية الفهم ولما يخلق فيهم عقولا وافرقة

وابصارا نافذة لكانوا بمثابة الاطفال الذين يحاكون اباؤهم في ابدية
 دورهم في الافاعيل ويصنعون المصانع في الابطال شبه العصور والديار
 والاخيرة والانهار والحارات والمغارس ويصنعون من القصب
 والجريد اشكال الخيل والبغال والحمير والجمال فاذا ما قضوا منها وطرا
 انتوا على جميعها مسحوا وكسحوا ولا ينظرون بها صباحاتهم يعودون لمثلها
 في القابلة وقد نفى الرب سبحانه عن نفسه هذه الصفة ايضا بقوله
 وما خلقنا السموات والارض وما بينهما لاعين ما خلقناها الا بالحق
 ولكن اكثرهم لا يعلمون واخرى ولو خلقهم ودك فيهم حلية العقل
 وما يخلق لهم النطق لاشتبهت الحكمة التي جعلها الله تعالى في العاقل
 والعاقل فينبغي للعاقل والعاقل ان يتأمل كل واحد منها بما جابى لخلق
 الله تعالى في صاحبه من الحكم والالاد والنعم ولم يجد ذلك عليها
 ولم يغنى واستعجم الامر كأول مرة وخرست الحكمة التي جعلها الله
 تعالى نورا للأفئدة والابصار واشتبهت القلوب التي جعلها الله تعالى
 نظرا للباري سبحانه كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما ينظر
 الله تعالى الى قلوبكم ولصاروا بمثابة البهائم ولا فضل وامتن الله عز
 وجل على عباده بان فلق اللسان بالنطق والاسماع للسمع وقال عز
 من قائل قالوا انطقنا الله الذي انطق كل شيء وهو خلقكم اول مرة
 واليه ترجعون وقال ومن اياته خلق السموات والارض واختلاف
 السنتكم فذمهم حيث يقول صم بكم عبي فهم لا يفقهون فهم لا يرجعون
 اذا بطلوا فائدة النطق بالتصامم وفائدة السمع بالتباكيم وفائدة
 الغمم بالتغامي وتمت كلمات ربك صدقا وعدلا لا يعبدل لخلق اية
 وهو السميع للنطق العليم بالمعنى والصدق في المقال والعدل في العقاب
 والثرة في المال والكمال ان خلقهم وخلق لهم العقول الوافرة ليشير
 بها الى اغراضهم في ذات انفسهم لا قامة اجسادهم وحفظ صورهم

وليفهموا عن الله عز وجل ملخاطبهم به من اخبار الدار الآخرة ليتأهبوا
 للاستعداد للرحلة الى دار المعاد ليسلكوا سبيل الهداية المنجية
 الى بلوغ السعادة الابدية وليسلكوا من الشقاوة الابدية واليه الاشارة
 بقوله عز وجل المحسبتم انما خلقناكم عبثا وانكم الينا لانرجعون
 فتعالى الله الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم ومن يدع مع
 الله الها آخر لا يرهان له به انتهى الغرض الى الرهان وله الحكم والسلطان
 ومن حرمه انقلب بالحنية والخسران في الكتابات * ثم ان الله
 تعالى بعد ما نفى عن نفسه الباطل واللعب والعبث ونهى بتركها
 سدى عقبا باليمن والفضل والاحسان والعدل ان اظهر الكتابية
 بعد الخطاية وسلب بالابصار خواص الاسماع فقال عز من قائل
 ن والقلم وما يسطرون وقال اقرأ باسم ربك الذي خلق خلق
 الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم
 يعلم وقال الرحمن علم القرآن خلق الانسان علمه البيان الشمس والقمر
 بحسبان وهما احدي كفتي الميزان والنجم والشجر يسجدان وهما الكفة
 الثانية والسماء رفعةا وهو العقبان ووضع الميزان وهو المنطق العقلي
 ان لا تظفوا في الميزان بان تتخلوا الانوهمية للاصنام والاوثان ومن
 بالعدل واقامة الوزن على ما ينبغي ويجب ولا تحسروا الميزان ان لا
 تقصروا بالانوهمية دون الرحمن الذي علم القرآن وخلق الانسان
 وعلمه البيان وقال القاسم
 وفي عالم الاصوات للناس آية * ولا سيما في الخط والنون والقلم
 وقاعدة هذا العلم قال الله عز وجل خلق سبع سموات ومن
 الارض مثلهن يتنزل الامر بينهن لتعلموا ان الله على كل شيء قدير
 وان الله قد احاط بكل شيء علما فذبه على علمه وعلى علم عالمه وقال
 شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولوا العلم قائما بالقسط

لا اله الا هو العزيز الحكيم فهو باهل العلم وقرن شهادتهم بشهادته
 فخرج بهم وقال ايضا هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب
 والشهادة هو الرحمن اشارة الى الذات فجعل العلم قاعدة الذات
 وهذه الصفات المذكورة في هذه الاي الثلاث فبدأ بالذات وقرنها
 بالعلم ثم قال هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس السلام
 المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحانه الله عما يشركون فالحق بالذات
 الصفات فقررنا بلا اله الا هو كأول مرة ثم ذكر الافعال هو الله
 الخالق البارئ المصور له الاسماء الحسنى يسبح له ما في السموات
 والارض وهو العزيز الحكيم ولم يذكرها هنا لا اله الا هو وقال انما
 نحشى الله من عباده العلماء وقال هل يستوى الذين يعلمون والذين
 لا يعلمون وقالت انهن يعلم كمن لا يعلم افلا تتذكرون والعرض
 بعد البرهان سبيل الهداية الى الايمان وعضد الايمان والتقوى
 وعضد التقوى العبادة ولا تشفع العبادة الا بالعلم ولا العلم الا
 بالطلب ولا الطلب الا بالخوف والرجاء ولا الخوف والرجاء الا بالوعد
 والوعيد ولا الوعد والوعيد الا بالشرع ولا الشرع الا على ايدي
 الرسل ولا الرسل الا بالمعجزات ولا المعجزات الا باذن الله سبحانه
 ورأس العلم البرهان المنطقي وغيره من العلوم فروع البرهان
 يتعلق بثلاثة علوم العدد والهندسة والمنطق فعلوم هذه الثلاثة
 ضرورية وخادمها الحس وما وراء هذا من العلوم طلبة فاكتنف
 هذا الخلق بحران عظيمان زاحران لجيان بحر الالفاظ والكلم وبحر
 المعاني والحكم وانفرد اللسان بالنطق والجنان بالمنطق فمأوليه
 اللسان المنطق كان بيانا وماوليه الجنان بالمعنى كان برهانا
 وقد صدق القائل ما احسن الكلام واحسن منه المعنى وما احسن
 المعنى واحسن منه استعماله وما احسن استعماله واحسن منه ثوابه

وما احسن ثوابه واحسن منه رضى من استغفلك ولهذا قال الله عز وجل
 لاهل الجنة ارضيتم بعد ما اخطاهاهم فقالوا نعم فقال لا كفى لا ارضى
 حتى اهل عليكم رضوانى وقال عز وجل ورضوان من الله اكبر والرضى
 الذى اردنا من العلوم خصوصا المنطق ونتيجته البرهات * *

﴿ بَابُ فَايِدَةِ النَّطْقِ وَفَايِدَةِ الْمُنْطِقِ ﴾ وفائدة المنطق اتصال
 المعانى الى جلب العقول فتقتضى فيها بالصواب والعدل وفائدة المنطق
 ايضا اح الحق بالمقياس الصحيح المياد بالبرهان الصريح ليكون المراد
 على ثقة من نفسه وبصيرة من امره ليهلك من هلك عن بينة ويحيى
 من حي عن بينة وان الله لسميع عليم وفائدة المنطق حاج الله
 المشركين فى القرآن من اوله الى آخره وقرعهم ببراهينه وجمجمه
 والانبيا وصلوات الله عليهم اجمعين بالاثروالاولياء على اسلوبهم
 رضى الله عنهم فمن استنسك بحكم النطق والمنطق فان بحلية الحق
 والصدق ومن اقتصر على احدهما صار احوال بين الحق ومن عري
 منهما فاز بطى اوة الحق قال العاقل

لسان الفتى نصف ونصف فؤاده * فلم يبق الا صورة اللحم والدم
 اعلم ان العلوم وان انتسعت اقتسامها فلا غنى عنها عن معنيين النصور
 والتصديق فمن لم يحصل له تصور الاشياء بذواتها لم يحصل له
 التصديق باعيانها فاذا ابطال التصور بطلت فائدة التصديق واذا
 بطلت فائدة التصديق واذا ابطالت فائدة التصديق بطلت فائدة
 العقل الذى من اجله خلقت السموات والارض وما بينهما وعصا
 ذلك الحديث اول ما خلق الله العقل فقال له اقبل فاقتل ثم قال له
 ادبر فادبر فقال له وعزى وجلاى ما خلقت خلقا اكرم على منك
 الحديث فلما اراد الله تبارك وتعالى اظهار حكمته خلق الحروف بسا
 سادجه قبل ان تولى فكلمها وساطط ارجه فركب الحروف بعض

التركيب والعنما بعض الناليف انتجت كالذكر والانثى اذا اجتمعا اتجى
وكذلك خلق الله الجواهر بسائط والعنما فانجت الهيولى والصورة
وركب الصورة في الهيولى فانجت جسمها مطلقا وكذلك الحروف فلما
العنما انتجت الكلام وهي الاسماء والافعال والحروف سنة الله التي
دخلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا قال الله عز وجل سبحان
الذي خلق الأزواج كلها ما تنبت الارض ومن انفسهم وما لا يعلمون
ولا نتاج بين الذكورة بينها البين كما ان لاشاح بين الانوثة بينها البين
وقد تقدم في عالم الاصوات تاليف حروف الحلق بينها البين
والفائدة في المستعمل والاسماء ما دل على ذوات الاشياء
والافعال ما دل على حركاتها ولهذا كبروا ص دلالة الاسماء على الذوات
وخواص دلالة الافعال على الحركات * (فصل) اعلم ان
الاسماء تدل على سمياتها دلالة المطابقة كدلالة الانسان على
جميع معانيه من لحم ودم وعصب وعظم وصورة وغير ذلك وكذلك
البيت على حيطانه وسقفه وطينه وخشبه ويدل ايضا على تضمنه
كدلالة الرجل على راسه او رجله خصوصا ويدل ايضا على وجه
الالتزام كدلالة السقف على الحائط والقاعدة على البنيان والفاظ
من المعاني على خمس منازل اولها المتواطئة وهو كل اسم يعبر
الجسم كالحیوان والانسان والاحسام فنسبة كل اسم منها
الى كل واحد منها نسبة واحدة واسم الانسان يشترك فيه كل
انسان وكذلك كل حيوان ثم المترادفة وهو اسم كثيرة لمسمى
واحد كالسبع والليث والاسد واسماء الخمر رثم المترادفة كالعين
للذهب وعين الماء وعين الانسان وعين الحاموس والركبة وعين
الميزان وعين الشمس وخير الناس ثم اسماء المتفقة وهي المترددة
بين المشتركة والمتواطئة كالوجود بين الجسم والعرض ووجود البار

ط
مكذا
في الاسم
ببعض

سبحانه (في الاسم) والاسم ينقسم الى مفرد ومركب كعباد الله
اسما وعباد الله ان اردته صفة ويقع ساقا على الواحد والجنس كما
الانسان والحيوان وذاتيا كالانسان من الحيوان او خمسة من العدد
او اربعة والسواد من الالوان والياض او عرضا كاضحك الانسان
والطفولية والشبوية او فضلا كناطق واعلم ان ما لا ينقسم
لك من الاسماء لا يعرفه غيره فذلك الغير ذاتي له كالعدد للخمسة
واللون للسواد فلن تنقسم لك الخمسة حتى ينقسم لك العدد اولا
ولا السواد حتى ينقسم لك اللون اولا واعلم ان الذاتي من الاسماء
لا يمكن ان يعزل ولا يمكن ان يقال لم كان السواد لونا ولا اربعة
عددا فلسنا نزيد جعل اليجاد لكن جعل الوجود والسوء العن العلى
* (باب في الفعل) * الفعل يدل على الحدث بصورته
وعلى الزمان بصيغته فان قلت خرج زيد او دخل او نزل او طلع
انقطع في قلب السامع حدث ما في زمان ماض وان قلت يدخل او
يخرج انقطع في قلب السامع حدث ما في حينه وان قال سيخرج
او سيزل او سيطلع دل على حدث مستقبل في زمان آت وتوسع
الكلمة على الاسم والفعل وتكون القضية باسمين زيد داخل وباسم
وفعل زيد خرج وبفعل واسم دخل زيد لا تصح القضية من فعلين
ولا من حرفين الا في النداء خاصة حرف واسم يا زيد عن التخريين
والجمله عند التخريين هي القضية عند الفلاسفة وهي من المبتدا
وخبرة او ما يقاربه (في المفردات الجنس من الكلام) *
وهي تنقسم الى ما لا اعم فوقة ويسمى جنسا والى ما لا اخص منه
ويسمى نوعا والى متوسط بينهما يسمى نوعا بالاضافة الى ما فوقة
وجنسنا بالاضافة الى ما تحته والذي لا نوع تحته يسمى نوع الانواع
والذي لا جنس فوقة يسمى جنس الاجناس واعم الاجناس على قول

اهل الدهر الجوهري وهو على قول اهل التوحيد الجسم لان الكلام في هذا
 مع اهل الدهر اكثر ولا بد من اسعافهم بعض الاسعاف طلبا للسياسة
 والانصاف والتميز منهنهمة الاختلاف * (في الجسم) * والجسم
 ينقسم الى النامي وغيره والنامي ينقسم الى الحيوان وغيره والحيوان
 ينقسم الى الانسان وغيره وليس وراء الانقسام الا الفصل وهو
 ما يتخيم كالناطق * (في الوجود) * اعلم ان الوجود يرجع
 حاصله الى الاسماء المثبقة بين المتزاطفة والمشاركة وذلك ان
 الوجود يطابق على الباري سبحانه وجودا واجبا وعلى الاجسام والاعراض
 وجودا ممكنا فوجود الباري سبحانه متعلق بانتيته ووجود غيره متعلق
 بما هيته والفرق بين الانية والمماهية ان الانية اشارة الى الذات
 والوجود والمماهية اشارة الى الذات والصفة فالاول متعلق بالماهية
 والثاني متعلق بالكمية ومطلب ما وى النصور ومطلب هل
 ولهم التصديق ولا بد من شرح الوجود والامكان والقوة والفعل
 اما الوجود في حق الباري سبحانه وصفاته واسماؤه فواجب وهو
 ذوالالتعليل اي وجودته لذاته وانتيته واما الامكان فارتباط
 الوجود بالتعليل وتعلقه بالغير فان وقع كان واجبا وان لم يقع كان
 ممكنا فوجود الشيء قبل وجوده بالقوة وبعد وجوده بالفعل فما
 احتمل ان يكون كاشايوما ما طبعيا او اختيارا او فترا او اطوارا فهو
 قبل وجوده ممكن الوجود بالقوة وعند وجوده واجبا الوجود بالفعل
 والوجود في حق هذا مجاز وفي حق الله عز وجل حقيقة فتقول
 النطقة انسان بالقوة وعند الحصول انشأ بالفعل وفي المهر سابق
 بالقوة كما ولد وسابق بالفعل عند السبق ومنه هو سواكم المسلمين
 من قبل وفي هذا الانسان ميت بالقوة وعند الموت بالفعل وممترك
 وساكن وحي وميت موجود ومعدوم والوجود لاحد له ولا رسم

لا تعبرارة عن الجمع بين الجنس والفصل اذ ليس فوقه شيء أعظم
 منه حتى يضاف اليه فصله ولما الرسم فهو عبارة عن تعريف
 الخفي بالواضح ولا شيء أوضح من الوجود والوجود ينطلق على عشرة
 اشياء وهي الاجناس العالية واحدها جوهر وتسعة اعراض ولا
 يمكن تعريفها باحد لكن بالرسم * (في احدى الرسوم) *
 والعرض في التصوير محدود الاشياء وهو ان يطلب في المخصصة
 ذات الشيء ولا يحصل الا بذكر الفصول الذاتية فتصور بها ذات
 المحدود في نفس الخاطب بعد ذكر الجنس والنوع والفصل في ان
 قيل ما حد الوجود فقل لاحده فان قيل فما رسمه فقل لا رسم
 له فان قيل فما حد الجوهر فقل لاحده فان قيل فما رسمه
 فقل شيء محدث بسيط فان قيل فما حد الجسم فقل الجسم
 جوهر يمكن ان يفرض فيه ثلاث امتدادات منقاطعة على زوايا
 قائمة فان قيل فما حد النامي فقل جسم يفتد ويقبل الزيادة
 والنقصان فان قيل فما حد الحيوان فقل جسم ذو نفس حساس
 فان قيل فما حد الانسان فقل حيوان منتصب القائمة فاطق وما
 زاد في البيان والمحصركان افضل افات الحدود افات الحداربع
 اولها ان تجعل الحد من نفسه او بما يضادده او بما هو اعرض منه
 او بما لا يعرف الا به الاول ان تقول ما حد الزمان فتقول المدة
 او الحركة على قول بعضهم والمدة هي الزمان ومدة الحركة هي نفس
 الزمان الثاني ما حد البياض فقل ما يضاد السواد فيعرف
 الشيء بضده وقد يجعل الشيء وضده وليس تعريف احدهما بالآخر
 باولى من عكسه الثالث قوله بعضهم ما حد النار انه الغنصر
 التشبيهي بالنفس الرابع ما حد الشمس المكوّن الذي يظهر
 نهارا والنهار لا يعرف الا بالشمس فجعل النهار به تعرف الشمس

وكل ما لا بد في تصويره من طلب فلا يقال الابد ذكر الحد وكل ما لا بد
 في تصديقه من طلب فلا يقال الابد كراحمجة * (في الكلام المفيد)
 والكلام المفيد ينقسم قسمين امر وخبر وما يتعلق بهما من نهى و
 استخبار واول الكلام ما يفيد معاني الاسماء والمقائل والسماع
 فيه سواء وان زدت فيه كلمة وهي الخير اشترك القائل والسماع
 في الفائدة التي بان بها عن السماع وان ركبت بين حرفين كانت
 كلمة وان ركبت بين كلمتين كانت قضية وان ركبت بين قضيتين
 كانت مقدمة وعليها ينظم القياس وان ركبت بين مقدمتين ظهر
 عنها البرهان الدال على الحق الحقيقي بشرط ان يكون التركيب
 في جميع ما ذكرنا على النسبة المحدودة وان خالف كان قياسا فاسدا
 واول هذا كله التصوير واخره التصديق والتصوير بخم القائل
 والتصديق بخم المستمع واكتنف التصوير والتصديق جلتي
 الامور في علم ان الكلمة وخبرها عند النحويين مبتدا وخبر وعند
 الفلاسفة موضوع ومحمول والغرض من القضايا ما يتعلق بالتصديق
 والتكذيب وهما الخبر واما الاستخبار فلا والامر والنهي كذلك
 وان قلت خرج زيد صدقت او كذبت وكذلك ان قلت لم يخرج وما
 ان قال اخرج زيد مستغما او قال اخرج يا زيد ولا تخرج فليس في
 هذا تصديق ولا تكذيب * (في القياس وما يتعلق به) *
 اعلم ان القياس هو تاليف المقدمات واستعماله هو استخراج النتائج
 ونتيجة القياس الصريح البرهان الصريح وان من طبع بني آدم
 استعمال القياس من الصغر اطفالا وعليه تنبئ علومهم وعلوم
 الاطفال خيال وعلوم الاغنياء اوهام وعلوم الرجال استدلال
 وعلوم العقلاء برهانية ولكل اغلوطات حتى ينتهي العلم الى العقلاء
 اهل البراهين البينة في اغلوطات الاطفال في قياساتهم ان الصبي

محي ترعرج ونظر الى والديه وفرق بينهما توهم ان كل طفل له والدان
 واذا كان له اخ صغير توهم ان كل طفل من اترابه له اخ صغير
 واذا كان لهم في دارهم بئر او بيت او غرفة في امثالها تتجمل اليه ان
 اترابه كلهم لهم هذه الاشياء وكذلك ان جامع او عري او اكل
 او شرب في اذ ابلغ انقشعت عنه هذه الحالات وترقى الى علوم
 الرجال وكذلك الرجال لهم اغلوطات في اعتقاداتهم وتوهمهم
 من لم يمارس الامور ولم يفارق وطنه ظن وتوهم ان بلده اذا كان
 فيه ربح او غيم او رعد او برق توهمه في سائر الدنيا وكذلك ان
 كانت بلاده منحصة او جديبة او جبالا او رمالا او سبخة او اجنة
 او انهارا او عيوننا في امثالها فاذا امارسوا الامور وسافروا وادوا
 البلاد والعباد انقشع عنهم جل علومهم ورجعوا الى الحقائق وكذلك
 من شذ من العلوم شيئا فطلب عليه فن منها من الالهيات والرياضيات
 والطبيعات والصناعات فانه يؤتى عليه في غيرها مثل ما يؤتى على
 من كان في الصيف اعتقد انه على الدنيا صيف وان من طال النهار
 طال نهار الدنيا كلها ومن قصر نهاره اوليله اعتقد انه هكذا في
 الدنيا فقد راينا مشاهده حتى يعتدل الليل والنهار ابد او اينا لا
 تفاوت ما بين النهار الطويل والليل القصير والنهار القصير والليل
 الطويل مشاهدة فاذا ما شذ من كل العلوم انقشع عنه الجهل
 وتدرج وعرضنا النقول في هذا السفر من حيز الاطعالي الى
 النهاية الى البرهان العقلي والاصل في القياس استخراج
 المجهول بالمعلوم من جهة البرهان الضروري لا بد لهذا العلم من
 مقدمة امور يبنى عليها البرهان وهي علوم اولية في العقل منها
 الواجبات والحائزات والمستحيلات ومنها ان الاشياء اذا كانت
 متساوية فهي متساوية واذا كانت متساوية لشيء فهي متساوية

له وان زيد على المتساوية متساوية كانت كلها متساوية وان نقص
 من المتساوية متساوية تصاربت الباقية متساوية وان زيد على غير
 المتساوية متساوية كانت كلها غير متساوية وان نقص من غير
 المتساوية متساوية كان الباقي غير متساو وان كان الباقي غير
 متساوي وان نقص من غير المتساوي غير المتساوي كان الباقي
 متساويا وان الجزء اقل من الكل وان تصفى الشيء مثله
 (في القياس ايضا) * وحد القيلس عبارة عن اقاويل الفنت
 تاليفيلزم من تسليمها بالذات قول اخر اضطرارا وذلك مثل
 قولنا العالم مصور وكل مصور حادث فيلزم من تسليم هذه الاقوال
 ان العالم حادث وكذلك لو قلت ان العالم اما حادث واما قديم
 لكنه ليس بقديم فيلزم انه حادث والقياس على وجهين
 اما اقتراني واما استثنائي اما الاقتراني فهو ان يجمع بين
 قضيتين بينهما اشتراك في حد واحد اذ كل قضية تشتمل على موضوع
 ومحمول وتشتمل القضيتان على اربع كلم ولا بد من الشراكة بينهما
 ليحصل الازدواج ولا بد للقضية الثانية ان تشترك الاولى في
 احد حديهما لان قولك العالم مصور وكل مصور حادث قد
 اشترك القضيتان في مصور فهو مذكور في الاولى والثانية
 وتكرر فيها فالحاصل ثلاثة الفاظ المكرر وهو الحد الاوسط
 والموضوع الاول وهو الحد الاصغر والمحمول في القضية الثانية
 يسمى الحد الاكبر وتاليف هاتين القضيتين يسمى مقدمة الثاني
 الاستثنائي وهو نوعان شرطي متصل وشرطي منفصل اما
 الشرطي المتصل فمثاله قولك ان كان العالم حادث فله محدث
 والشرطي المنفصل فمثاله قولك العالم اما حادث واما قديم
 لكنه حادث واعلم ان القضيتين اذا قرنا وجب عنهما حكم

حكمه وأخرى سمي ذلك الحكم موجبا مثال ذلك كل انسان حيوان
 وكل حيوان نام وأعلم انهما لا يشتركان في حد واحد ويتبايان
 بمحددين داخريين وذلك ان الحد لا يتناولان يكون موضوعا في احدهما
 محمولا في الاخر او يكون محمولا في كليهما او يكون موضوعا فيهما جميعا
 فان كان موضوعا في احدهما محمولا في الاخر يسمى ذلك الشكل الاول
 وهو مثل قولك كل انسان حيوان وكل حيوان متحرك والحيوان
 هو الحد المشترك والمقدمتان جميعا محمولا في الاولى وموضوعا في الثانية
 وان كان محمولا فيهما جميعا يسمى ذلك الشكل الثاني وهو قولك
 كل انسان حيوان وكل طائر حيوان في الحد المشترك الذي هو
 الحيوان المحمول فيهما جميعا وان كان موضوعا فيهما يسمى ذلك الشكل
 الثالث وهو مثل قولك كل انسان حيوان وكل انسان ضئيل
 وأعلم انه اذا قرنت هذه المقدمة على هذه الشرط واستخرجت
 بها حكما فهو القياس المنتج وأعلم انه ليس كل افتراض مننتجا
 كما انه ليس كل تزو مننتجا لان قولك كل انسان حيوان وكل طائر
 حيوان فان هاتين المقدمتين وان كانتا قد اشتركتا في حد ليس
 ينتج من افتراضهما نتيجة لانهما من الشكل الثاني وهكذا اذا قيل
 واحد من الناس طائر ولا واحد من الناس حجر فان هاتين المقدمتين
 وان كانتا قد اشتركتا فليس ينتج من افتراضهما شي لانهما من الشكل
 الثالث وهوان الشككين ليس يوثق بنتيجتهما دون ان يعتبر بالشكل
 الاول وأعلم ان مقدمات الشكل الاول مفتحة كلها كلية كانت
 او جزئية سالبة كانت او موجبة ومثال ذلك اذا قيل كل انسان
 حيوان كلية موجبة صادقة وكل حيوان متحرك كلية واجبة صادقة
 واذا قيل ليس واحد من الناس حجر كلية سالبة صادقة ولا واحد
 من الاجار طائر كلية سالبة صادقة نتيجتهما ليس واحد من

الناس طائفة كلية سالبة صادقة وبعض الناس كائنة جزئية موجبة
 صادقة وبعض الكائنة حاسب جزئية موجبة صادقة تنتجتها
 بعض الناس حاسب جزئية موجبة صادقة وبعض الناس ليس
 بكائنة جزئية سالبة صادقة وبعض الكائنة ليس بحاسب جزئية
 سالبة صادقة تنتجتها بعض الناس ليس بحاسب جزئية صادقة سالبة
 واختار في تركيب المقدمات ما قدرت اما بغلط في التركيب او عدم
 في المغالطة او جهل في الاصل والفرع * (فصل) * اعلم
 ان مثال الشرط المتصل وهو قولك ان كان العالم حادثا فله
 محدث وهذه مقدمتان ان استثنيت عين المقدم فيه لمزم عين
 التالي وهو ان تقول ومعلوم ان العالم حادث وهو عين المقدم
 فيلزم منه عين التالي وهو ان له محدثا وان استثنيت تقيض
 التالي لمزم منه تقيض المقدم وهو ان تقول ومعلوم انه ليس له
 محدث فيلزم انه ليس بمحدث وما ان استثنيت تقيض المقدم
 لم يلزم منه لاحين التالي ولا تقيض فانك لو قلت لكنه ليس
 بمحدث فماذا لا ينتج كما انك تقول ان كان هذا انسان فهو حيوان
 لكنه ليس بانسان فلا يلزم منه لا انه حيوان ولا انه ليس بانسان
 وكذلك ان استثنيت عين التالي لم ينتج كقولك ان كانت هذه كاهنة
 صحيحة فالمصلي متظهر لكنه متظهر فلا يلزم ان الصلاة صحيحة
 ولا انها باطلة فلا تنبت الا اذا اثبت التالي مساو للمقدم وليس
 باعم منه فتعد ذلك يفتح الاستثناءات الاربعة فانك تقول ان كان
 هذا جسما فهو مؤلف لكنه مؤلف فهو جسم لكنه ليس بجسم فليس
 بمؤلف لانه ليس بمؤلف فليس بجسم واما اذا كان التالي اعم
 من المقدم كالحويان بالنسبة الى الانسان ففي نفي الاخص
 اذ في نفي الحيوان نفي الانسان وليس في نفي الاخص نفي الاعم

تعم في اثبات الاختصاصات الاعم وفي اثبات الانسان اثبات
الحيوان وليس في اثبات الحيوان اثبات الانسان السوع الثاني
الشرطي المتفضل وهو ان تقول العالم اما حادث واما قديم
وهذا ينتج فيه اربع استثناءات فانك تقول لكه حادث فليس
بقديم لكه ليس بحادث فهو قديم لكه قديم فليس بحادث لكه
ليس بقديم فهو حادث فاستثناء عين كل واحد ينتج تقيض الآخر
واستثناء تقيض كل واحد ينتج عين الآخر وهذه شريطة المحصر
في قسمين فان كان في ثلاثة فاستثناء عين واحد ينتج تقيض الآخر
كقولك هذه المقد اما اقل واما اكثر واما مساوية لكه اكثر
فيطل ان يكون اقلا ومساويا واما استثناء تقيض الواحد
يوجب احدا للباقين لابعينه * (فصل) * في قياس
الحلف وصورته ان تثبت مذهبك بابطال تقيضه وتبطل
تقيضه باثبات مذهبك واما الاستقراء فهو ان يحكم من
جزئيات كثيرة على الكل الذي يشمل تلك الجزئيات كقولك كل
حيوان فعند المضغ يحرك فكاه الاسفل وتستدل بالانسان و
الفرس والمهرة وسائر الحيوانات وينتقض هذا بالشاء كالتمساح
والاستقراء يحصل في فن الفقهيات وفي القياس يحتاج الى اربعة
امور الطرد والعكس والسبر والتقسيم والتفتيش في تجميع
العله وبطلانها والسبر اختبار طرق الأدلة الى ان تنتهي الى
المحصر * (فصل) * في فنون الاقيسة خمسة اقيسة
قياس يبنى على اليقينيات وهو قياس برهاني وقياس يبنى على
الظنيات وهو قياس فقهي وقياس يبنى على الوهميات مشوشة
باليقينيات سوفسطائية وقياس يبنى على المغالطات والمقاساة
فهو خدع قياسي يبنى على الكذب والمسالمات فهو قياس

فاسد * (في مادة القياس) * مثال القياس كالذهب
الذهب له خمس مراتب * (الاولى) * ان يكون ابونا خالصا
والثانية ان يكون في تلك المرتبة لغش ما او الحداة ولا يظهر الا
للقاد البصير والثالثة ان يكون فيه غش يظهر لكل ناقد بصير
ويمكن ان يشعر به غير الناقد البصير والرابعة ان يكون زيفاً من
تخاس ونموه تموها لطيفاً يكاد الناقد يغلط فيه على انه ليس فيه
ذهب اصلاً والخامسة هو ان يموه تموها يظهر لكل احد
في الاول الامر بزيادة الخالص ان ينسب على القينيات وهو البرهان
الخالص في القياس الثاني ان يقع فيه المشك من غير ما يقين
فذلك القياس الجدلي والثالث ان ينسب على امور ظنية
فيكون القياس خطايا والرابع ان يكون اليقين فيه مشوباً
بالكذب فيكون مغالياً وسوء ظناً والخامس ان ينسب
على الكذب وتغلب عليه خلالة تأخذ بالنفوس ويسمى شعراً وخطاً
في العلم ان الامور العقلية ثلاثة الضرورية النطق والهندسة
والعدد اما المنطق فهذه الذي فرغنا منه وسنقول في العدد
والهندسة بما يمكننا ان شاء الله * * *

* (باب سبب الارتماطيقا وهو العدد) *
اعلم ان الله تعالى خلق ظروف الزمان وظروف المكان فخلق يستقيم
لتوافق وجود الاله وفيها والحوال الذي يجري على اهل الصين واهل
الهند وخراسان والعراق وجزيرة العرب والشام ومصر
والمغرب هي الحالة التي تجري على اهل السموات والارض
والبحر والوجود الممكن الوجود دون الموجود الواجب الوجود
سبحان مقدرا الامور وجعل الامكنة بخلاف ذلك فارتبط
العدد بالازمنة وارتبطت الهندسة بالامكنة قال الله عز

وجعلنا الليل والنهار، ايتين فمحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة لتبتغوا فضلا من ربكم ولتعلموا عدد السنين والحساب وكل شئ فصلناه تفصيلا فجعل الرب تعالى العدد حكما على كل شئ مبدء وعلى تفاصيله والعدد هو كيفية تصور الاشياء في نفس العباد واما العدد ودان فهي الاشياء انفسها واما الحساب فهو جمع العدد وتفريقه وجعل الهندسة تحاكمة على الامكنة ومنها تتقنس عليها ~~شئ~~ العدد واقل العدد اثنان ومنه يتركب واليه يتمثل واعلم يا اخي ان العدد الصحيح رتب اربع مراتب احاد وعشرات ومئات والاف والالفاظ في العدد اما مكررة واما مستقيمة فربيعه مثل الطبائع الاربعة التي هي الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة ومثل الاركان الاربعة التي هي النار والهواء والماء والارض ومثل الاخلاط الاربعة التي هي الدم والبلغم والمرارتان ومثل الازمان الاربعة التي هي الربيع والصيف والخريف والشتاء * * *

(باب ضرب الاعداد في الاعداد) *

اعلم ان ضرب العدد الصحيح على اربع مراتب وجملة تكون عشرة ابواب اولها الاحاد في الاحاد واحدها واحد وعشرتها عشرة والثاني العشرات في الاحاد واحدها عشرة ومائة والثالث المئات في الاحاد واحدها مائة وعشرتها الف والرابع الالاف في الاحاد واحدها الف وعشرتها عشرة الف فهذه اربعة ابواب والعشرة في العشرات واحدها مائة وعشرتها الف والثاني المئات في العشرات واحدها الف وعشرتها عشرة الف والثالث الالوف في العشرات واحدها عشرة الف وعشرتها مائة الف وهذه ثلاثة ابواب والمئات في المئات واحدها عشرة الف وعشرتها

مائة الف والثاني الالف في المائة واحدتها مائة الف وعشرتها
الف الف وهذا ان بابات والالف في الالف واحدتها الف
الف وعشرتها عشرة الالف فذلك عشرة ابواب
* (في خواص الاعداد) *

خاصية الواحد انه اصل العدد ومنشأه وهو يعدد العدد
كله ازواجه وافزاده ومن خاصية الاثنين انه اول العدد
وهو يعد نصف العدد والازواج دون الافراد ومن خاصية
الثلاثة انه اول الافراد وهو ثلث العدد تارة الافراد وتارة الازواج
ومن خاصية الاربعة انها اول عدد مجذور فانها من ضرب
الاثنين في مثله وكل عدد ضرب في نفسه سمي جذرا والمجتمع
من ذلك مجذور ومن خاصية الخمسة انها اول عدد دائر
ويقال كرمي فمعناه اذا ضربت في مثلها رجعت الى ذاتها وان ضرب
ذلك العدد المجتمع من ضربها في مثله رجع الى ذاتها ايضا
وهكذا اذا ما مثا ل ذلك خمسة في خمسة خمسة وعشرون
 وخمسة وعشرون في مثلها ستاية وخمسة وعشرون وهي في مثلها
ثلاث مائة وتسعون الفا وستاية وخمسة وعشرون وان ضرب
هذا العدد في مثله خرج عدد اخر وما قبله وخمسة وعشرون
والخمسة تحفظ نفسها وما يتولد منها دائما وخاصية الستة
انها اول عدد تام فمعناه ان كل عدد تام اذا جمعت اجزائه كانت
مثله سواء سمي ذلك العدد تاما وذلك ان لها نصفها وهو ثلاثة
وثلاثا وهما اثنان وستة وهو واحد فاذا جمعت هذه الاجزاء
كانت ستة سواء وليس هذه الخاصية لعدد قبلها ولكن
لبعض الاعداد التي بعدها مثل الثمانية عشر وغيرها وخاصية
السبعة انها اول عدد كامل فمعناه انها جمعت معاني العدد

كله وذلك ان العد دكله ازواج وافراد والازواج منها اول
وثنان والافراد كذلك فالاثان اول الازواج والاربعة زوج
ثلاثي والثلاثة اول الافراد والخمسة فرد ثنائي فاذا جمعت
زوجا واولا الى فرد ثنائي وفردا واولا الى زوج ثنائي كانت منها
خاصية الثمانية انها اول عدد مكعب فبعناها ان كل عدد ضرب
في مثله سمي جذرا والمجتمع منه مجذورا واذا ضرب الجذر في
المجذور سمي المجتمع مكعبا واما ما قيل انها اول عدد مجسم فان
الجسم لا يكون من سطوح متراكبة فاقل خط من جزين واصغر
جسم من سطحين فينتج من هذه المقدمات ان اصغر جسم من ثمانية
اجزاء احدها الخط وهو جزان فاذا ضرب السطح في احد
طولييه كان منه العمق فيصير جملة ذلك ثمانية اجزاء اثنا
طول من اثنين عرض في اثنين عمق على ما تقدم وفي الصورة المثقبة
خاصية التسعة انها اول فرد مجذور فلان الثلاثة في ثلاثة
تسعة وليس من السبعة والخمسة والثلاثة شيء مجذور خاصية
العشرة انها اول مرتبة العشرات بين كما ان الواحد اول مرتبة
الاحاد وبالمجلة ان من خاصية كل عدد انه نصف حاشيته فاذا
جمعت حاشيته يكونان مثله مرتين مثال ذلك خمسة فان احده
حاشيتها اربعة والاخرى ستة ومجموعها عشرة وخمسة نصفها
فعلى هذا القياس يؤخذكم سائر الاعداد اذا اعتبروا
الواحد فليس له الا حاشية واحدة وهي اثنان والواحد نصفها
وهي مثله مرتين والعشرة ايضا كذلك خاصيتها تسعة خاصية
الواحد وذلك انها ليس لها من جنسها الا طرف واحد وهي
العشرون والعشرة نصفها وخاصية الاحد عشرا ان اول عدد
أصم فانه ليس له جز ينطق به ولكن يكون واحدا من احد عشروا

اثنين منه جزءا او جزين وكل عدد هذه صفته يسمى اصم خاصية
 الاثني عشر وهو اول عدد زائد وذلك ان كل عدد اذا اجتمعت
 اجزائه فكانت اكثر منه سمي عدد زائد وذلك ان لها نصفها وثلاثا
 وربعا وسدسا ونصفت سدس فاذا اجتمعت هذه الاجزاء
 كانت ستة عشر وهي اكثر من الاثني عشر وما من عدد الاوله خاصية
 واما تحقيق العدد من جهة حساب الغبار فمعلوم * * *
 * (فصل مشترك بين العدد والهندسة في الجذور والكميات)
 كل عددين اي عددين كانا ضرب احدهما في الاخر فان المجتمع من
 ذلك يسمى عدد مربع وان كان العددان متساويين سمي المجتمع
 من ذلك عدد مربع مجذور والعددان يسميان جذري ذلك
 العدد مثال ذلك اذا ضربت اثنين في اثنين يكون اربعة وثلاثة
 في ثلاثة يكون تسعة فكل واحد مربع مجذور وكل عدد من مختلفين
 اي عددين كانا ضرب احدهما في الاخر كان المجتمع من ذلك يسمى عدد
 مربع غير مجذور والعددان المختلفان يسميان جذرين ويسميان
 ايضا ضلعين لذلك المربع مثال ذلك اثنان في ثلاثة او ثلاثة
 في اربعة فان المجتمع يسمى مربعات غير مجذورات * * *
 * (في المجسم)
 * واعلم يا اخي بان كل عدد مربع اي مربع
 كان مجذورا او غير مجذور ضرب في عدد اخر اي عدد كان فان
 المجتمع من ذلك يسمى عدد مجسمه مكعبا مثال ذلك اربعة
 فانه عدد مربع مجذور ضرب في الاثنين الذي هو جزره فخرج ثمانية
 وكذلك ايضا التسعة اذا ضرب في ثلاثة التي هي جذره كان منه
 سبعة وعشرون والمكعب جسم عرضه وطوله وعمله متساوية ليست
 بسطوح مربعات متساويات متساوي الاضلاع قائم الزوايا له
 اثني عشر ضلعا متوازية وثمان زوايا مجسمة واربعة وعشرون زاوية

مسطحة * * * * * (في اللبني) * * * * *

وان ضرب العدد المربع المجدور في اقل من جذره سمي
المجتمع عددا مجسما لبنييا واللبني هو الذي طوله وعرضه
متساويان وسمكة اقل منها وله ستة سطوح مربعة
متوازي الاضلاع قائم الزوايا وله اربعة سطوح مستطيلات
وله اثني عشر ضلعا وكل اثنين منها متوازيان وثمانى زوايا
مجسمة واربع وعشرون زاوية مسطحة * * * * *

* * * (في الشري) * * *

وان ضرب المربع المجدور في اكثر من جذره سمي المجتمع من
ذلك عددا مجسما نيريا مثال ذلك اربعة فانه عدد مجدور
ضرب في الثلاثة الذي هو اكثر من جذرها فكان منه اثني
عشر فالاثني عشر ومثالها تسمى مجسمة نيرية والمجسم النيري
هو الذي سمكة اكثر من عرضه وطوله وله ستة سطوح مربعة
اثنان منها مربعات متقابلان متساويا الاضلاع قائم
الزوايا واربعة منها مستطيلة قائمة الزوايا متوازية الاضلاع
وله اثني عشر ضلعا كل اثنين منها متوازيان متساويان
وله ثمانى زوايا مجسمة واربعة وعشرون زاوية مسطحة

* * * * * (في اللوحى) * * * * *

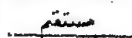


كل عدد مربع غير مجدور ضرب في ضلعه الاصغر في اللبني
في الاكثر هو النيري وان ضرب في اقل منها او اكثر فان المجتمع
يسمى مجسما لوحيا مثال ذلك الاثني عشر فانه عدد مربع
غير مجدور واحد ضلعيه ثلاثة والاخر اربعة فان ضرب في ثلاثة كان
مجسما لبنييا وان ضرب في الاربعة كان مجسما نيريا وان ضرب في اقل
من ثلاثة او اكثر من اربعة يسما مجسما لوحيا والمجسم اللوحى هو

الذي طوله أكثر من عرضه وعرضه أكثر من سمكه وله ستة سطوح
كل اثنين منهما متساويان متقابلان متوازيان وله اثني عشر
ضلعاً كل اثنين منها متوازيان وثمان ذوايا مجسمة وأربعة وعشرين
زاوية مسطحة * (بَاب) * * * *

* * (في الهندسة وهو الغومطيا) * *

وَأَعْلَمُ أَنَّ عِلْمَ الْهَنْدَسَةِ مِنَ الْعُلُومِ الْضَّرُورِيَّةِ كُلِّ مَا شَهِدَتْ
عَلَيْهِ فَهُوَ حَقٌّ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى وَأَعْلَمُ أَنَّ الْعَدَدَ تَكْيِيفَ الْإِزْمَةِ
وَالْهَنْدَسَةَ تَكْيِيفَ الْإِمْكَةِ وَالْدُنْيَا وَالْآخِرَةُ هُمَا الْإِزْمَةُ وَالْإِمْكَةُ
وَالْهَنْدَسَةُ هُمَا مَعْرِفَةُ الْمَقَادِيرِ وَالْأَبْعَادِ وَالْأَنْوَاعِ وَخَوَاصِّ
تِلْكَ الْأَنْوَاعِ وَمِمَّا هَذَا الْعِلْمُ مِنَ النِّقْطَةِ الَّتِي هِيَ رَأْسُ الْخَطِّ
وَالْمَقَادِيرُ ثَلَاثَةُ أَنْوَاعٍ هِيَ الْخَطُوطُ وَالسُّطُوحُ وَالْأَجْسَامُ وَهُوَ
الْهَنْدَسَةُ وَتَقْدِيرُ كُلِّ صَانِعٍ فِي أَوَّلِ ابْتِدَائِهِ فِي صِنَاعَتِهِ هُوَ الْهَنْدَسَةُ
وَتَقْسِيمُ الْمَقَادِيرِ الثَّلَاثَةِ الطُّولُ وَالْعَرْضُ وَالْعُمُقُ فَالْخَطُّ صِفَةٌ
وَاحِدَةٌ وَالسُّطْحُ صِفَتَانِ وَهُمَا الطُّولُ وَالْعَرْضُ وَامَّا
الْجِسْمُ وَالْجِسْمُ فَلَهُ ثَلَاثُ صِفَاتٍ وَهِيَ الطُّولُ وَالْعَرْضُ وَالْعُمُقُ
وَالنِّقْطَةُ أَصْلُ الْخَطِّ وَالْخَطُّ أَصْلُ السُّطْحِ وَالسُّطْحُ أَصْلُ الْعَمَقِ

* * * (بَابُ فِي الْخَطُوطِ) * * *

وَالْخَطُوطُ ثَلَاثَةٌ خَطٌّ مُسْتَقِيمٌ مِثْلُ هَذَا  مُسْتَقِيمٌ
وَالثَّانِي الْمُنْقَوِّسُ مِثْلُ هَذَا  مُنْقَوِّسٌ
وَالثَّلَاثُ الْخَطُّ الْمَخْنِيُّ مِثْلُ هَذَا  مَخْنِيٌّ

والمساوية من المخطوط مثل هذا
والمساوية هي التي اذا كانت في سطح واحد واخرت في كتمان
الجهتين اخراجا لا يلتقيان ابدا مثل هذا ^{متساويان}
والمساوية هي التي تماس احداهما الاخرى ويجدت زاويتان مثل
هذا ~~متساوية~~ والمنقاط عتري هي التي تحدث من تقاطعها
اربع زوايا مثل هذا + **فصل**
اذا اقام خط مستقيم على خط آخر قايما مستويا يقال
عند ذلك للمخط القائم العمود وللناظم القاعدة مثل هذا
وكل خط يقابل زاوية ما يقال له وتر تلك الزاوية ^{قاعدة}
التي يقابلها مثل هذا  وكل خط يخرج من زاوية
وينتهي الى اخرى يقال له قطر المربع مثاله هكذا
وكل خط يخرج من زاوية المثلث وينتهي
الى الضلع المقابل لها ويقوم على الخط المقابل
على زاوية قائمة فيقال لذلك الخط مسقط
المخرج ويقال له العمود ويقال للمخط الذي وقع عليه مسقط
المخرج القاعدة مثل هذا  والزوايا نوعان مسطحة ومجسمة
والمسطحة التي يحيط بها خطان على غير استقامة مثل هذه
ان زوايا المسطحة تتنوع من جهة المخطوط ثلاثة انواع اما
من خطين مستقيمين مثل هذا  او خطين مقوسين
مثل هذه  او احدهما مقوس والاخر مستقيم مثل
هذه  والزوايا التي تحيط بها خطوط مستقيمة
تنوع من جهة المكعبة ثلاثة انواع قائمة ومنفرجة وحادة
فالقائمة هي التي اذا اقام خط مستقيم على خط آخر قايما
حدث من جنبه زاويتان متساويتان كل واحدة منهما يقال



والمساوية هي التي تتلقى في احدى الجهتين وتختبط زاوية واحدة مثل هذا

بعضاً من داخل وخارج ولا تقاطع مثل هذا
 واما المخطوط المثلثية تركتها والحمد لله




*(في ذكر السطوح) *

الشكل هو السطح يحيط به خطان او خطوط الدائرة
 هو شكل يحيط به خط واحد نصف الدائرة شكل يحيط
 به خطان احدهما مقوس والثاني مستقيم

في انواع الاشكال المستقيمة المخطوط

الاشكال التي يحيط بها خطوط مستقيمة اولها الشكل
 المثلث وهو الذي يحيط به ثلاثة خطوط واه ثلاث زوايا
 مثل هذا  مثلث
 وبعده المربع وله
 اربع زوايا  مثل هذا




وبعده الخمس وهو الذي يحيط به
 خمسة خطوط وله خمس زوايا  مخمس
 وبعده المسدس وهو الذي يحيط به ستة خطوط
 وله ست زوايا مثل هذا  مسدس
 ونرى ان الاشكال كثر ايد العدد وقد بينا ان المخطوط
 يظهر طولها الحاسة اليهم من النقط اذا انتظمت فاقصر
 خط من نقطتين مثل هذا  ثم من ثلاث

 ثم من اربعة  ثم من خمسة 
 ينزايد واحداً واحداً كثر ايد العدد على التسعة

الطبيعي واصغر شكل مثلث من ثلاثة اجزاء ثم من ستة
 ثم من عشرة ثم من خمسة عشر وعلى هذا القياس يتزايد
 دائما **واما الاشكال المربعة** فاولها نظم من اربعة اجزاء
 مثل هذا وبعده من ستة عشر وبعده من خمسة وعشرين

(فضل في بيان المثلث)

انه اصل لجميع الاشكال تقول ان الشكل
 المثلث اصل لجميع الاشكال المستقيمة المخطوط
 والمخطط اصل للسطوح والسطح اصل للاجسام
 كما بينا قبل هذا وذلك انه اذا اضيف شكل مثلث الى
 شكل مثلث مثله حصل من جملة شكل مربع
 وان اضيفنا اليها مثلث اخر حصل من ذلك  بمخمس
 مثل هذا **السبع** وان اضيف اليهم شكل اخر
 مثلث حدث شكل مسدس مثل هذا



وان اضيف اليها شكل اخر
 مثلث حدث شكل مسبع مثل هذا

مربع



شكل

وكذلك الشكل المثلث بزيادة مثلث مثل

مثن



هذا شكل

هكذا دائما يتزايد كلما يتزايد الاعداد من الاحاد
وان من المخطوط تتركب السطوح وان من النقطة
تتركب المخطوط ومن المخطوط تتركب السطوح ومن
السطوح تتركب الاجسام والحمد لله على التمام وحسن
اولئك رفيقا والحمد لله رب

العالمين وصلى الله
على سيدنا محمد وعلى
اله وصحبه
وسلم
آمين
٢

ويليه الجزء الثالث من كتاب الدليل لاهل العقول
لباغى السيل بنور الدليل واوله كتاب الرسائل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ. وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَكَلَّمْ

الجزء الثالث من كتاب الدليل لأهل العقول لباع السبيل

ينور الدليل لتحقيق مذهب الحق بالبرهان والصدق

كتاب الرسائل * * * * *

الحمد لله رب العالمين بحمده كلها ما علمنا منها وما لم نعلم على
جميع نعمه كلها ما علمنا منها وما لم نعلم لدى جميع خلقه ما علمنا منها
وما لم نعلم والصلاة على محمد عبده ورسوله وخاتم النبيين وعلى
جميع الانبياء والملائكة والمرسلين والمسلمين اجمعين (اما بعد)
فان عبد الله بن الشيخ سليمان اوقفني على كتابك الاعز الاجل فقرته
وفهمت مضمونه وذكرت فيه مسألة الرضى والسخط وما اعتراك
فيها من التخيير الى آخر الفصل اعلم يا اخي انك تخيرت فيما ينبغي
ان يتخيره فيه المتبحرون وهتبل به المتدينون لقلة مبلغ علومنا و
لِعظم الثوبة فيها في ديننا ولكن الله المستعان وهو حسينا ونعم
الوكيل اعلم يا اخي ان هذه المسألة سالت فيها ثلاث شروط
اولها اصابه وجه الحق عند الله تعالى فيها فهذا وجه والثاني اقامة
البرهان على صواب المصلي وخطا المخطي فيها فهذا ثان والثالث
ان يكون البرهان تبراسا طعنا قاطعا ومن لنا يا اخي باصا به وجه
الحق عند الله الاتوفيق الله تعالى واقامة البرهان الابعون الله تعالى
وايضاحه حتى يكون بينا ساطعا نيرا قاطعا الا باذن الله تعالى ومن
لنا بك يا اخي بان تنظر الى ما نوره عليك ونصدره عنك بعين الرضى
لا بعين السخط بتأييد وتسد يد من الله تعالى والمعدرة اليك
يا اخي ما نجد من ضعف النفوس وضعف العقول فاعنا عليك
بالذهن الحاضر والعقل الوافر والفهم الثاقب والتأمل الواصب

حتى يتضح الجمل ويتبين المشكل وان تحمل كلامنا على احسن وجهه
 وقد قال الله عز وجل فخذوا باحسن اعمال ان من اراد ان يوقر
 الصواب في نفوس المستمعين لابد وان يكون في كلامه تمثيل وتشبيه
 واستعارات ومجاز والكلام لا يتكلم من هذا النمط وفيه مغلق
 للآلة المشاعب الملد المذهب ولكن اذا ظهرت المعاني التي اردنا
 والوجه الذي قصدنا فيها علينا ولا بد لنا من المتعلق بالالفاظ دون
 المعاني راض وقانع بالقشرون اللب ان لا ترى الى قول الله عز
 وجل كيف اعتذر الينا وقال فخذوا باحسنها وقال الذين يستمعون
 القول فيبتغون احسنه اولئك الذين هداهم الله واولئك هم الاملون
 الابواب فالله تعالى يا اخي يحملك وايانا على السداد ويؤيدك
 ويهيك سبيل الرشاد ويسدك ونحن نريد ان نقدم بين يدي
 كلامنا مقدمات ثم نشرع بعد ذلك في ايضاح الحق والبرهان
 عليه ان شاء الله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وذلك يا اخي
 انه محال ظهور الفرع قبل ثبوت الاصل ومحال ان يبرهن مبرهن على
 حق او باطل بوجوه البرهانات الى من لا يعرف البرهان ولا يقربه فاذا
 ما عرف وجوه البراهين واقربها امكنك الكلام معه فان لم يف
 بالشرطين جميعا كان الكلام معه لغوا ولا بد من معرفة الحق واقراره
 به وقد تيقنت يا اخي بان حجج القرآن اعظم الحجج وبراهينه اعظم
 البراهين ولن ينفعل في جاهل منكر حتى يقع الكلام في تثني القرآن
 اولا انه حق من عند الله تعالى فهذا لا نشرع في ايضاح القرآن له وكما
 انه محال يا اخي ان يرى اللون من فقد البصر ويسمع الصوت من فقد
 السمع ومحال ان يستعمل الخوفا قد اللغة وان يحسن اللغة انكم
 وان يكون انكم من ليس موجودا فاذا حصل الوجود امكن انكم
 واذا انطلق اللسان امكن الكلام واذا امكن الكلام امكن النحر

ومحال ان يعرف الحق ويقر به عن لا يعرف البرهان ومحال ان يعرف
البرهان من لا يعرف طريقه وهكذا اعادة الله تعالى في الامور كلها
فالمقدمة الاولى توكيد للبرهان وتمهيد طريقه وذلك ان العلوم البرهانية
لا تنطبق الى العباد الا من احدث ثلاثة اوجه اما عقلية واما لغوية واما
شرعية والعلوم العقلية قوانين والعلوم اللغوية قوانين والعلوم
الشرعية قوانين ولكل واحد كل واحد مطمع وعلى هذه العلوم الثلاثة
يبنى البرهان ومنها يتركب فمن لم يحسنها ويتعرف طريقها استعجمت عنه
براهين الدنيا فضلا عن برهان واحد منها وان لا ادري ان كنت تحسنها
او لا تحسنها فلو علمت انك ممن يحسنها لا قصرت لك عن ايضاح الحق
في سطرين ووضح لك البرهان في كلمتين ولكن يا اخي ساسخ لك في
ايضاحها واظهار معانيها حتى تكون طرق البرهان وسبل الحجاج عند
موجودة مدخرة عتيقة ان شاء الله لتحقيق الحق وابطال الباطل
والله المستعان وانما وقعت المغالطات بين الخصوم من تضيقهم
معرفة هذه الاصول فلم يابطلوا عطلوا ويعتصروا على البرهان ثلاثة
الفاظ برهان صحيح وممهور صريح وخطاب فصيح وهذه الطرق
الثلاثة هي التي سلكت بنو آدم في الدعا الى اعتقاداتهم ومذاهبهم
فمن بنى برهانه على الحد والقياس والطرد والانعكاس كان برهانه
صحيحا في العقلية والبرهان الممهور الصريح هو الذي تقع المغالطة
في طريق استعماله من احد الخصمين فيفترقان على غير طائل والبرهان
في الخطاب الفصيح اقامة الحق والباطل في نفس المخاطب حتى يعتقد
من غير ما دليل ولا برهان صحيح ولا تمويه صريح فان سلك فيه
طريق الحق كان حقا وان سلك فيه طريق الباطل كان باطلا ويسوء
للامر من والتمويه ليس فيه الا الباطل والبرهان ليس فيه الا الحق
فاحتزما قدرت من التمويه ولا تركز الى القول الفصيح حتى يقع

البرهان الصحيح والبرهان الصحيح كما ذكرت لك هو الحد والمقياس
 هو الطرد والانعكاس وقد بينت لك أولاً على تحقيق المعاني وأطراح
 الالفاظ وأعلم أن وصولك إلى معرفة المعاني بثلاث مقامات
 أحداها هلملة والثاني ماهية والثالث كيفية فالمهلملة
 هي ذات الشيء ولن تفيد لك برد اليقين والماهية هي رسمه والرسم
 قديمين وقد لا يبين والكيفية هي حده والحد هنا لك الحق المبين
 فمن لا يعرف الشيء لا بداته ولا بشئ من صفاته لم يحل منه بطلان
 ولم يقر الا بقول قائل ومن عرفه برسمه كان بين ومن عرفه بحده صح
 اعتقاده وثم فؤاده وانطلق لسانه وظهر بيانه وأبى ابنك
 حقيقة هذه الوجوه الثلاثة وإذا قال لك رجل مثلاً ظهر بالاسم
 عندنا شيء موجود في ناحية البلد فاعجب الناس هل ظفرت من
 هذا الخبر بفائدة أو ترجع إلى نفسك منه بفائدة فهذه معرفة
 الهلملة وهو معرفة هل هو ومعناه موجود أو غير موجود وهو اخبار
 عن وجود الذات وأما معرفته برسمه بأن يقول لك رجل رأيت
 رجلاً وافقاً فاعجبني فهذه معرفة الماهية وهي معرفة بعض صفاته
 في الرجولية والذكورية والوقوف وهذه معرفة الرسم فانت منه
 على ألواح لم تضبطه كل الضبط ولم تسقطه كل السقط وأما
 معرفته بحده بأن يقول لك رأيت انساناً ناحياً فعلاً فهذا هو الحد
 الصحيح الذي يمنع ما ليس منه أن يدخل فيه وما هو منه أن يخرج
 منه وحسبي بالله وحده وارجع الآن إلى ذكر الطرق الثلاثة نمر
 لك فيها رموزاً تتعرفها وتضبط القابها الحين الحاجة اليها
 وذلك أن هذه العلوم الثلاثة المذكورة ينقسم كل علم منها إلى
 اقسام ثلاثة فالعقلية تنقسم ثلاثة اقسام وجوب الوجوب
 وجواز الجواز واستحالة المستحالات والعلوية تنقسم ثلاثة

اقسام اسماء وافعال وحروف والشرعية تنقسم ثلاثة اقسام اصل
ومعقول اصل وقياس وتنقسم هذه الاقسام الى اقسام اخرها
لاصلية تنقسم ثلاثة اقسام الكتاب والسنة ورأي المسلمين في
معقول الاصل ينقسم ثلاثة اقسام لحن الخطاب ومجوى الخطاب
ودليل الخطاب والقياس ينقسم ثلاثة اقسام ارتباط الفروع
بالاصول واستصحاب حال العقل والاستحسان وأما الشرعيات
فان الكلام يطول في شرحها على قلة حاجتنا لهذه المسائل وإنما
ذكرتها لك لتحصل القابها وتحكم اقسامها الى حين التفسير لئلا
يخذلك بشئ منها فيضرك عند التخصيل وأما العقليات والفقوت
فستشير لك ان شاء الله الى بلع تضبطها للحاجة الماسة اليها
في مسئلتنا هذه والله الموفق للصواب وقولنا وجوب الواجبات
فان الله تعالى خلق المكلف وركب فيه العقل وعزز في العقل هذه
العلوم الثلاثة وجعلها فطوية لم تختلف العقلاء عليها منها
وجوب الواجبات كدلالة الفعل على فاعل والصنعة على صانع
والحدث على محدث ففي فطرة كل عاقل انه ان ثبت عنده حدوث
شئ ثبت عنده وجود صانعه وهذه من الواجبات وهي مسألة
شيخنا ابي نوح سعيد بن زنجيل رضي الله عنه مع وزراء ابي تميم
معاذ حين سألهم ما الدليل على ان هذه الصنعة صانعا فاشروا
في الجواب وأخذوا في الادلة ولم يصنعوا شيئا فقال ابو تميم
اجيبوا ابن زنجيل من حيث يفهم قال الشيخ فنظرت الى وجهه
فرايته ملتبسا فردت اليه المسألة فقال اعدسوا لك فاعذته
فقال قولك صنعة دليل على ان لها صانع وقنع الشيخ رضي الله
عنه بهذا الجواب ولكن لم يرد مطالبته بما ورد ذلك وليست
المسألة الاولى الامزجة العقل لا من جهة الدلالة وإنما

الدلالة في تثبيت الصنعة انها صنعة وامام اوارا ذلك فقلبي بمن
 الواجبات معرفة بقاء القديم واستحالة القضاء عليه وان من سبق
 الحديث فقديم وان من عرفته حيا عرفته موجودا وان من عرفته
 عالما عرفته حيا وان من عرفته قادرا عرفته عالما وان من عرفته
 مريدا اكارها عرفته قادرا ومن عرفته راضيا ساخطا عرفته مريدا
 كارهها ومن عرفته فاعلا عرفته راضيا ساخطا وهذه المسائل
 من ضروريات العقول والمسالمة مطبوعة ومنعكسة تتعكس
 المسألة وان من عرفته فاعلا عرفته راضيا ساخطا ومن عرفته
 راضيا ساخطا عرفته مريدا كارهها ومن عرفته مريدا كارهها عرفته
 قادرا ومن عرفته قادرا عرفته عالما ومن عرفته عالما عرفته حيا
 ومن عرفته حيا عرفته موجودا وليس كل من عرفته موجودا عرفته
 حيا وهو الذي يدل لك على ان الوجود ليس بصفة وان كون
 الموجود حيا من الجائزات وكون الحي موجودا من الواجبات فاذا
 اطرد لنا هذا وانعكس في ان الحي فاعل وان الفاعل حي فليس يصح
 في العقول كون الحي لافاعلا ولا كون الفاعل لاحيا فلهذا قلنا انه علم
 ضروري لا يتطرق اليه الشك واعلم ان الحب والبغض كال
 الرضى والسخط وان الولاية والعداوة كالحب والبغض حتى
 لا يقع التكرار بعد هذا الا انها قريبة البعض من البعض الا انها فوق
 الفعل دون الارادة والكراهة والارادة والكراهة دون القدرة
 وفوق الرضى والسخط واخواتها والقدرة دون العلم وفوق
 الارادة والكراهة والعلم دون الحياة وفوق القدرة والحياة
 دون الوجود وفوق العلم ومهما تتبعتها من فوق الى اسفل كانت
 عمومها ومهما تتبعتها من اسفل الى فوق كانت خصوصا من عموم
 واختلاف اهل العلم في النظام فقال بعضهم العلم نظام الكل

وقال بعضهم القدرة نظام الكل وقال بعضهم الحياة نظام الكل
 ولذلك قال بعضهم انها ليست بصفة ويذهبون بها الى الذات
 وليس على الجميع ضرر والاضرورة والذي اعيل اليه ان الحياة هي
 النظام لان حد الخبر الفاعل لكل حي فاعل وكل فاعل حي وقد اطر د
 وانعكس فماذا كان ذلك كذلك فلن يستقيم الفعل من حي حتى
 يكون عالما قادرا يريد اكارها راضيا ساخطا فاعلا فاذ كان
 حقيقة الحي هو الفاعل والحي يقتضى الصفات التي ذكرنا والفاعل
 يقتضى ما دون ذلك وهو الامر والنهي يستدعيان الطاعة
 والمعصية والطاعة والمعصية يقتضيان بيان المطيع والعاصي
 ويستوجبان الثواب والعقاب وهما الجنة والنار وليس في الرحمن
 الا الفاعل والفعل فقد اشتمل اسم الحي الفاعل على الكل بالية
 الاشارة بقول الله عز وجل لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه
 سنة ولا نوم في نص عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انها اعظم آية في القرآن واشار بعضهم الى ان فيها اسم الله الاعظم
 ما ذاك الا لما تضمنته من الدلالة على الله عز وجل وهذه العلوم
 التي نؤمنها اولها من ضروريات العقول المذكورة في الجملة الا ان
 غلط غلط على هذه الالفاظ وتحتها غير معانيها وغلطت فوقان
 الدهرية واصحاب الطبايع ومع ذلك لم يهد ما هذا الاصل والذهرية
 تقول ان العالم قديم فلم يثبتوا حدا ولا محدا واصحاب الطبايع
 قالوا فاعل الكل الطبيعة وانما هو الفاعل هو الطبيعة وهو
 قولنا الا انهم غلطوا فسموه طبيعة وسميناه الاها فسلمنا من
 اصحاب هذين المذهبين وقولنا وجواز الجاز ان هو ما
 استوى في العقل وجوده وعدمه ليست احدي الحاليتين
 به اولى من الاخرى كنزول المطر وصدق الخبر في قولنا

استحالة المستحيلات فظاهر عليه كالأول لا يكون اثنين واحدا
 في حالة واحدة وخياميتا وموجودا ومعدوما في حالة واحدة ولو
 قدرنا منه مسئلة واحدة لوان رجلا قال لنا ان عندنا فرسا يكون
 شرقا ويكون غربا في حالة واحدة لقلنا محال ولو قال انه يكون
 في غير بلدكم هذا وينقاس في البلاد القلانية لقلنا محال ولو قال
 انه قد كان في الاعصار الماضية والامم السالفة لقلنا محال
 ولو قال ان في الادوية والعقاقير ما استعملته انفق لقلنا محال
 ولو قال هبكم عرفتم ذلك في انفسكم فما عليكم في غيركم قلنا محال
 عرفناه بقضية العقل وحكم الشاهد على الغائب في العقليات
 كلها اسواء واستحالته فلو انشاع ذلك لكان القديم حديثا والحديث
 قديما والاستحالة المحقق تبطل الكل وقولنا في اللغويات واما
 اللغوية فان الله تعالى لما اراد ان يخلق هذا الخلق المكلف خلق
 له العقل وفتق له الاذان للسمع واللسان للنطق ليفهم ويفهم
 فقسموه ثلاثة اقسام اسماء وافعال وحروف فالاسماء دلالات
 على الذوات والاعيان والافعال دلالات على الحدود والزمان
 والحروف دلالة على معاني البيان فمن لم يعرف ابنية الاسماء
 وتصاريف الافعال ومعاني الحروف انسحق من الكلام والبيان
 لاسيما النحو والاعراب خصوصا للسان العرب فمن لم يحكم ما
 هنالك اختل عليه الخطاب وظهر في كلامه الاضطراب والحاجة
 الماسة الى الكلام لانه قامته حجة الله تعالى على العباد وبه يتبين
 الى الاعراض والمراد يقرض في هذا مسألة واحدة ولوان قارا
 قرا انا فتحمنا لك فتحمنا اليك فتحمنا اليك فتحمنا اليك فتحمنا اليك
 فلو قرأه انا فتحمنا لك فتحمنا اليك فتحمنا اليك فتحمنا اليك فتحمنا اليك
 انا فتحمنا لك فتحمنا اليك فتحمنا اليك فتحمنا اليك فتحمنا اليك

بالتخفيف انا فتحنا لك فتحا مبينا كان فاتوا ولو قال انا فتحنا لك فتحا
 مبينا معناه في وقت فتحنا لك فتحا مبينا مأخوذة من قوله غير ناظرين
 انه لبطلت فائدة الكلام ولو قال انا فتحنا لك فتحا مبينا كان لحننا
 وهكذا اقوالهم لغة العرب فلو انشاع لاحد ان يبدل منها شيئا لم يبلغ
 الخطاب مداه وقالت الله عز وجل حرمت عليكم الميتة والدم و
 لحم الخنزير فلو ذهب ذاهب الى ان الميتة هو البول والدم هو الخمر
 والخنزير هو الحمار لتبطلت معاني لغة العرب فالاول ابطال فائدة
 الاعراب والنحو الذين خص الله بهما لسان العرب وجعلها لهما وشيا
 وزينا فاعطوا اجمال الله في لسان العرب فكفروا والاية الاخرى ابطال
 الغرض والمراد بتبديل حقائق الاشياء على المعتاد فلا يصح لاحد ان
 يجعل اسما فعلا او حرفا او فعلا اسما او حرفا اسما او فعلا حرفا
 فلو كان لبطلت المعاني وعميت العقول عن البيان وصار الكلام كالمثابة
 واصا دلالة الاسماء على الذوات والاعيان فليس تخفى ذلك على احد
 لو قلت هذا زيد لدل على عينه دون زمانه وكذلك لو قلت زيد خارج
 لدل على عين الخروج دون الوقت والزمان ودلالات الاسماء دلالة
 الاقادة والاشارة ولم يدل قوله خارج على زمان مخصوص بعينه
 لا ماض ولا مستقبل ولا حال ويسوع لكل واحد من هذه الازمنة و
 ذلك الى نية المتكلم فان اراد به زمانا مخصوصا فهو ذلك الزمان
 بعينه وصار اسم فعل وان لم يرد واحدا بعينه واطلق كان الاسم
 بدنا ومن هاهنا نقبس معرفة اسماء الابدان من اسماء الافعال ومنه
 جواز اسم خالق ورازق على الله سبحانه فيما لم يزل وحسبنا الله ونعم
 الوكيل * (فصل ك) * واعلم يا اخي ان اكثر ما يوجب
 الاختلاف بين المتناظرين تعلقهم بالالفاظ دون المعاني فمن تناظر
 في أمر لم يظهر معناه ولم يتبين غرضه ومغراه كان للتناظر ان

كالأحوالين كل يجعل على شأ كلته ويكوع في غير مشرع صاحبه ونحن
 الآن ان شاء الله نشرح في وصف الحق الذي اعتقدناه واخذناه على
 اسلافنا تقليدا وتلقينا وبرهانا * (بَابُ) * ايضا
 الحق الذي اعتقدناه بالله سبحانه وذلك ان الله تعالى خلق الخلق
 وخلق منه هذا الجنس العالي العقل المكلف وجعلهم في اعلا الدرجات
 واختصهم بالعقول وفقق الالسنه بالنطق والكلام وفقق الاذان للسمع
 ليتوصلوا الى الاغراض وعلمهم اسماء الاشياء وحد لهم حدودها
 كما قال عز من قائل وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ
 فَقَالَ أَقْبِلُوا بِأَسْمَائِهِمْ هَؤُلَاءِ إِنَّكُمْ صَادِقِينَ قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ
 لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ
 فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
 وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ * فعند ذلك أمر الله عز وجل
 الملائكة بالسجود تفضيلا لآدم عليهم معرفة الاسماء فقالوا وَإِذْ قُلْنَا
 لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ
 الْكَافِرِينَ وجعل الله الفعل والحرف من الكلام تابعا للافضل
 وجعل لها موازين لغوية وقضى عليها بالموازين العقلية تمهيدا وتوكيدا
 للموازين الشرعية لان نسبة صناعة المنطق الى القلب كنسبة
 صناعة النحو الى اللسان وحكم المنطق في المعقولات بحكم النحو
 في المقولات وليس في الوجود الا الخالق والمخلوق فلم تغرد الرب
 نفسه بلغة مخصصة يعرب لنا بها عن نفسه لا يشاركه فيها خلقه
 فاللغة ولدها يتعارب وبها يتناصف وجعلها في حقا حقيقة
 لا مجازا وفي حقه مجاز الحقيقة ومن وجه آخر في حقا مجازا الحقيقة
 وفي حقه حقيقة لا مجازا لانه ليس كمثل شئ وهو السميع البصير
 فعرفنا الله تعالى حقيقة الوجود والحياة والعلم والقدرة والارادة والكره

والرضى والسخط واخواتها والامر والنهي والطاعة والمعصية
والمطيع والعاصي والثواب والعقاب والجنة والنار فهذه احدى
عشر مقامة فالاولى منها اثبات الخمس التوالتى صفات والخمس
الاخر افعال وان غلط في كل مقامة منها غلط وستشرح ذلك اذا
صرنا اليه ان شاء الله فتحقيقة الوجود في متعارفنا المعهود
فيما كوننا تحت المكان والزمان هذه حقيقة الوجود فنقول فلان
موجود وفلان معدوم بعكسه وجود البارى سبحانه بخلاف
الاول وهذا الوجود غير معقول الامن جهة الشرع بدليل قوله
ليس كمثله شئ وهو السميع البصير ولهذا قلنا ان الإعبار عنه
في حقنا مجاز اذا قصرت عقولنا ان نعقل كنه وجوده وأما حقيقة
وجود الله وصفاته في ذاته فهو اولى بالحقائق من وجودنا وصفاتنا
للمقصد الشامل لنا عن كمال وجوده وصفاته ودوامه اذ صفاته
جل وعلا فوق النطق وصفاتنا تحت النطق وليس الوجود ان يصفتين
على حال انما هما اثبات الذاتين وحقيقة الحياة في متعارفنا
المعهود فينا كون الروح في الجسد وهو عرض من الاعراض وحياة
البارى سبحانه انما هي صفة ذاتية لاهي عرض ولا هي غيره وحقيقة
العلم في متعارفنا المعهود فينا تحلى العلوم في نفس العليم واعتقاد
الشئ على ما هو به وهو عرض من الاعراض وعلم البارى سبحانه
ليس كذلك انما هو صفة ذاتية لاهي عرض ولا هي غيره وحقيقة
المقدرة في متعارفنا المعهود فينا استطاعة توجب الفعل فينا
وهي عرض من الاعراض وقدرة البارى سبحانه ليست كذلك
وانما هي صفة ذاتية لاهي عرض ولا هي غيره وحقيقة
الارادة والكره في متعارفنا المعهودتين فينا فالارادة ميل النفس
الى شئ والكره عكسه وهو نفور الطبع عنه وهما عرضان من الاعراض

وَاَرَادَ الْبَارِي سُبْحَانَهُ وَكُرْهُهُ لَيْسَ كَذَلِكَ إِنَّمَا هَا صِفَتَانِ ذَاتِيَّتَانِ
 لَهَا عَرَضٌ وَلَهَا غَيْرُهُ وَحَقِيقَةُ الرِّضَى وَالسُّخْطِ فِي مَعَارِفِنَا الْعَمُورِ
 فَسَيَا قَبُولِ النَّبِيِّ وَإِثَارُهُ عَلَى غَيْرِهِ وَالسُّخْطِ عَكْسُهُ وَهِيَ عَرَضٌ
 مِنَ الْأَعْرَاضِ وَرِضَى الْبَارِي سُبْحَانَهُ وَسُخْطُهُ لَيْسَ كَذَلِكَ إِنَّمَا هَا
 صِفَتَانِ ذَاتِيَّتَانِ لَهَا عَرَضٌ وَلَهَا غَيْرُهُ الْحُبُّ وَالْبُغْضُ سَبِيلُهُمَا
 سَبِيلُ الرِّضَى وَالسُّخْطِ وَالْوَلَايَةُ وَالْعِدَاوَةُ سَبِيلُهُمَا سَبِيلُ الْحُبِّ
 وَالْبُغْضِ وَهَذِهِ الْمَقَامَاتُ الثَّلَاثُ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٌ
 وَمِنْهَا هُنَا ابْتِدَاءُ الْعَالَمِ الْفِعْلُ وَالْقَطَاعُ اسْلُوبُ الصِّفَاتِ وَهُوَ
 الْأَمْرُ وَالنَّهْيُ وَحَقِيقَتُهُمَا التَّكْلِيفُ وَهُوَ حُلُّ مَا يَشُقُّ عَلَى النَّفْسِ
 فَعَلُهُ وَالطَّاعَةُ وَالْمَعْصِيَةُ تَنْتِجَتَا الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ وَالطَّاعَةُ مَا أُوجِبَ
 إِلَيْهِ عَلَيْهِ الثَّوَابُ لِقَاعِلِهَا وَالْمَعْصِيَةُ بِأَعْكَسِ هِيَ فَعْلُ الْعَبْدِ
 وَالْمَطِيعِ وَالْعَاصِي اسْمَانِ مَلَا زَمَانَ التَّنْسِيْتُهُمَا إِلَى فِعْلٍ مَخْصُوصٍ
 بِأَحَدِ الْأَرْزَمَةِ الثَّلَاثَةِ كَأَنَّا اسْمُ فِعْلٍ وَإِنْ أَطْلَقْتُمَا لِلْأَرْزَمَةِ الثَّلَاثَةِ
 كَأَنَّا اسْمَ بَدَنٍ وَالثَّوَابُ خِزَاءُ الْمَطِيعِ وَالْعِقَابُ عَكْسُهُ وَالْجَنَّةُ هِيَ الثَّوَابُ
 وَالنَّارُ هِيَ الْعِقَابُ وَسَنُلَوِّحُ هَا هُنَا بِفَصْلِ مَخْتَصِرِيْنِهِ عَلَى وَجْهِ
 الدَّلَالَاتِ عَلَى هَذِهِ الْمَقَامَاتِ الْأَحَدِي عَشْرَةِ مَقَامَةٍ فَكَانَ
 قَالَ قَائِلٌ مَا الدَّلِيلُ عَلَى جُودِ الْبَارِي سُبْحَانَهُ قُلْتُ أَظْهَرَ الْفِعْلُ
 وَعَلَى حَيَاتِهِ صُدُورُ الْفِعْلِ وَعَلَى عِلْمِهِ اتِّقَانُ الْفِعْلِ وَعَلَى قُدْرَتِهِ حَاجَةُ
 الْفِعْلِ وَعَلَى ارَادَتِهِ تَمَيُّزُ وَقُوعِ الْفِعْلِ وَعَلَى كُرْهُهِ عَكْسُهُ وَعَلَى رِضَا
 قَبُولِ الْفِعْلِ وَعَلَى سُخْطِهِ عَكْسُهُ وَعَلَى حُبِّهِ اصْطِفَاءُ الْفِعْلِ وَعَلَى بُغْضِهِ
 عَكْسُهُ وَعَلَى وَلَايَتِهِ اصْطِنَاعُ الْفِعْلِ وَعَلَى عِدَاوَتِهِ عَكْسُهُ وَعَلَى ثَوَابِهِ
 وَعِقَابِهِ حُكْمَتُهُ وَعَلَى جَنَّتِهِ وَنَارِهِ شَرْعُهُ فَهَذَا الَّذِي أَرَادَ زَامَنُ تَقْرِيرِ
 الْحَقِّ فِي أَنْفُسِ الْمُتَقَلِّدِينَ وَسَيَنْشُرُ الْآنَ فِي إِقَامَةِ الْبِرِّ هَذَا الدَّلِيلُ وَالْبِرُّ هَا
 الْمُتَقَلِّدِينَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَآلَهُ الْمُسْتَعَانُ فَتَحَى الدَّلِيلُ وَالْبِرُّ هَا

الصحيح فإن قال قائل ما الدليل على صواب ما قلتم في الرضى والحب
والنحو والبغض والولاية والعداوة أنها صفات الله تعالى في ذاتة
قلنا وبالله التوفيق من أحد ثلاثة أوجه أحدها من العقليات
الضرورية وذلك ما شرحناه في كون الحي مرتباً بصفاته التي
لا تنفك من واحدة منها إلا كان مواناً وهي العلم والقدر والإرادة
والرضى والحب والولاية ويكون مع ذلك فعالاً فهذه حقيقة الحياة
لا يعقل غيرها إلا ترى أنك إذا قلت رأيت حياً اقتضى فعالاً
وإن قلت رأيت فعالاً اقتضى حياً وإن قلت رأيت حياً لا فعالاً
أكذبك الوجود وكذلك لو قلت رأيت فعالاً لا حياً أكذبك
الوجود والمعنى في الحي والفعال واحد فتقول حتى يقتضى الحياة
والعلم والقدر والإرادة والرضى والحب والولاية والفعل وقولك
فعال يقتضى الفعل والولاية والحب والرضى والإرادة والقدر و
العلم والحياة ضرورة فإن قلت حياً اقتضى صفاته من العلم
إلى أوائل أفعاله وإن قلت فعالاً اقتضى صفاته من لدن أفعاله
إلى وجوده ولن يصح من موجود إذا كان حياً إلا أن يكون عالماً ومن
عالم إلا أن يكون قادراً ومن قادر إلا أن يكون مريداً أكادها ومن
مريد كاره إلا أن يكون راضياً ساخطاً ومن راضٍ ساخط إلا
أن يكون محباً مبغضاً ومن محب مبغض إلا أن يكون موالياً معادياً
ومن موالٍ معادٍ إلا أن يكون فعالاً فالحب والبغض والولاية والعداوة
من قبيل الرضى والسخط فاضني عن أعادتهما وإن خربت الرضى
والسخط خربت غيرك الإرادة والكراهية وغيركم القدرة وغيركم
سواءكم العلم وغيركم من وراءكم الحياة فبطل الوجود والفعل والخلق
فتبارك الله أحسن الخالقين ولا حاجة لواحد من هؤلاء على الآخر
إلا بآثبات الكل أو بابطال الكل وإن قالوا

يصح لأحد أن يبطل الإرادة والقدرة والعلم لأنها صفات قلنا قد
قال قوم من المعتزلة أن الإرادة حكم وفعل وقالت الأشعرية أن
القدرة والعلم معيان لا صفتان فما حجتكم عليهن ولزني فصلوا وإمامنا
استثقل من اصحابنا أن يكون الكره صفة فأنما يقع الاستثقال على الكره
والكراهة والاستكراه والذي عندي أن الكره من صفات الذات
والله المستعان والوجه الثاني في اللغة وذلك أننا عرفنا المقررة
بين الوصف والواصف والصفة والموصوف من اللغة فالوصف
فعل الواصف والصفة نعت الموصوف فاطبقت الامة على أن الصفا
النفسيانية صفاتنا وهي اعراض حالة فينا فقلنا نحن ان كل ما كان
صفة لنا نفسيانية كان لله صفة ذاتية وقد اجتمعت الامة على أن
الرضى صفة الراضى والسخط صفة الساخط منا واخواننا كذلك
وانما اطلقنا على العلم والقدرة والإرادة أنها صفات لله تعالى
لمعرفتنا بأنها صفاتنا في اللفظ واحدة ولم يفرد الرب تعالى نفسه
بلغة مخصوصة ولقول نبينا ^{عليه السلام} من عرف نفسه عرف ربه
وانما عرفناه من ذات أنفسنا وانما قلنا أن العلم صفة لأن العرب اطلقوا
على علمنا أنه صفة فاطلقناه على علم ربنا أنه صفة واطلقت على
قدرتنا أنها صفتنا واطلقناه على قدرة ربنا أنها صفته واطلقت
على ارادتنا أنها صفتنا واطلقناه على ارادة ربنا أنها صفته واطلقت
على رضانا وسخطنا وحبنا وبغضنا ولايتنا وعداوتنا أنها صفاتنا
فاطلقناه على رضاه وسخطه ووجهه وبغضه ولايته وعداوته فقلنا
أنها صفات ذات ربنا ولم يينكر واشياء ما نقول أنه راض وله الرضى
الا قولنا أنها صفات ربنا بل قالوا هم أنها افعال ربنا وهي الثواب
والعقاب والجنة والنار ولو عارضناهم فقلنا اد قلتم أنها افعال
فذلك الإرادة والقدرة والعلم إذا فالإرادة هي المراد والقدرة

هي المقدور والعلم هو المعلوم كما قالوا هم ان رضاه مرضيه وسخطه
مسخطه وجبه محبوبه وبغضه مبغضه وولايته وليه وعداوته
عدوه لما انفكرا من شيء منها الا ان حاولوا التفريق بين العلم والقدر
والارادة وبين ما ذكرنا من الرضى واخواته ان كانت معلومة ومقدرة
ومرادة وجب حدوث العلم والقدرة والارادة لحدوث المعلوم والمقدور
والمراد قيل لهم وكذلك لو كان رضاه مرضيه وسخطه مسخطه
في اخواتها لوجب لذلك حدوث الرضى والسخط فان قالوا هو
قولنا قلنا لهم كذلك نقول لكم في العلم والقدرة والارادة انها
محدثة فان قالوا ان حدوثنا يدل على حاجته قبل الحدوث قلنا
وكذلك حدوث الرضى والسخط يدل على موت الحي قبل الحدوث
فكان عارضونا وقالوا اذ قلتم ان الرضى والسخط صفاته في ذاته
فقولوا ان الفعل والخلق صفاته في ذاته كما قلتم في الرضى والسخط
وجوزته على الله راضيا وساخطا وفا علا ومخالقا ثم يزل قلنا
والله الموفق للصواب ان الفعل والخلق فعلا من محدثان ما شوذ علم
ذلك من لفظهما لانها لم يكونا ثم كانا هذا هو معنى الفعل وما
كان محدثا لم يكن صفة للتقديم اذ لا يوصف التقديم بالحدوث
ولا المحدث بالتقدم هكذا في قضاياء العقول ولهم معارضة
في الامر والنهي ايضا لانه كان من قولنا ان الله امر ونهى لم يزل
فيقولون ان امره ونهيه صفاته في ذاته قلنا والله الموفق
للصواب ان الامر والنهي في عينهما محدثان وان لم يدل ظاهر
لفظهما على حدوثهما فقد دل عليه معناهما ثم الادلة التي دلت
على حدوث العالم بأسره ولذلك قلنا انها ليستا بصفتين وانما
هذه المسألة بيننا وبين الاشعرية واما الرضى والسخط في
اخواتها فانها صفات لله تعالى كما بينا انها طبع الحي وانما الجنة

والنار والثواب والعقاب ثم تهما كما ان الارادة ثم ثمرتها وقوع الافعال
 وتبينها بين الواقع منها من غيره والقدرة ثم ثمرتها وقوع المقدور و
 امكانها او اعلم ثم ثمرتها وقوع المعاومة فان كان مرادهم هذا فقد نقول
 للمعلوم هذا اعلم الله كما يقولون اغفر لنا علمك فينا والمقدور قدرة
 الله كما يقولون اللهم اربنا قدرتك فارنا عفوك والمراد ارادة
 الله كما يقولون عند التنزيل هذه ارادة الله تعالى للمقدور الكائن
 والمرضي والمستحوط رضي الله وسخطه على الجوارك قالوا وما انزلت
 وما تنزله من سخط والوجه الثالث من جهة الشرع وذلك ان
 الله تعالى يقول في محكم كتابه حكاية عنه وعن المؤمنين اولئك
 هم خير البرية جزاؤهم عند ربهم جنات عدن تجري من
 تحتها الانهار خالدين فيها ابدا رضي الله عنهم ورضوا عنه
 وقال لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة
 وقوله رضي له قولا ورضوان من الله اكبر وقال في محكم
 ان الله يحب المتوابين ويحب المستظهرين وقال فاتبعوني يحسنكم
 الله ويعفركم ذنوبكم وقال ان الله يحب المحسنين وقال في
 الولاية الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور
 وقال والله ولي المؤمنين وقال ذلك بان الله موالي
 الذين آمنوا وان الكافرين لا مولى لهم وقال هاتيك الولاية لله الخ
 هو خير ثوابا وخير عقبا وقال في السخط والكرهية والعداوة
 فقال ان سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدين وقال
 واتبعوا ما سخط الله وكرهوا رضوانه فاحبط اعمالهم وقال
 من كان عدا لله وملايكة وكتبه ورسوله وخبره وميثاقه
 فان الله عدا للكافرين وقال يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا
 عدوى وعدوكم اولئك وقال كره الله ان يعاينهم فنبههم

وفي الحديث ان عائشة ام المؤمنين رضى الله عنها روت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انزل الله تعالى عليه واسجد واقترب فلما امره بذلك سجد وتقرب الى الله في سجوده ففتح الله له في عقله وشرح صدره فكشف بمشاهدة الخلق فنظر في الخلق وليس شيء اعظم من عقاب الله ولا من عفوه فقال اللهم اني اعوذ بعفوك من عقابك ثم سجد مرة اخرى فقترب اعظم من تقربه الاول فكشف بمشاهدة الصفات فلم ير شيئا اعظم من سخط الله ورضاه فقال واعوذ برضاك من سخطك ثم سجد مرة ثالثة وتقرب اعظم من تقربه في المرتين الاوليتين فقصر عقله من عظمة ذات الله في الثالثة فحينئذ يهره الامر قال واعوذ بك منك لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك وقال صلى الله عليه وسلم في اهل الجنة قالت الله تعالى لا ارضى حتى اهل عليكم رضواني فهذه الايات والاحاديث قد وردت من كتاب الله عز وجل ومن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلهذا اخبرنا الله تعالى عن نفسه بهذه الامور اثبتنا لها صفات ذاتية اذ هي بظواهر لغة العرب لنا صفات نفسانية وليسنا ننصرف عن الظاهر الى الباطن الا بدليل عقلي او بدليل شرعي وليس في العقليات ما يبطله ولا ورد في الشرع ما يمنع على ان هذه الامور التي اخبر الله تعالى بها عن نفسه قد حصلت ووقعت وسبقت ولم تحصل الجنة ولا النار ولا الثواب ولا العقاب الى الآن فصع ما قلنا اللهم الا ان نقول بل هي الطاعة او المطيع او هي المعصية او العاصي فالمسألة على حالها كما قلنا ونفرض بيننا وبينهم مسألة واحدة تقضى بيننا وبينهم يقال في محمّد صلوات الله عليه وسلامه وعلى اله وسلم اتقولون قد رضى الله عز وجل عنهم في زمان آدم صلوات الله عليه واحبه ووالاه فكان قالوا نعم كان ما قلنا انها صفات ربنا ذاتية لا افعال محمّدية ولم يكن عاد محمّد ولا ثواب ولا الجنة او يقولون لم يرض عنه حتى وجد بعينه ولا

احبه ولا والاه الابد الوجود اكد بهم الوجود ولزمتهم شناعة قبيحة وكذلك
 يلزمهم بعد فقد وموته انه لم يرض عنه ولم تحبه ولم يواله حتى ينشر
 ليوم المنشور ومسألة الى جهل وفرعون وقارون وهامان واشياهم
 كذلك ولستنا نطول عليهم بل نقطع ان الله تعالى رضى على محمد وآله
 واحبه ووالاه عند آدم صلوات الله عليه وعند الخليل والكليم و
 الروح المسيح صلوات الله عليه وعليهم ولقد سمي الخليل صلى الله عليه
 وسلم مسلماً هذه الامة قبل كونهم وقال عز وجل حكاية عنه هو سماكم
 المسلمين من قبل فمن خرج من هذه التسمية لم يدخلها ابداً ومن دخلها
 لم يخرج منها ابداً افتراهم سماهم مسلمين ولم يرض عنهم حاشا لله من
 ذلك وانما قولنا في الرضى والرضوان هل هما شيء واحد ام لا فان
 الرضى والرضوان معناهما واحد غير ان المبالغة في الرضوان اكثر واوكد
 والله اعلم وانما مسألة الاسماء الابدان وتسمية الله بخالق ورازق
 واشباهها من اسماء الافعال فاقول وابنه الموق للصواب حدها في معرض
 واحد امتا بعد فان الاسماء تقتبس من جهة لغة العرب وذلك كما قلنا
 في اللغويات اولاً اعلم ان الاسماء لا تقتضى الازمنة قد تصلح لكل زمان
 وتصلح لجميع الازمنة فان جاءت لجميع الازمنة صارت ملازمة البدن
 يسوع عليه قبل كونه وبعد كونه وبعد حال وجوده وليست حالة من
 الحالات اولى به من الاخرى فهذا معنى قولنا اسم بدن وان كانت مقصورة
 على زمان مخصوص تدل عليه قرائن الاحوال والاقوال كان اسم فعل وذلك
 ان العرب قسمت الاسماء ثلاثة اقسام قسم منها اخبار عن الذات
 انها تصلح لان يصدر منها ذلك الفعل لا يعتقدون فيه الا الفعل لا بد
 وان يكون كاخبار العرب عن السيف المقاطع والمهر السابق والسم
 القتال وربما سموه سيفاً قاطعاً وهو سبيكة تحديد ومهر سابقا يام
 ولادته اذا ظهرت عليه مخائل السبق ودلائل العتق وسما قاتلاً وهو

حاد في اشجاره ونباته وجثته فهذا الم تخلق التسمية به الى وقوع الفعل
 وبها هلكت هذه الوجوه قبل او انما او تبطلت قبل ابائها والوجه الثاني
 اذا شرع في اول افعاله التي يليق بها المعنى الى آخرها كما يقولون رجل
 حاج لمن ينويه ولمن اشتغل في حوائج سفره ولمن هو في نفس المناسك
 الى ان يتمها فيسمونه رجلا حاجا وسيفا قاطعا اذا قطع ومهرا سابقا
 اذا سبق وسباقا اذا اقبل هذا بخلاف الاول والوجه الثالث التسمية
 بهذه الاسماء لمن قد درج وذهب كما تقول في الموتى فلان صالح وفلان
 طالح وفلان شاعر وآخر مؤمن وكافر هذا كله بعد موته وفقد عينه
 ولزمته هذه التسمية ملازمة ابدية فاما بالمعنى الاول فيه اجزا
 على مولانا انه خالق وخالق ورزاق ورزاق فيما لم يزل اخبارا عن الذات
 انما كذلك كانت ولا كان الخلق ولا لم يكن وانما اخبرنا عن ذات
 المناسك كيف كانت انما نصلي بان يصدر منها الافعال لا صدرت ولا لم
 تصدر وان كان خاطم التسمية بهذا الم يزل فان التسمية فعل كسيمي
 والفعل في الاذن بحال والاسم منطلق على الذات والتسمية لانكون
 الافعال من مسمى وهو حدث والاسم تبع للذات وكما ان الذات لم تزل
 عالمة وقادرة ومريدة وتظهر الفرق بين الاسم والتسمية كما قدمنا
 في مسألة الوصف والواصف والصفة نعت للموصوف وكذلك في
 مسألة التسمية والمسمى والاسم والمسمى فالعجب بكل العجب من هؤلاء
 القوم الذين قصروا الاسم عن ذروة الجلال الى حضيض السفاه
 وتخلوا انفسهم عن ذروة الكمال ولخطوهم بعين الاجلال والجلال اذ زعموا
 انهم متشبهون باسمائهم قبل وجود اعيانهم وقبل وجود افعالهم التي
 استحقوا لها اسماءهم ولم يطلقوا على مولاهم ان يتسمى بشيء حتى تقع
 منه الافعال ويصدر منه الخلق اللهم الا ان زعموا انهم ليسوا بمسلمين
 الذين اخبر الله عنهم على لسان الخليل انهم يكونون في هذه الامة

والاسم بهذه الامور كانت والاسماء ملازمة للذات اذا تعلق بالذات في حقها

فحسبهم جهلا وخبيثة على ما التفرقة بين اسماء الابدان واسماء الافعال
فصل في اسماء الابدان واسماء الافعال
 عندنا من المثال لان اقد منا ان الاسماء تلتزم الابدان قبل كونها ويمدحهم
 فاذا كان هذا الاسم يصور الجسم في هذه الاحوال الثلاثة فالزمانه
 اسم المثال والعاقبة قصار الاسم الذي يفارق لغوا ومنه قول رسول
 الله صلى الله عليه وسلم خلق الناس اطوارا منهم من يخلق مؤمنا ويحيى
 مؤمنا ويموت مؤمنا ويبعث مؤمنا ومنهم من يخلق مؤمنا ويحيى
 مؤمنا ويموت كافرا ويبعث كافرا ومنهم من يخلق كافرا ويحيى كافرا ويموت
 مؤمنا ويبعث مؤمنا ومنهم من يخلق كافرا ويحيى كافرا ويبعث
 كافرا فهذه اسماء الابدان واسماء الافعال قد جعلها الله في محليته
 واحدة فالحكم المتعاقبة وما قبله لغوا وقوله يخلق كافرا وقوله يخلق
 مؤمنا ان ادبنا ابرين ابرين او مؤمنين ونقرض بيتنا ودينهم حسالة
 واحدة يقال لهم ما تقولون فيمن اخبره الله تعالى من الانبياء على طرحتون
 وهما مان وقارون واشياهم ومن تقوم عليه النقية في هذه الامة هكل
 يسوع ليني من الانبياء ان يسعهم كفرة وان يلصقهم ويتبرؤا منهم
 ام لا فان قالوا نعم انقطع الغتاب وان قالوا لا ظهر الغتاب وحسبهم
 وكذلك من اخبر عنه صلى الله عليه وسلم من امته ممن لم يدر كنههم
 ومن اهداه السبيل ومن اخبر عنه من امته انهم يكرهون خيرا من
 خمسين من الصحابة وعن الذين اخبرهم عنهم انهم اخوانه اذ قال له
 صحابه السنا ياخوانك قال لا ولكنكم اصحابي وانما اخواني قوم يكونون
 بعدى وانما فرطهم على الحوض يؤمنون بي ويعلمون بامرئ ولم يروني
 فاولئك لهم الدرجات العلى الامن تعمق في الفتنة وثناؤه على المهدي
 الذي يكون في اخر الزمان من ولده يملأ الارض قسطا وعدلا كما ملئت
 ظلما وجورا وقد اجتمعت الامة انه لا تقوم الساعة على مسلم في ما

قيتك را معني قول الله عز وجل ووجدك ضالاً فهدى واليسر الضلال من
 اسماء الابدان وقوله حكاية عن موسى قال فعلتها اذا وانا من الضالين
 وقوله لمجد عيسى انا الوحيد اليك هذا القرآن وان كنت من قبله لمن
 الضالين والعاقل اسم مذموم وقوله حكاية عن يونس عليه السلام
 ان لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين واعلم يا اخي اني قدمت
 لك قبل هذا التفرقة بين التسمية بالافعال وبين التسمية بالابدان
 بما فيه الحكاية ان شاء الله واذا اطلق الرب تعالى لعبده اسماً ولم
 يقبده كان ذلك الاسم له مطلقاً وهو يقول في نوح عليه السلام اسماً
 كان عبداً شكوراً فهو شكور ابد او هو اسبه على انه قال له قبل هذا اني
 اعطاك ان تكون من المجاهدين ولما قال للمجد صلى الله عليه وسلم في معرض
 الامتنان ووجدك ضالاً فهدى فهدى الضلال بالهدى ولم يقبده الله
 بالضلal كما قال جل وعلا في ثمود وما عمروا فهدىناهم فاستجبوا
 العبي على الهدى فقبض الله على هامها بالعبى فصارت قوماً عبيداً ولما
 شهد فقيده ضلاله بالهدى فصارت هامها ديامها يا والاسماء بالمسار والعاقلية
 وذهب الاسم الطارى ونفى الحقيقي وذلك قول موسى صلوات الله عليه
 حيث يقول فعلتها اذا وانا من الضالين الاتزام قد فعلها اذا فقيده المعقولة
 بالوقت والضلal بالوقت فحجب بالاسم الصحيح وذهب الطارى
 وبقي الحقيقي فقال فذهب الى ركن حكايته لى من الرسلين فبقية اسميه
 كليم الله وصفيه وذهب الضالون في ضلال من ما قول يونس عليه
 حيث قال معترفاً ان لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين
 ليس فيه اكثر من الاعتراف والابانة والتقيد بذلك والافتكاك
 منه الى اسميه في المثال لقوله فلولا انه كان من المسيحين للذبت في بطنه
 الى يوم يبعثون فذهب الطارى ونفى الاسم الحقيقي وما قوله في محمد
 صلى الله عليه وسلم وان كنت من قبله لمن الضالين وانه اسم مذموم

وأعلم أنه ليس بمذموم ولا محمود الا بقربة تدل على الحمد والذم
 فإن عري ستمها صار لا مذموما ولا محمودا وقد وردت هذه الوجة
 الثلاثة في القرآن اما المحمودة فقوله ان الذين يرمون المحصنات
 الغافلات المؤمنات لعنوا في الدنيا والاخرة ففقد هذه الغفلة بالغة
 والايمان وذكرها في معرض الامتنان واما المذمومة فقوله تعالى
 اوانك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وابصارهم واولئك
 هم الغافلون واما العارى عنها فكقوله الحمد عليه السلام
 انا ارجئنا اليك هذا القرآن وان كنت من قبله لمن الغافلين عن حدث
 يوسف عليه السلام وامثاله وانتهى بنا الكلام الى هاهنا فلترجع
 الآن الى البرهان الخطي الفصيح ونذكر ما اشار به بعض السلف
 في مسائلنا هذه ونورد نص قوله لتدبره كما قال عز وجل في القرآن
 العظيم لتدبروا آياته وليتذكروا الالاب وكان في سياق كلامه
 لولا التفرقة بين ما يحبه الله مما يبغضه وما سمي من ذلك شكرا مما
 يسمى كراما فقال فقد رجعت حاصل الكلام الى ان الله حكيم في كل
 شئ وان جعل بعض افعال العباد سببا لتام تلك الحكمة وبلوغها
 غاية المراد منها وجعل بعض افعالهم مانعا من تلك الحكمة فكل فعل
 وافق مقتضى الحكمة حتى انساق الحكمة الى غايتها فهو شكر فكل ما
 خالف ومنع الاسباب من الارتساب الى الغاية المراد منها فهو كفران
 وهذا كله مفهوم ولكن الاشكال باق وهو فعل العبد المنقسم الى ما
 تنتجه الحكمة تعالى ما يدفعها كلها من مراد الله تعالى وحكمته واعلم
 ان تمام التحقيق في هذا يستند من تيار بحر عظيم من علوم المكاشفات وقد
 رمزنا فيما سبق الى تلويحات مبادئها ونحن الان نعبر بعبارة وجيزة
 عن آخرها وغازيتها يفهمها من عرف منطق الطير ونجدها من بحر عن
 الابضاع في البر فضلا عن ان يحول في حق الملكوت جولان الطير فنقول

ان الله سبحانه في جلاله وكبريائه صفة يصدر الخلق والاختراع عنها
 وتلك الصفة اعلى واجلى ان تلحقها عين واضع اللفظة حتى يعبر عنها بعبارة
 تدل على كنه جلالاتها وخصوص حقيقتها فلم يكن في العالم لها عبارة لعل
 شأنها وانحطاط رتبة واضعي اللغات عن ان يمد طرفه الى مبادئ اشتراكها
 فانخفضت عن ذراتها ابصارهم كما تنخفض ابصار الخفافيش عن نور
 الشمس لا لغوض في نور الشمس ولكن لضعف في ابصار الخفافيش
 فاضطر الذين فتحت ابصارهم لملاحظة جلالاتها من ان يستعيروا من
 حضيض عالم المتناطقين باللغات عبارة تزيهم من مبادئ حقائقها
 شيئا ضعيفا جدا واستعاروا لها اسم القدرة فتجاسرنا سببا استعارتهم
 عن النطق فقلنا لله تعالى صفة هي القدرة عنها يصدر الخلق والاختراع
 ثم الخلق ينقسم في الوجود الى اقسام وخصوص صفات ومصدر
 انقسامها واختصاصها بخصوص صفاتها صفة اخرى استعيرت لها
 بمثل الضرورة التي سبقت عبارة المشيئة فمن توهم امر اعلا عند
 المتناطقين فاللغات التي هي حروف واصوات المتفاهمين وقصور
 لفظ المشيئة عن الدلالة على كنه تلك الصفات وحقيقتها انقصوا
 لفظ القدرة عن كنه القدرة ثم انقسمت الافعال الصادرة من
 القدرة الى ما ينساق الى المنتهى الذي هو غاية حكمته الى ما يقف
 دون الغاية فكان لكل واحد نسبة الى صفة المشيئة لرجوعها الى
 الاختصاصات التي تسير القسمة والاختلافات فاستعير لنسبة
 البالغ غايته عبارة المحير واستعير لنسبة الواقف دون غايته عبارة
 الكراهة وقيل انها جميعا توهم لفظ المحبة والكراهة منها امرا
 اعلا عند الباقين من الالفاظ واللغات ثم انقسم عباده
 الذين هم ايضا من خلقه واختراعه الى من سبقت له في المشيئة
 الازلية ان يستعمله الاستيقاف حكمته دون غايته ويكون ذلك

فصر في حقهم لتسليط الدواعي والمبوعات عليهم والى من سبق لهم
 في الازل ان يستعلم لسياقة حكمته الى غايتها في بعض الامور فكان لكل
 واحد من العزيقين نسبة الى المنشئة خاصة فاستعير لسببه المستعيرين
 في اتمام الحكمة لهم عبارة الرضى واستعير للذين استوقف بهم اسباب
 الحكمة دون غايتها عبارة السخط وظهر على من سخط عليه في الازل
 فعل وقت الحكمة دون غايتها فاستعير له الكفر وان ارد في ذلك بنقطة
 اللعن والندمة وزيادة في النكال وظهر على من ارتضاه في الازل للذى
 انشأت بسببه الحكمة الى غايتها فاستعير له عبارة الشكر وادف
 خلفه اللثاء والاطراز زيادة في الرضى والقبول والاقبال فهم كذا كانت
 الامور تسلسلت الاسباب والمسببات تقديرب رب الارباب ومسبب
 الاسباب واذا اعقب لك يا اخي بذكر آية من القرآن انبهك فيه على
 معرفة الوزن والميزان العقلي الكلي الذى قرنه الله تعالى بذكر السموات
 والارض في العشر الاوائل من سورة الرحمن فجميع لك حقيقة الوزن
 بالميزان العقلي والميزان الشرعي واذكر حكاية جرت بين الانبياء عليهم
 السلام وبين الامم في المناظرة بينهم قال الله عز وجل اسم
 يأتكم نبا الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم
 لا يعلمهم الا الله جاءهم رسلهم بالبينات فاخبر الله تعالى عن الرسل
 كافة انها جاءت الامم بالبينات ثم انه اخبر عن الامم انها انكرت
 ما جاءت به الانبياء من البينات قال فردوا ايديهم في اقواهم اخبارا
 انهم انكروا ما جاءت به الرسل وكذبوهم ثم اخبر عنهم انهم قالوا انا
 كفرنا بما ارسلتم به ومعنى الكفر انهم لم اوجب الاقارب وتضمن
 كفرهم بخودهم لما عرفوا ان الامم قد كبرت الانبياء وعرفت
 حق ما جاءت به الانبياء والرسل فكفرت كما قال موسى لعزعون لقد علمت
 ما انزل هؤلاء الارب السموات والارض بصائر لكن الامم ارادت تكذيب

الرسل ويدل عليه قولهم الذي عقوبته آخرا حين قالوا وانما لفي شك مما
 تدعوننا اليه مريب فكأنهم قد اركوا أنفسهم ورجعوا من لفظة الكفران
 الى لفظة الشك وخافوا ان يتوهم عليهم متوهم انهم ايقنوا وكفروا ورجعوا
 من الكفران الى الشك لئلا يصير لهم ذلك نقیصة وللانبياء فضيلة
 فلذلك قالوا وانما لفي شك فيروا انفسهم من المكابرة واقروا على انفسهم
 جهل ما جاءت به الانبياء ثم نظروا الى اثبات انشك على انفسهم وخافوا
 ان تلزمهم المحجة فيجوز ان صدق الانبياء حين شكروا ان في ذلك جزاءات
 يكون لما جاءت به الانبياء صدق فيصير ذلك نقصا لهم لان انشك
 جهل ثم هو من الشك هو من الكفران قالوا وانما لفي شك
 من ميب فتدركوا بقولهم مريب ردا على الانبياء لئلا يثبت ما قالت الانبياء
 حق فترددوا بين الكفر والشك والريبة فاختلعت عليهم الاحوال و
 اضطربت منهم الاقوال واخبر الله تعالى وهو اصدق القائلين عن
 مجموع الرسل بما قالت في هذه المجاورة فقال قالت رسلكم افي الله شك
 ردا عليهم انكارا عليهم ان ليس في الله شك وليس بعد انتفاء الشك
 الا العلم فوجب ان الامم قد كبرت عقولها حين انتفت من امر لا شك
 فيه على لسان الانبياء وعقبت الانبياء بالعلة العقلية التي لا يختلف
 عليها العقلاء فقالت فاطر السموات والارض واردة الانبياء ان من اقر
 بظهور السموات والارض لا شك انه يعلم الفاطر وهو الاصل الذي قلنا
 اولاً من احدث انفسهم العقلية وهو وجوب الواجبات ثم قالت الانبياء
 يدعونكم ليغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم الى اجل مسمى وهذا النظم من
 الجائزات لامن الواجبات ولامن المستحيلات فلم تعرف الامم حقيقة
 ذلك لاشرعوا لعقلا ثم قالوا ان انتم الابشر مثلنا فما هنا استدل
 الامم بالمشاهد على الغيب وقالت للانبياء ان ما ادعيتم من هذا محال
 لانكم بشروا نحن بشروا وما جعلكم اولى باصابة هذا الامر دوننا وكلنا

بشرنا استجناز علينا من جهل ما ادعيتم استجناز عليكم مثله واستدلوا
بقضية العقل انه محال ان تدرك الانبياء الاما ادركوا وتعلم الانبياء الاما
عملوا وكأهم قالوا عقولنا واحدة وزماننا واحد واجسامنا واحدة
فن اين لكم ما ادعيتم ثم قالوا تريدون ان نصد وناعمالا كان يعبد اباؤنا
فكأنهم اشاروا ان للانبياء في هذا عرضا ما وصدقوا في عرض الانبياء
مثل ما قالوا ان يصدوهم عن عبدة الاوثان الى عبادة الواحد الرحمن
ثم قالوا فاثبتوا بسلطان مبين فالان انصفت الامم لو تمت على انصافها
حين تعرضت للبرهان بعد معجزهم عن حجة الفطورا الظاهر الدال على
الفاعل القادر وقالت الانبياء صلوات الله عليهم اجمعين ان نحن الانبياء
مثلكم صدقتم نحن بشروا وتم بشروا ولكن هذه المسألة التي بيننا وبينكم
الآن ليست من العقليات الواجبات ولا من المستحيلات ولكنها من
الجائزات والدليل عليها قولهم ولكن الله يمين على من يشاء من عباده فوفق
المفرقة هاهنا بين الجائزات والواجب وان للفاعل ان يفرق ويمن على
من يشاء ويترك من يشاء فانقطعت الامم هاهنا وظهرت عليهم
الانبياء صلوات الله عليهم وسلامه واعترف لهم الانبياء صلوات الله
عليهم انهم لم يقدروا ان ياتوا بسلطان الا باذن الله فقالت وما كان لنا
ان ناتيكم بسلطان الا باذن الله وعلى الله فليتبوكل المؤمنون فكان
الامم اشارت بالمكروه لهم فقالت وما لنا الا نتوكل على الله وقد هدانا
سبيلنا ولنصبرن على ما آذيتونا وعلى الله فليتبوكل المتوكلون فانقطعت
الامم هاهنا وانقطعت المناظرة وفرغت المحاوره ورجعت الامم الى
قوتها وكثرة عددها غلبوا في الخصومة وقال الذين كفروا والرسول لم يخرجكم
من ارضنا ولن تعودن في ملتنا فادعي اليهم ربهم لنهلك الظالمين و
لنسكنكنكم الارض من بعدهم ذلك لمن خاف مقامي وخاف
وعيد واما ما ذكرت من قول الله عز وجل لعيسى عليه السلام حيث

واذا قال الله يا عيسى بن مريم وانت قلت للناس اتخذوني واحي الهين
 من دون الله قال سبحانه وذكرت انك سمعت من الشيخ ابي موسى
 عيسى بن يوسف رضي الله عنه انه الف الاستفهام ومن قال انه الف
 استفهام فقد اشرك ثم انك قد سمعت من بعض الغرابة اخباره
 الف استقرار ومن قال انه الف استقرار فقد اشرك فكأعلم يا اخي
 ان الذي اوجب الاختلاف هاهنا تعلقهم بالالفاظ دون المعاني
 وقد اذرتك قبل هذا وحذرتك ان لا تلتفت الى بشي من ذلك الا بعد
 تبين الحقائق وأعلم ان القوم كلهم قد اصابوا وكلهم قد اخطوا واقتصر
 لهم شامل فمن قال انه الف استفهام واراد ان الله قد استفهمهم
 ليعلم فهو مشرك ومن قال انه الف استقرار وان الله تعالى اكره عيسى
 واراد منه ان يقرب بالشرك وكذلك من قال انه الف توبيخ لعيسى
 عليه السلام واما من قال انه الف استفهام كقوم عيسى او الف توبيخ
 لهم او الف استقرار لعيسى بالحق في ذلك فقد اصاب واما قولك في
 الواو في وصلي الله على محمد اعلم ان تلك الواو ان عنت بها العطف
 على ابتداءك بسم الله الرحمن الرحيم صليت هنالك ومعنى عطفت
 اي ابتداءه بذكر الله ثم تثبتت بذكر محمد ^{عليه} ^{السلام} واما قولك
 وهل يجوز وصلي الله بمعنى الخبر الماضي فهكذا جاءت الادعية كلها كما
 تقول غفر الله لك ورضي عنك ورحمك الله وهو مع ذلك دعاء وكذلك
 وصلي الله على محمد وان اردت ان تظهر الدعاء فتقول صل اللهم
 على محمد صلح ذلك ايضا اللهم صل على نبينا محمد والكل سائغ والحمد لله
 واما ما ذكرت من مسألة الانبياء عليهم السلام انهم ذاقوا ما خلا
 الخليل ^{عليه} ^{السلام} وبلغني عنك يا اخي انك ذبيت عني في مغيبتي ذب الله
 عنك في يوم انت فيه اخرج فيه مني منك اذ ذاك وكيف يسوع لقاتل
 هذا القول بعد قول الله عز وجل في عيسى ^{عليه} ^{السلام} واذ تكلم الناس في

في التردد وكثرة الاوقات عنه قال اني عبد الله اتاني الكتاب وجعلني
 فيها وجعلني مباركا ايتها كنت وبعد قول الله في يحيى ولم يولد جبارا عصيا
 فنتق من العصية وبعد ان ولد ابراهيم الخليل اسماعيل واسحق ويعقوب
 والاسباط ومائة الف ابن يريون فمن ولد من الانبياء على الفطرة و
 داود وسليمان وغيرهما صلوات الله عليهم اجمعين وهذا يا اخوتي
 يتنزه من له ادق عقل وما اظن احد من خلق الله يعتقد هذا الا ان
 يكون البليس وقد رتبته فعنه الله ولا اظن البليس دعي اليها احد يعرفني
 يا بليس انه لا يشتغل فيما لا يعنيه من غير ما عني به من سائر المعصية
 وان يا اخي ما سمحت في خاطري قط هذه المسألة ولا سمعتها قط من
 احد من الاولاد اجابوا وانما اجبت هذه المسألة قط ولا قرعت سمعي
 ونفسي وحسب الحاكى عني هذه المسألة الله يوم لا ينطقون ولا يؤذن
 لهم فيعتذرون ولولا جلالتي عندي ووجوب واجب حقك الكريم
 لا قصرت عن الكلام فيها الا اني لا اشتغل بمثل هذا الا اعود بنفسي
 في المسائل مثل هذا الا اني اعود مما لا يفني والسلام الجزل عليك ورحمة
 الله تعالى وبركاته **كملت** الفهرست بحمد الله وحسن عونه وتأييده
 والصلوة على نبينا محمد عليه السلام وعلى جميع الانبياء والملائكة
 والارواح والموسلين اجمعين والحمد لله رب العالمين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ

وذكرت يا اخي مسألة ابي الحسن علي بن ابي طالب واختلاف
من عندكم فيها هل هي مسألة ديانة او مسألة شهرة وهو غالبا
وان بعض اصحابنا من اهل دعوتنا قد انكروا عليك ما حكيت عن
الشيخ الفاضل ابي عمار عبد الكافي رضي الله عنه وادعوا ان عليا لم

بفعل ما فعل الاستهوية وهوى غالب وانه على عهد ارتكبه ما ارتكبه من
 ذلك خلافاً من حوى التحكيم فاستندل في التحكيم بالتحكيم في التصعيد
 قتال من قاتل من اهل الجبل واهل عشرين واهل النهر واهل يافا ما حوى
 يقتال الثاكسين والفاطميين والداريين فربما افطار من الذين لا اعتدوا
 من اتبع الهوى وانعلم انه من توهم على علي انه قاتل اهل النهر واهل
 بشيرة وكنت ذلك معارضة وحسرو من المأوى في قتاله علياً لما ذهب
 به ظاهر اللعن في الدنيا تقي نصر الدنيا كهم على الحق وقد تكرر
 الدنيا تهحقوا وتكون باطلا وعمدا وسهوا وخطأ وصوابا وصفا
 وكذا باطلا لا تعلق في المسألة من الاحكام ام كان امثله ولكن
 احكام المتدينين خلاف احكام المشركين فاذا وقعت الضرورة في
 مجاربتهم فلا عيب في تقديم الكلام ما استدارا من قبل الحق اهل
 الارض ما اعلم يا ائمة ان الكلام في مثل هذا من لم يدع الاصل
 ولهم يحكم الفصول وهو لغو والكلام ومعانيه تملأ عطفان واستناد
 بينهما جرد لا يبغيان عند ذوي البصائر والعقول وهما بمثابة واحدة
 عند ذوي الجمل والغفول وإنما جعل الكلام مناد ما المعاني وما لفظها
 هذا الى حين فوديتها الى الاقام والقول ففشرها في الباب فمن تبعها
 فهو الباب فقد خاب ومن الفنى كلاما ففشرها ففشر اصحاب ومن استثنى من
 القشر بالباب فقد طاب وطاب وطاب ومن هاهنا وقع التشتيت
 في هذه الاممة والتخبط في نزوع الملة حتى كفر بعضهم ببعض وقالوا
 عليه السلام لا ترجعوا بعدى كتمان يضرب بعضهم رقاب بعض وقد
 قال الحكيم وصدق ما احسن الكلام واحسن منه معناه وما احسن
 المعنى واحسن منه استقواله وما احسن استقواله واحسن منه نوايه
 وما احسن الثواب واحسن منه رضى من عملت له وقد تضمن هذا الكلام
 السفر الى الله عز وجل والترقى اليه والقرب منه اذ ليس القرب من جهة

المسافة لكن القرب من صفاته فانه عالم فاراد من عباده ان يكونوا
 علماء والرب حكيم فاراد من عباده ان يكونوا حكماء والرب حكيم فاراد من
 عباده ان يكونوا حليماً والرب رحيم فاراد من عباده ان يكونوا راجعاً
 وهذه مقامات المكلفين ولكل درجات ما عملوا الدرجة
الاولى اهل القسرة والخالة وهم الشعراء والمخطباء المتشدقون
 المقيتقون الدرجة الثانية العلماء والفقهاء الدرجة الثالثة
 الربانيون والحكماء الدرجة الرابعة المعلمون السعداء الدرجة
الخامسة السابقون المقربون الاولياء أما الدرجة الاولى فهم اهل
 التشبيه والشبهة والخوارج والتدريسة والمرجبة اخوان الشياطين
 المشعراء والمخطباء والشعراء القانعين بالقسرة واللباب أما
 اهل التشبيه فهم الذين قصرت عقولهم ان يتجاوزوا باهم منازل
 الحواس مثل البهائم والانعام الى منازل ذوى العقول والافهام
 واستعملوا ظاهر الكتاب ورضوا بالقسرة واللباب قبحاً لهم وترحاً
 أما الدرجة الثانية فقد خلقوا بعض المتدلق وترفوا بعض الترفق فغاصوا
 في بحر الكلام حتى انغذوه الى بحر الظلام فاختلط الحلال والحرام
 وانقضت معالم الاسلام فلم يرجعوا بعد هاوا السلام وأما الخارج
 فانه ذهب بهم الخوف حتى سلوا السيف في الانام واستعملوه في اهل
 الاسلام استعملهم في اهل الشرك والاصنام والسبأ في الحرم في الاموال
 لانهم رضوا بظاهر قول الله عز وجل ان اطعموهم انكم لمشركون
 وأما الدرجة الثالثة فقد ناهبوا الله في خلقه بل بافضله وجعلوا له شركاء
 فيما اتاهم الله فتعظم الله عما يشركون لا حول ولا قوة الا بالله العلي
 العظيم وأما الدرجة الرابعة فقد حلوا عرى الاسلام وابطلوا الحلال و
 الحرام ورضوا الله تعالى بقول لا اله الا الله ولو طمسوه بالانام
 وأما الدرجة الثانية فهم العلماء والفقهاء فاهل العلم بالله فهم

المتكلمون وهم الذين لم يترندقوا وانفتحت ابصارهم ولم يترنقوا وأما
 الفقهاء فالذين فقهوا عن الله عز وجل معاني كتابه استخرجوا علوماً
 جلة من خطابه حسبهم عند اسمهم ومن هاهنا وقعت الاشارة
 بقوله عز وجل ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا
 فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن
 الله ذلك هو الفضل الكبير **وَأَمَّا** الدرجة الثالثة فهم الربانيون
 والحكماء الذين حلصوا باللباب وسر الكتاب واستعملوه في سر الصلوة
 واليهم الاشارة بقوله **كُونُوا رِبَانِينَ** بما كنتم تعلمون الكتاب
 وبما كنتم تدرسون جاوزوا القشر الى اللباب واستعملوه ووردهم الى
 يوم الحساب الى حسن الثواب فاستقبلوه **وَأَمَّا** الدرجة الرابعة فهم
 السعداء المفلحون قد فازوا بالثواب الله العظيم فافلحوا وسعدوا بالخلود
 في دار النعيم فافلحوا **وَأَمَّا** الدرجة الخامسة فهم السابقون المقربون
 اهل الظفر بالحضرة الالهية المستغيثون بأسرار الربوبية فهم اهل
 الحل والعقد في دار البقاء والمخدد في علم يا أخي أن مسألتك هذه
 تقتضي ثلاثة علوم غريبة غير معروفة عند الناس يحجبها السماع وتنكرها
 الطباع العلم الأول في التفرقة بين الملوك ذوي الديانات وبين
 السلاطين اهل الشهوات **الش** في ما الحكم في اهل الديانات
 ان ابصروا الاسلام ودجوا اليه قبل ان تقدر عليهم او قدرنا عليهم قبل
 ان يرجعوا والحكم في السلاطين اهل الشهوات ان تابوا اورجعوا او
 اصروا واستكبروا وقدر عليهم **الث** ما حكم المسلم اذا كان تحت
 هؤلاء وهؤلاء وجرت عليه احكامها وما الذي يسعه ما لا يسعه
و اذا كان منقطعا في بلاد المشركين وجرت عليه احكامهم او اسلم وهي
 بلاده ولم يستطع منها الخروج * **(بَابُ العلم الاول)**
 ولانرجع الآن الى الالفاظ التي استعملتها الامة القابالدينها وهي اربعة

الغناظ وهي الملة والديانة والعزفة والمذهب اما الملة فانهم ارادوا
 بها الاصليين الذين بنى عليها الدين دين الله عز وجل ودين الشيطان
 وهما التوحيد والشرك ومقتضاها كما قال الشيخ ابو الريح سليمان بن
 يخلف رضي الله عنه ان الملة هي الدين المجتمع عليه في حلال يحلونه
 وفي حرام يحرمونه وفي نكاح يقضونها قال الله عز وجل ثم اوحينا
 اليك ان اتبع ملة ابراهيم حنيفا هو سماكم المسلمين من قبل وفي هذا
 اعلم ان فروع الملة لا تأثر بها في الدخول في الملة ولا الخروج منها
 وانما ذكرها الشيخ عند الاصليين التوحيد والشرك اذ لا يفتا
 خرج احد من ملة الله وملة رسوله بخروجه من بعض وظائفها ولا
 دخل في الملة بشئ منها وكذلك ملة الشيطان لا يقال دخل في الملة
 ملة الشيطان بدخوله في جميع طاعة الشيطان الا ان يكون الشرك
 والاخرج من ملة الشيطان بخروجه من شئ من طاعة الشيطان
 الا ان يكون خرج من الشرك وتسمية الاعمال دون التوحيد ودون
 الشرك من الملة مجاز ولما الديانات فالديانة اسم يشتمل على ما بان
 به كل فرفة من صاحبها مما اعتقدوه ديناً يدان الله تعالى به وقطعوا
 فيه عذر من خالفهم سواء كان ذلك حقاً او باطلا او عدا كان ذلك
 او خطأ الا ترى ان دين الشيطان قد علم الشيطان انه ضلال وخطا
 وان الصواب في خلافه فشرعه لا وليا له وهو منه على بصيرة فسقا
 وضلالا وجعل فيه حراما وحلالا وهو دين الشيطان وديانة قال الله
 عز وجل كذلك كذبنا يوسف ما كان ليأخذ اخاه في
 دين الملك ابي في حكمه وعادته وقال في الاشارة لك الدين
 القيم اي الحسنة المستقيم فكل من شرع لنفسه ديناً امره وبهيهام
 فهو متدين وان علياً قد اعتقد ان ما فعله في عثمان وطلحة والزبير
 وعائشة ام المؤمنين ومعاوية وعمر بن العاص واهل النهر ان

والديانة كل يعقدها ما هو عليه دين يدين الله تعالى به فهم كلهم على
 بصيرة من أنفسهم وثقة من أمرهم الا ترى الى عثمان حين اشرف على
 الناس يوم الدار فاستشهدهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال لا يحل دم امرء مسلم الا باحدى ثلاث كفر بعد ايمان وزنى
 بعد احصان وقتل النفس التي حرم الله الا بالحق فانعموا له بذلك
 وصده قوه وكذلك علي وصديقه يوم الدار ويوم الجمل وفي صفين
 وفي اهل النهروان ان مذهبه في هذه المواطن دين يدين به الله عز
 وجل عنده وكذلك خلفاء بني أمية من معاوية ابن ابي سفيان ويزيد
 ابن معاوية ومعاوية بن يزيد ومروان بن الحكم وعبد الملك
 ابن مروان والوليد بن عبد الملك وسليمان بن عبد الملك وعمر بن
 عبد العزيز ويزيد بن عبد الملك وهاشم بن عبد الملك والوليد بن
 يزيد بن عبد الملك ويزيد الناقص بن الوليد بن عبد الملك وابراهيم
 الخليل ومروان بن محمد بن مروان وكذلك خلفاء بني العباس
 أبو العباس وأبو جعفر المنصور ومحمد المهدي وموسى الهادي
 وهارون الرشيد بن المهدي والمعتز بن المهدي وغيرهم الى الان
 واعلم ان هؤلاء كانوا اهل شهوات وهو ولعب في اديانهم فليس من
 الشرط ان لا يكون احد على ديانة الاقادة ديانته وهذا الحجاج اعظم
 هذه الامة اجرا ما فهو اقود جل من ذكرنا ديانة فانه لم يبق قط في
 دينار ولا درهم قالوا ولم يسرف في معيشة اسراف بني أمية واسراف
 العباسية لا يبالى ما لبس من الثياب ولا اى طعام أكل من الاطعمة
 واحب ما اليه طعام الاعراب دون المشابقات غير ان الحجاج مغر
 بالدماء طلبا لثار عثمان بن عفان واكثره خفقه على العزاء الذين
 قتلوه وخذلوهم ولم يسع في الاموال منسعى اهل النهروان ولهذا منع
 جابر بن زيد سهمه من العطاء حين لم يخدم وكان جابر مكتوبا في الدور

غير ان جابرا امتنع من الجلوس عند اصحاب الدواوين فعابه يزيد بن
 ابي مسلم من الجلوس عندهم وكان يرفع له ستمائة درهم وهو عطاؤه
 وان اشرح لك يا اخي المسألة حتى تعلم من اين اوتى علي من جهل
 المعاني واختصر الالفاظ ورصي بالاعتشادون الدياب واتخذ ذلك
 حظا ونصيبا ان شاء الله **واما** الفرقة ومعناها فهي اسم لاهل
 ديانة من هذه الأمة **قال** رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ستفترق امتي على ثلاث وسبعين فرقة كلهم الى النار ما خلا واحدة
 ناجية وكلهم يدعي تلك الناجية وقد اتقذر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الوعيد في هذه الفرق الا الواحدة فدل انهم اهل ديانا لافوق
 من يقول ان الفرق هاهنا اصحاب اصناف المعاصي من الزناة وسفكة
 الدماء واكله الاموال حتى عد كثير من اصناف المعاصي وهو قول
 ضعيف لم يتابع عليه قائله واضعف منه قول اصحاب الحديث الذي
 ياترونه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ستفترق امتي
 على ثلاث وسبعين فرقة كلهم الى الجنة ما خلا واحدة الى النار و
اما المذهب فهو الطريق التي بان بها الفرق في الفروع وليس فيها
 تاشيم وانما ظهرت المذهب في هذه الأمة حين اقتسمت الامة الامة
 فباتت كل فرقة بمذهب امامها وانما ظهرت الامة في آخر المائة
 الثانية في خلافة العباسيين وتحقق ذلك ويصدق قول رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لحذيفة بن اليمان وقد ساله حذيفة فقال
 يا رسول الله هذا الخير الذي انا الله بك **ههنا** بعده من شر
قال نعم الفتنة **قال** **وههنا** بعد الفتنة من خير **قال** نعم
 اعتصموا على اقدار وهدنة على دخن فقال حذيفة وههنا بعد الخير من
شر **قال** نعم ائمة ضالون مضلون قاعدون على ابواب جهنم ينادون
 اليها كل من اجلهم قد فوه فيها فالخير الاول على عهد رسول الله صلى الله

عليه وسلم والخليفتين الذين بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهما
 ابوبكر وعمر وقد نصم عليهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال
 اقتدوا بالذين من بعدي وليس بعد رسول الله الا ابوبكر وعمر وقد
 قال رسول الله عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين
 من بعدي واشترط في هذا الحديث ولم يشترط في الحديث الاول
 شيئا فصح في الثلاثة انهم اهل الخير كما قال حسبان بن ثابت
 ثلاثة برزوا والسبق لهم نصرهم رهم اذ بشروا
 عاشوا بالافرة حياتهم واجتمعوا في الممات اذ اقبروا
 وأما الشر الذي بعد الخير الاول فالفتنة كما قال عز وجل والتقاوتة
 لا نصيبين الذين ظلموا منكم خاصة وهي التي ذكرها رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من لدن مقتل عثمان الى عام اربعين من الهجرة وهي الفتنة
 الاربعية يوم الدار ويوم الجمل ويوم صفين ويوم النهروان ما اصططلح
 العامة على معاوية بن ابي سفيان كما قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يصطلم الناس على رجل وهو الخير الذي اراده رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وفسره وقال اغضاء على اقداد وهدنة على دخن قال
 فيصطلم ما اصطلم الناس على رجل كورك على ضلع اشارة الى ان الاصل
 ما فوق وذلك للعامة خيران ليستغل كل بما يعنيه من دينه ومحبيصة
 نفسه وأما الشر الاخير المرتبط بالائمة الصالحين المضلين الذين يضلون
 ويضل من اتبعهم الى يوم القيامة من بعد عصر الرسول وعصر
 الصحابة وعصر التابعين فهم في تابعي التابعين امام الحجاز مالك
 بن ناس ومام مصر الليث بن سعد ومام العراق سفيان الثوري
 ومام الشام الاوزاعي وابو حنيفة امام قلمهم وفي كل اقليم امام
 من خراسان الى ارض الاندلس ونحوه فشرح الحكم في اساميها
 وهذه الفقهيات اربعة اسام اثان مجتمع عليهما وهما الحكم والعلم

سأعان على القولين المختلفين جميعا واثنان مختلف فيهما هل يسوغ
على القولين المختلفين جميعا ام لا وهما الحق والصواب واصداهما من
الباطل والخطا فانققت الامة على ان الاقاويل المختلفة ليسوع عليها
العلم والحكم ولا تسوغ اصدادها من السفة والجمل على واحد منهما
بدليل قول الله عز وجل ودادود وسليمان اذ يحكما في الحرب اذ نقشتك
فيه غنم القوم وكنا الحكمهم شاهدين ففهمناها سليمان وكلا اثينا
حكما وعلمنا وطبقت الامة على ان الاقاويل المختلفة وان اختلفت امرها
حكم وعلم واختلفت الامة في الحق والصواب فبعض اطلق على المختلفين
انها حق كما انها علم وحكم ولم يسوغ ضده من الباطل على واحد منها
والى هذه القولة اميل والله المستعان في مناظرة الشيخ ابي
الربيع سليمان بن يثيلف في الرد على من اجاز الحق على القولين المختلفين
مغفر لمن تأمله واما الصواب والخطا فجل الفقهاء قد اطلقوا هذا
على المختلفين وان ساع الصواب في احدهما ساع الخطا في خلافه
بدليل اشارة القرآن اذ يقول ففهمناها سليمان فدل ان الصواب
مع سليمان والخطا في خلافه مع داود والافنا الفائدة ان كانا مصيبين
جميعا وشواذ العلماء قالوا ان هذه الالفاظ الاربعة تسوغ على المختلفين
جميعا ولا يسوغ اصدادها من السفة والجمل والباطل والخطا وهو
قول علي بن ابي طالب وترقى بالتصويب الى احكام الفتنة والمختلفين فيها
بشرط الاجتهاد وقال كل مجتهد مصيب وهذا يؤيد عنه في اهل
الدار عثمان وذويه واهل الجمل وعائشة ام المؤمنين وطحمة والزبير
ومن معها وفي اهل صفين معاوية وعمر بن العاصي ومن معها
لا كنه له مغفر في معاوية وعمر واهل غشما الامر غشما ولم يجهلاه
وقال في اهل النهروان لم يظهر عليه ظهوره في اهل النهروان وذلك
ان اصحاب علي ارادوا ان يعرفوا ما حال اهل النهروان عند علي فقام

رجل ينادى في العسكر من روى البغلة الشرباء يوم قتلنا المشركين
 فناده على فقال له لا تغفل كذلك انهم ليسوا بمشركين لاكنهم من الشرك
 فروا قال كفنا ففوق يا امير المؤمنين فقال ليسوا بمناقين لان
 المناقين لا يذكرون الله الا قليلا وهؤلاء يذكرون الله كثيرا ثم
 قال الرجل فمن هم يا امير المؤمنين قال اخواننا بغوا علينا وترجموا علي
 على طلحة وشهد ان عائشة زوج النبي ^{عليها} في الحجة وقال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بشر قاتل بن صفية بالنار ويقول في عثمان حين
 شاك فيه اصحابه وعائنه فصعد المنبر وخطب الناس وذكر عثمان
 فقال ان الله قتل بقتلا وانا معه فترضى العامة بهذا وروي عن مالك
 انه قال كل مجتهد مصيب لاكنه في الفروع ولم يقلها في الاصول
 ولكن قوله في الاصول ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اذا
 اتفا المسلمان بسيفهما فالتقاتل والمقتول في النار قيل يا رسول
 الله هذا القاتل فيما بال المقتول قال لا لان كل واحد منهما يريد ان
 يقتل صاحبه واذا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اذا اجتهد
 الحاكم فخطأ فله اجر اجتاده وان اجتهد فاصاب فله اجر
 اجر اجتاده واجر اصابته الحق فان هذا مقصور على الصواب والخطا
 لا على الحق والباطل ودليل من قال ان الحق فيها جميعا وذلك ان الله
 تعالى امر المجتهدين باجتهاد الرأي وفرضه عليهم وامرهم ان يستقروا
 وسع اجتهدهم في استخراج الحكم وامر جميع من راى ان يقول امره
 ويوضحه ويدينه للناس ولا يكتنه كيفما اتفق ولما انه اخطأ عند الله
 تعالى فهم لم يفعل عصي الله وانهم وكذلك لو اخطأ بخلاف ما رآه
 كان مأثوما عند الله تعالى وما كان الله تعالى لياثما من الامور فيجب
 عليه الثواب لمن فعله وتوعد العقاب على من تركه او اكنه اذ غيره ولا
 يكون ذلك الامر حقا فمن اطلق على أحد القولين انه حق وبطلان عن

الأخر فينبغي ان يثبت انه باطل وقد قال الشيخ فما استجاز في شيء
استجاز في ضده خلافة وقد اجازها هنا في أحد القولين انه حق ولم
يجز في ضده انه باطل وجل مناظرته ان اقام الباطل مقام الخطا و
الصواب مقام الحق وبينهما بون بعيد ومذهب اهل الدعوة ان الحق
في واحد والخطا في خلافة وانما ينبغي ان يقولوا والباطل في خلافة
واما الصواب فانهم قالوا الصواب في واحد والخطا في خلافة فهذا
مستقيم وقد تقدم آخرون بمثل هذا فقالوا ان الحق في واحد ومع
واحد وقد ضاق على الناس خلافة وهذه القولة يرونها المخالفون
عنا وينسبونها الى ابي بكر الهمداني كيسان ويدل عليه تفسير القرآن
قل ما يعتمد الاعلى قوله واحدة وعن بشر المروسي ايضا وعن ابن الجهم
ايضا واسماعيل بن علي قأما مسألة علي في ان كل مجتهد مصيب
فيما اختلفوا فيه ولو في احكام الفتن وسننشير الى بعض اذلته ونكل
الرد عليه الى غيرنا وسنشير الى اعتقاد معاوية وعمر بن العاصي فيما
بينهما وبين علي انهما على حق دون علي وان عليا على الباطل دونهما
حتى تعلم ابادين كانا يعملان ام بشهرة ومملك او يدين متدين وانما
الكلام على بني امية وبني العباس قأما علي ما ظهر من ذلك استشهاده
علي على ان كل مجتهد مصيب فانه قال لما رايت الناس مختلفون
في الفروج والدماء والاموال وهي اعظم الامور ويسوغ لهم الاختلاف
ولا يجوز لأحد ان يفسق صاحبه ولا أن يحظر على من اتبعه وراينا جل
الفتن مقتصرة على هذه المعاني أما الاختلاف الواقع في الفروج
والذي يقع في اختلاف الناس في المرأة تنكح الابوي ولا يشهد او
بصد اق مجهول او مجهول الحين وقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم نكاح الابوي وصد اق وبينه فروع الاختلاف في مثل هذا فابطل
بعض هذه الانكحة واجازها بعض فالذين اجازوه ابا حوافر وجاحرمة

باعتقاده

عند غيرهم والذين حرما منعوا فوجا محملة عند غيرهم وكذلك
 الاختلاف في نكاح المتعة وإبطاله بعضهم وراواه زنى منهم عمر بن
 الخطاب وقال لو قد مت فيه لرحمت عليه وإجازه بعضهم وراوه خلا
 وهما ابن عباس حين قال لو أطاعني عمر في نكاح المتعة ما جلد في الزنى إلا
 شقي وصدق وهو أشبه شيء بالزنى مواعدة الرجل المرأة مدة معلومة
 على خرج معلوم لا إرث ولا عدة ولا سكنى ولا كسوة وإن حصل في رأس
 الأجل استقبلا الخرج والأجل والا انصرفا في حل ويل وقد قال الله عز
 وجل فيها استمتعتم به منهن فأنزلهن أجرهن من فريضة ولا جناح عليكم
 فيما تراضيتن به من بعد الفريضة إن الله كان عليهما حكيمًا فهو العليم
 حقانهم مضطرون والحكيم فيما فعل أي ما حقيق في السبيل وانفهم
 لابن عباس أن لا ينسخ لهذا من رأي وقد مضى الناسخ والامرافق
 بالامة فليس عليهم فيه امة وروى أبو هريرة أو أفى ألحق تزوج امرأة
 بصدق وليس عنده وفاؤه فهو زان ما أقام عندها ومصدق ذلك
 حديث أم شريك حين وهبت نفسها لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 فلم يقبلها فقال له رجل زوجني يا رسول الله أن لم تكن لك بها حاجة
 فقال عندك ما تصدقها فقال عندي إذا رى هذا فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم إن ليست أزارك لم يكن عليها منه شيء وإن لبسته
 لم يكن عليك منه شيء انظر ولو خاتما من جديد فقال لا أحد فقال
 زوجنها لك على ما معك من القرآن فلو جاز نكاح الأجل المجهول ولم
 ينقذها شيئا فزوجها له رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وإساع
 عثمان الفسخ في الغدا ولم يره طلاقا فوجب فيها الاستبراء حيضة
 ولو فادأها عشر مرات ليس ذلك بطلاق وسوغ تزويجها ممن منع
 منه من رآه طلاقا ومنع الآخر من إجازه حلالا وإجازه على نكاح الريلية
 إذ لم تكن في حجرها بظاهر كتاب الله عز وجل ورواه غيره زنى وإباح

وآخرون نكاح المرأة على عمتها وعلى خالتها وجمهور الأمة يرونه زنا وقد
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنكح المرأة على عمتها ولا على خالتها
 وأجاز بعضهم نكاح أهل الكتاب ورأه آخرون زنا وحرم بعضهم نكاح
 المجوسيات وأجازة آخرون في حديث حذيفة وحرم آخرون نكاح الكاثليبا
 وأجازة آخرون وأجاز بعضهم نكاح الشغار وأبطله آخرون وأباح
 بعضهم نكاح التي زني بها ومنع منه آخرون وسأع هذا كله للتحققين
 ولأننا نثبت ولا نقسق في أن وقع التشابط في مثل هذا أو قال هذا
 هي زوجتي وقال الآخر هي زوجتي ولم يفصل بينهما قاض وأخذ
 هذا بقول عالم وهذا بقول عالم فأيهما المبطّل من اتبع سبيل المؤمنين
 وقد اتجه جميعا وقد نزلت هذه المسألة بعينها في رجلان أيام المشقة
 بين أهل عيصيون وبين بني ياجر بن فاختاروا عن سبعين قتيلة
 من الحجاج إلى غيرهم ولم يبنوا أحدا من الغنيتين بعيل وأما
 أحكام الدماء والاختلاف فيها فقد وقع الاختلاف فيها في القود في كثير
 من المسائل منها من قتل بالعصا فأجاز بعضهم فيها القود وأبطله آخرون
 وأجاز بعضهم القود في جميع من له جرح مجز وفين له جرح غير مجز
 فقال بعضهم بالقود فيها وبعضهم بالقود في المجز وغيره
 وبعضهم يقول إن كانا مجزين أنما له القود على واحد وبعضهم يقول
 بالقود في الصائر في جميع من شغله أو منعه أو دل عليه ومنع منه
 آخرون أنما لهم القود على واحد ما بعينه وكذلك قنيل السباع وبني
 آدم والحيات والأفاعي والعقارب إذا اشتركت في قنيل واحد أن يرجعوا
 إلى الملية وبعضهم بالقتل لبني آدم وكذلك الصغير
 الكبير وللمجنون عليه أن يعفو أن يقبل وأن الحاكم إذا أخذ
 بقوله من هذه الأقويل التي تحل بها الدماء فسفك بها دماء
 كثيرة ثم بدله فاستحسن خلافه وإن يرجع إلى الملية فأبطل فيها

القود ورجع الى الدية ان ذلك جائز له ولا يحل البسطا الى دمه احد من
 الجناة بعد حكم القاضي بحقنها ويسوغ له الامران جميعا في البدة والعودة
 ويسوغ للناس الانتقال من حكم الى حكم خلافة من تحليل الى تحريم ومن
 تحريم الى تحليل فان علم الله منهم الاجتهاد فالكل سائق له ما فعل
 على مذهب علي وهما الى الجنة وعذ عند ربك يوم القيامة يختصمون
 فعلى مذهبهم ان اهل العراق ان يقاتلوا مع علي من امتنع من بيعته
 لانه الامام على ايدى المهاجرين والانصار لانهم الحكماء على الان والاهل
 الشام قتال علي لما انتهك من حرمة الامام والخليفة بعد الخلفيتين
 فقاتلوه طلبا لثأر عثمان اذ ليس لعلي شاهد يشهد ان عثمان حلال الدم
 الاقلته ولا يقبل قولهم وهو احدثهم وطلب علي ان يقروا بولايتهم
 فينصفهم من حقهم خدعة صبي عن ندي امه والفریق الذين شكوا
 انما شكوا في حيلة دمر عثمان وادعت ان ذلك لها حلال ولهذا المعنى
 صار الامر فتنة والفتنة عند العرب غير مذمومة وانما هي التبرؤ والشفقة
 ومنهم قول عمر بن الخطاب للذي سمعه يقول اللهم اني اعوذ بك من
 الفتنة فقال عمر قل اللهم اني اعوذ بك من الضغطة اتسأل الله
 تعالى ان لا يرزقك مالا ولا ولدا ومنهم قول الله عز وجل انما امواكم
 واولادكم فتنة فلهذا قال الله عز وجل ثم انكم يوم القيامة عند
 ربكم تختصمون فمن صحت نيته واجتهاده عند علي سلم من الفريقين
 جميعا ومن خبلت نيته وخان اجتهاده عند علي فهم المحصومون عند
 الله تالله فجميع اهل الشام مجتهدون عند علي الامعاري وعمر وفانها
 قد عرفوا من الامر ما عرفه علي واهل العراق لان اهل الشام لم يكلفوا
 علم ما غاب عنهم من الامور واعتقادهم ان عثمان هو الخليفة وانه
 امير المؤمنين وانه افضل الخلق وانه اصبح مقتولا ولم يأت من الامور
 التي قيد رسول الله صلى الله عليه وسلم انها تحل بهاد ماء المؤمنين شيئا

وتعلقت قتلته بأمر آخر غير اني قيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقع الاتفاق عليهما وهذا رأي من ارا علي وليس من راء اهل الشام وهذا المعنى الذي عابوه من مالك بن انس انه اباح القتل تاديباً واستصلاح الثلثين بالثلث وقد حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان علي المدعي المدينة وعلى المنكر اليمين ولا يقبل قول المهاجرين والانصار انه قتل مظلوماً وامامهم عائشة ام المؤمنين ثم عبد الله بن سلام ثم زيد بن ثابت ثم القتل بنبؤهم المعترفين كطلحة والزبير وغيرهم واي فتنة اعظم من هذه وهو لاد يقولون نحن الحكماء وولاة دين الله العلي العظيم واستظهروا بعمار بن ياسر ان الحق يزول من العمار فاعظم منه الشاكاة توقفوا في دم عثمان وهم بالحضرة فلو كان عثمان حلالاً الدم لكانوا اعلم بذلك عن غيرهم فانهم علماء هذه الامة كسعد بن ابى وقاص امام اهل الشورى وعبد الله بن عمر بن الخطاب ومحمد بن ابى مسلمة الانصاري لكن هؤلاء اعترفوا فافلحوا عند انفسهم وانجحوا وارنطهم غيرهم فكل يعمل على شاكلته فربكم اعلم بمن هو اهدى سبيلاً ويوم القيامة عند ربكم تختصمون وقد صدق الله عز وجل حيث يقول واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة وقول رسول الله ﷺ فتنة لا تدع قلب مؤمن الا لطمته واعظم حجة معاوية على علي معذرة المجتهدين وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم يثير دخانها تحت قدمي رجل من عترتي يزعم انه مني وليس مني الا ان اولياي المنقون ولم يشرح الآن في حجة معاوية انه الحق دون علي اعلم يا اخي ان معاوية قد ادعى انه علي حق دون علي وانه اولي بالامر دونه ان قال اني سليم من فتنة الدار وان علياً قد ارنطهم فيها على تخليط منه تارة يزعم ان عثمان قتل مظلوماً ويقول ما قتلته ولا مالات علي عثمان ويقول لو ان بني امية يرصنون مني ان اقسام لهم خمسين يمينا ما قتل عثمان ولا مالات

عليه وأن عليا منع قتلة عثمان والله يقول فقد جعلنا لوليه سلطانا فلا
 يسرف في القتل انه كان منصورا ويقول معاوية يا بني فاحمك وياهم
 على الحق واخرى انه لم يثبت عن عثمان انه قتل احدا ولا زنى ولا اشرك
 بالله غيره فلم يبع على احد فيدافوه عن نفسه فيقتله على نفس او مال
 واخرى ان اهل الشورى انما حلت لهم الامامة وقصرها عليهم عمر
 بن الخطاب قبل ان يجدوا ما احدثوا ارايت لو ارتدوا او احد منهم
 اكانت تحمله الخلافة مع الكفر وعلي قد احدث في الاسلام حدثا
 وداوى محدثا ومع ان صاحبيه طلحة والزبير وغيرهما من اهل الشورى
 قد ندموا وتابوا وبادوا بارواحهم تنصلا عما عملوا في عثمان وليس
 هراول منه بها وحتى قال طلحة اللهم خذ مني لعثمان حتى يرضى وقالت
 عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها انقمنا على عثمان السوط والنوط فودع
 وتم عليه فقتلتموه والقتل اعظم من السوط والنوط واما سعد بن
 ابى وقاص وصاحبه عبد الله بن عمر فلم يقتلوا ولم يمالوا واعتزلوا الامر
 ولم يجينا عليه فلم يعتزل معهما فاشان نائبان واعترف بذنبهما في عثمان
 واشان اعترلا فلم يعينا عليه فلم يسلك سبيل صاحبيه المعتفين ولا
 سبيل صاحبيه المعتزلين فانظم في فتن لا تحصى ومنه قتاله الزبير
 بن العوام الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم الزبير بن عتيق
 وجواري من امتي وقال فيه صلى الله عليه وسلم بشرقات ابن صفية
 بالنار فعلي هو القاتل لابن صفية كما ان رسول الله وابا بكر وغيرهما
 القاتلون لجميع من قتل عساكرهم من المشركين وعلي قاتل من قتل
 عساكره من المسلمين فلئن افتر على يقتل الفئة الباغية عمار بن ياسر
 ليغتفرن اهل الجمل بسلوك قاتل ابن صفية النار فلئن كان على الحق
 بعمار ان عائشة وطلحة والزبير على الحق بالزبير ومن وراء ذلك لم يقدر
 قاتل ابن صفية ولا عظم آفات علي ان خلف الحيا الذي فيه الحرمان مكة

والمدينة اللذان فيها بيت الله الحرام وقبر نبي الله عليه وفضلت
جميع الدنيا وحرمها وعرضه الله منها العراق دار الفتنة والشقاق و
المقسرة والمفاق ونيران الجحيم والعقاق ومعاوية يقول من الله تعالى
علي بالشام التي هي قبلة في سالف الا زمان ارض الحشر والنشر وارض
وطنتها الانبياء من قبل وهي الارض المقدسة ارض الخليل وبيسرا لبدل
بلاد الفتنة وبيوت النيران من القبلتين والحرمين وقد قال رسول الله
عليه السلام الا ان الفتنة هاهنا واشار بيده نحو المشرق نحو العراق وقال
حينما يقطع قرياء الشيطان ربيعة ومضر اللذان هما قرياء الشيطان
وعساكر معاوية اليمن الذين قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
الا ان الايمان هاهنا واشار بيده نحو اليمن وقال عليه السلام الايمان
يمان والحكمة يمانية ونزل معاوية بالمغرب ونزل علي بالمشرق واشارت
الكتب التي انزلها الله على انبيائه ان مولد محمد صلى الله عليه وسلم
بمكة وقبره ببغداد وسلكه بالشام وان عليا اهون ملك محمد صلى الله
عليه وسلم بالعراق واعظم حج معاوية على علي ان وعد الله تعالى النصر
والظفر لامة محمد صلى الله عليه وسلم على عدوهم وان يظهر دينه على
الدين كله ولوكره المشركون كما قال الله عز وجل وعد الله الذين آمنوا
منكم وعملوا الصالحات ليدخلنهم في الارض كما استخلف الذين من
قبلهم وليمكنهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلهم من بعد خوفهم
امنا يعبدونني لا يشركون بي شيئا فمن كفر بعد ذلك فاولئك هم الفاسقون
فلم ينصر علي على احد ولم يظفر باحد ولم يفتح مدينة من مدائن الشرك
في الاسلام لكن فتح في الاسلام ابوابا سلكتها الخوارج وسننها التابعون
وقتل علي في قرداره خائفا متربعا وتوفي معاوية على فراشه آمنا مطمئنا
فلم يفتح الله على يده قرية من قرى الشرك ولا مدينة من مدائن الشرك
ولا اظهره عليها ولا اظفره بها وقد ظهر الظفر لمعاوية على بلاد المشركين

فأنتح في أيامه قرى كثيرة ومدن كثيرة فاعقب الله تعالى فيها الإذنان بعد
 النافوس والصلاة وذكر الله تعالى دأه الليل وأطراف النهار ونجح الأسلاء
 في أيام معاوية بعد الفتنة عشرين سنة وظهرت المساجد بعد الكنائس
 والمحارب بعد البيع والمتهليل والتحميد بعد الصلبان والاصنام وانبطل
 كثير من الشرك على يد معاوية ورا كثير من الفتنة على يد علي وانبلا
 الله بالشيعية الملعونة الذين اتخذوه دون الله الها وذريته أنبياء بعد
 محمد خاتم النبيين فابطلوا شرائع الإسلام وحلوا انشطرة عقد الحرام
 ومعاوية ممن كتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم الوحي وابتغى عليه
 وقد اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا على ابنته فاطمة فاغضبه
 فيها حين خطب علي ابنة أبي جهل فصعد رسول الله المنبر فخطب الناس
 واتى على بعض اصهاره خيرا فغضبه وقال والذي نفسي بيده لا احل
 حراما ولا احرما حلالا ولن تجتمع بنت بني الله مع بنت عدو الله فانهم
 أولى على الأمة بالامامة وأولى بالحق من نخته تحت سوره ولوسلم من
 كل شيء ولو ملك الله تخله ذرية علي على الأمة لاتخذوهم عبيد
 وافات تن والله اعلم حيث يجعل رسالاته وعوفي معاوية لما ابتلي
 به علي من اشهار السلاح والسيف في الأمة واتى على وليه وعدوه مسميا
 بالسوق والاعناق فعمل الثغور واستعمل القتل والقتال في داخل الدور
 فأراح الله منه العباد والبلاد فزجج النبل الى نضابه والعز والتمكن
 الى اربابه والخزي على اصحابه والذي ذكرناه في الملوك المتدنية لم
 تقتصر فيه على علي ومعاوية دون اخلافهم بعد بل الحكم فيهم واحد
 اهل ديانة لما اظهروا على ايديهم من الجمع والجماعات والاذكار والصلوات
 والنسك والعبادات وظهور الشرائع الاسلاميات وعمارات الصبيان
 المحاضر لقراءة القرآن وظهور الغزو والجهاد في جميع البلاد والثغور
 البعاد والدعاء الى الله والى طاعته وظهور عبادته وقد جرى لعبد الله

بن اباض شي من هذا وذلك انه اتقدم مع اصحابه منارة الجامع بالبصرة
 ان يجتمعوا فيها آخر الليل للاتفاق على الخروج فقام آخر الليل فسبقهم الى
 المنارة وجلس عندها اذ سمع تحنين المؤذنين ورتين المتعبدين وصنوف
 الاذكار في الاسحار فقال لهم لست منكم في شيء اعلى هو لا يجوز له خروج
 والاستعراض وفارقهم وخرج اصحابه فاستعرضوا على طريقة الخراج فلم
 هو بحمد الله وذلك ان طريقة عبد الله بن اباض انما هو الخروج على الملوك
 الجورة لا على العامة المستحرة كطريقة ابي بلال رحمه الله وليس في انظر
 فجاءه لاء الملوك في ذات انفسهم وظهرت المناكر على ايديهم ما يخرجهم
 من ملة الاسلام بل هم من اهل الملة وان كانوا اهل سرا ومن مناقبهم
 انهم امنوا السبل والطريقات وجبروا الفتي والخراجات ونصبوا القضاة
 والحكومة وفي صنيع ابي بلال مرد اس رضي الله عنه ما يدل على ما قلنا وذلك
 انه لما خرج عليهم صادق اربعين رجلا ما لا من مال خراسان اخذها فانزلها
 واخذ منها عطائه وعطايا اصحابه فسيبها الى عبد الله بن زياد وكتب
 لهم بذلك البراءات لو لم يكونوا اهل ديانة لما ردها عليهم وصنيع جابر
 ابن زيد رحمه الله حين تخلف عن الجمعة فقال اللهم لك علي ان لا اعوذ
 ومن وراء ذلك اخذ العطايا من الحجاج وشبهه ومطالبتهم بها ولاية
 الفتوى لهم والمساحات وولاية شرح القضا وغيرهم من اهل العلم كثير
 وليس في ذلك ما يخرجهم ان يكونوا اهل ديانة مخطئة مبطله والمسلون
 اهل ديانة محقة وكيف يعلى كان لا يتبع مدبرا ولا يجهز علي على جرح ولا يست
 عبدا ولا احرارا وتاول في اهل النهروان وان كانوا عنده من اهل الانتماء
 ان في صنيعهم العروة وتشتيت الامة وبلوغ ابن ابي سفيان فيهم اعظم
 الامنية وقد كان ذلك كذلك واما السلاطين الجورة فهم الذين تغلبوا
 على الناس لا يراعون شرعا ولا يدعون اليه ولا يعلنون به وعطلوا الركعة
 والصلوات والعشور والخراجات ولا يهتمون بالافضية والحكومات ولا

بإقامة الحدود والقصاصات وشرعوا لأنفسهم طرقاً في إقامة ملكهم
 خلاف طرق أتق المشرع وشيدوا القصور وبنوا المدور وحصنوها بالحرس
 والاعوان ويغيرون على البلدان واستصلوا في جميع الاموال المغارم و
 القبالات والتخذوا الاعوان والحفكات وظهروا شرب الخمر ولباس
 الحرير والمعارف والمستور والجور في جميع الامور تستعجب حق السلاطين
 الجورة عندنا بالمغرب كالولاد بلجيين بن زيري بن مناد بن منكوش الصنهاجي
 واولاده المنصور وباديس وتميم بن المعز بن باديس والمنصور بن بلجيين
 وبنو حماد بن بلجيين والقائد بن حماد والناصر بن المنصور والعزيز وملوك
 بني يفرن كعماد وزيري وملوك بني معز اوة بسجلها ساسه بني وانودين مثل
 مسعود بن وانودين والخير بن محمد والمنصور بن خرزون والمعر بن زيري
 وملوك سبته بعدهم وهم بنو حمود وبنو عباد باشيلية وبنو حبوس
 بغرناطة وابن تاح بالمرية وبنو هود بمرقسطة وبنو الاقطس بطليوس
 واما بنو العبيد قبل هذا بارض المغرب فليسوا من الناس وهم اشبه بشئ
 بالنسنان وكذلك حالهم بمصر بعد ما صاروا اليها واما المرابطون
 فهم اهل ديانة اولهم يحيى ابن عمر وابوبكر بن عمر ويوسف بن تاشفين
 وعلي بن يوسف واخوهم تاشفين بن علي حتى كثر الله هؤلاء كلهم بالمهدي
 وجنوده اهل التوحيد الموحدين برب العالمين فكان آخر العهد بهم والمشهور
 اجمعين ابد الابد والحمد لله رب العالمين * (يا تاشفين)
 في العلم الشخ * والعلم الثاني في ذكر العلة التي اوجبوا بها الاحكام
 المتخالفين من اهل الديانات خلافا للاحكام ففسقة اهل الاسلام و
 تشبيههم باحكامهم المشركين وذلك ان الله تعالى حكم في
 المشركين في اول مرة اذا ابصروا الاسلام وامنوا ووجدوا الههم
 ان عفا عنهم وغفر لهم جميع ما مضى لهم قال الله تعالى قل للذين
 كفروا ان يئسوا بغيرهم ما قد سلف وان يعودوا فقد مضت سنة

الاولين قولوا حطة يغفر لكم خطاياكم وقال وقولوا حطة تغفر لكم
 خطيئنا ثم سئذيد المسنين وقيل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انه قال التوحيد جبر لما قبله ثم ان هذه المغفرة وقعت من الله عز وجل
 للمشركين عامة اذا اسلموا فذهبت انفس علماء الامة الى تعميمها
 في كل شيء لما علموا من رافة الرب الرحيم الكريم سبحانه واستصلاح
 عباده بالمداء لهم الى التي هي اقرب والترغيب في الشروع في الاسلام
 والنهي عن عليهم في دخوله فلو كفهم استصلاح الماضي لشق ذلك
 عليهم فغفر لهم الذنوب السالفة والسيئات الماضية فمضى احدى المغافر
 ثم الثانية ان عافاهم من استصلاح ماضي فلم يكفرهم رد المظالم
 ولا اوجب عليهم المغافر ثم الثالثة ان هناههم وسوغ لهم جميع ما في
 ايديهم من الاموال والديار والدمن والعقار والاستحوال والاستثمار
 كسباً كان او غصباً ذاهبة او قائمة حلالاً او حراماً على اي وجه من الوجوه
 كانت مخصوبة كانت للمسلمين او مكسوبة لغيرهم او لهم فجميع ذلك
 مغفوع عنهم فيها مهنوهم وقد ليل ذلك حديث الاخفش بن شريك
 الثقفي مع ابن طيبا بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك ان ابن
 طيبان المرادي ذكر ان ارض الطائف ارض كانت لمراد فاعقبتهما
 ثقيف فقال اردنا علينا بلادنا يا رسول الله فقام الاخفش بن شريك
 الثقفي انه حاف سروات الطائف ارض كانت لبني مهلب لبيل بن قينان
 عرسا وريه وذلوا الحساء واكلوا الثمار حتى جاء الله بالطوفان
 فاهلك من على وجه الارض ثم نزلتها عاد حتى اتاها الله بالعذاب الاليم
 فاهلكها بالريح العقيم فقامتها العرب ثم ان مراد نزلتها فاتاح الله
 لها ثقيفا فقامتها بسلاحها ونحتها برماحها فمضى ارضنا يا رسول الله فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم انما قيل للجاهلية جاهلية لجهالة اهلها وضعف
 علمها فمن اسلم على شيء وهو في يده فهو له وحديث معاذ بن جبل من استسخر

قوما اولهم اخوان اوجيران مستضعفين فما قصر الملك في بيته فهم عبيد
 قن وما وركاء ذلك فهم عبيد مملكة لا عبيد قن وجديت ذلك مع هذان
 عند عمر بن الخطاب طلب ان يستترقهم فوقفهم لهم عمر بن الخطاب وهم
 اربعة آلاف فلما رآهم توقف فيهم اشرف عليه من سطح فقال اني اعنتهم
 لله عن وجل فكافى ذلك عمر بن الخطاب وفي حديث الاشعث بن
 قيس مع اهل بحران وكانوا تحت حجر بن عدي بن امرئ القيس بن حجر
 وهو خال الاشعث فانتظم الاشعث من قبل خاله حتى هم عمر بن الخطاب
 ان يدفعهم له ثم قال له كدت ان يستغفني وخفقه بالدرة في مثل
 هذه الامور وقول عمر رضي الله عنه ولسنا بنازعين شيئا من يد احد
 اذا سلم عليه وقضى في الاولاد بالملة وحديث سلمان رضي الله عنه
 حين امره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يستنكث وهو على دين فباعه
 المشركون لليهود فامرهم عليه ان يستنكث فاستنكث واَعْظَمَ
 من ذلك حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم في دور مكة ورباعها
 وقد دخلها على اهل مكة عنوة فريهم نسوع لهم جميع ما في ايديهم من
 كسب او غصب واَعْظَمَ من ذلك دور المهاجرين الذين اسلموا وهاجروا
 فتركوا دورهم فخالف عليها المشركون من بعدهم واغتصبوها فبناها
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يرد على احد من المهاجرين داره ولا
 انتزعها من ايدي المشركين واَعْظَمَ من هذا كله دور رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اغتصبها عقيل بن ابي طالب واغتصب المولد ودور بني
 عبد المطلب وباعها من المشركين وصارت دار خديجة زوج النبي صلى
 الله عليه وسلم الى ابى سفيان بن حرب التي فيها مولد فاطمة بنت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فردها الى داره واغتصب ابى سفيان
 دار ابى احمد بن محش فاستعدي عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فلم يعده فقال يا رسول الله دار ابى اغتصبها ابى سفيان فاعرض عنه

رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتاه من على يمينه فاعرض عنه فاتاه من قبل
شماله فاعرض عنه ثم ناداه رسول الله صلى الله عليه وسلم مناجاة ومضى
وتركه وقال يعرض بأبي سفيان شعر * * *

دار ابن عمك بعثها * تنقي بها عنك الغسرامه
اذهب بها اذهب بها * طوقتها طوق الحامه

وانباعت تلك الدار بعد ذلك في غلاءه ورمكة بمائة الف دينار
اشترها ابا بن عثمان في دور كثيرة على هذا النعت وقال اسامة بن زيد
لرسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم
بيده أين نزل عدا يارسول الله في يوم الفتح فقال عليك وهل ترك لنا
عقيل من منزل انزل بالابطح وانتهى الامر هو له رسول الله صلى الله عليه
ولم الى محمد بن يوسف اخي الحجاج بن يوسف ثم انتهى في ايام بني العباس
الى بعضهم فحطه مسجدا ومن العجائب انه تركهم على مناجاتهم ومناسباتهم
ولم يغير عليهم شيئا من ذلك وقد اختصم في عمرو بن العاصي خمسة انفس
فقال النابغة انه اتاني خلق كثير ليس لهم فيه شيء ولكن هذه الخمسة
كل قد اتاني فلا ادري لأيهم هو فاقسمه بالان لا امر عند هبل فطار السهم
للعاصي بن وائل السهمي فانتسبه اليه الى الابد ووقعت المناسبة والتوارث
وللعاقلة والولاية على هذا النسق والله ولي التوفيق وقد ذكرنا
احكام المستركن ومقتضى الحكم فيهم اذ هم اسلموا فذكر احكام أهل
الحدود وأهل الديانات والحكم فيهم وهم على ثلاثة اصناف اولها
الملوك والشيخى الولاية والثالث العامة اصحاب الملوك واحكامهم وقد
سملهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ملوكا وقال الخليفة بعدى ثلاثون
عاما ثم تقول ملكا بن زبوا وعلم ان من ادعى الملك ونسب على العباد
وانتقل اسم الشريعة وحارب عليها وقاتل وناصب وعمل بمقتضى معتقده
في دينه كعلي ومعاوية ومن درهم والحجاج بن يوسف والازارقة والاضمر

وهم بمثابة اهل المدار ويوم الحبل وصغير والنهروان فن تاب من سوا
هو عليه ويرجع وابصر الاسلام واهله وقبر من الخلاف واهله من قبل ان
يقدر عليه المسلمون وهو في منتهى حتى تاب انه معقودته كل ما جنى واكثر
من سفك الدماء واخذ الاموال واستباحة الفروج كل ما اتى من ذلك
مهدور عنه وصار كاحد من المسلمين ليس عليه فيما جنى على النفس من قود
ولا على الاموال من مودة وحرام على من يطالبه بحال او نفس او غير ذلك
واعديناه فيمن جاوز اليه فيما ذكرنا وحكما في علي اذا ابصر الاسلام ان
يهدد عنه جميع ما فعل في اهل النهروان سوار باشر القتل او امر من مع
الجاني واقام من فعل بامرهم وقاتل من اهل جنوده فقتل وفعل ما امر به
علي من ذلك فهدد ورعهم جميع ما اجترحوا من ذلك سواء عليهم رجعت
الى الاسلام او تبادوا على اعتقاد مذهبهم بشرط ان لا يجزوا من حكم
علي فان خرجوا من حكم علي رجعوا كما كانوا اول مرة يجلي قتلهم اذ قدر عليهم
وجرى الحكم بذلك عليهم وهو حدهم ولا سبيل عليهم في تودية ما
وان اذعنوا لاهل الحق ولم يفارقوا مذهبهم واعتقادهم وخلافهم بالقرود
والانودية لانهم فعلوا بامر سلطان شارح وفعلوا بدين خلافا لم فعل
بشهوة وكذلك حكم معاوية وعمر بن العاصي اذا اتابوا ورجعوا الى
الحق هدد عنهم جميع ما اصابوا من نفس او مال في تلك الحروب وتلك
الغزوات وما عملوا بغير مقتضى دينهم فاذا كان قائم العين فهو مردود الى اهل
الغزو ان لم يكن قائم العين فانه اعلم واقام انصرف فيه فهو مهدور تصرفه
ان يجري فيه الوراثة والاحكام والبيع والانتقال عن يده اخذه اول مرة
الى غيرهم في كل شيء الا الاحرار فالعلة فيهم قاصرة سواء كانوا فاعلوا بدين
او بشهوة ان قدرنا على الاحرار اطلقناهم وجبرنا الاثمان من بيت المسلمين
ان لم يكن الجاني مال او قدوا واقام الحكم في خزائن الملوك وبيوت اموالهم
فان الحكم فيها كالحكم في بيوت اموال المسلمين الا ان يكون شيئا معروفا

لم يسلكوا فيه سبيل الخلفاء الراشدين والاسبيل مذهبهم هم فانما هو
 غضب ومظلمة فهو مردود على اهله الا ان يكون ذاهب العيني ومضى اسبيله
 ومن دأب بيت المال مال المسلمين في ايام الملوك الظلمة فبطلوه او منعوه
 او حيل بينهم وبينه فله مال من بيت مال المسلمين على احد وما كان لأحد
 من عدة في بيت مال المسلمين فلامير المسلمين الوفا بذلك ان رآه مصلحة
 له ممن يستحق ذلك والا فالحيار له وكل صلح بين هؤلاء الملوك وبين عثما
 من الروم وغيرهم فهم على صلحهم الا ان يخافوا منهم خيانة فلينبذ اليهم
 على سواء وكل حق للملوك على الولاة فرغواهم بها حتى زال سلطان الملوك
 فان لأمير المؤمنين في ذلك امضاء الحكم فيه على وجهه وان عطل اهل
 الذمة ما عليهم من الخراج ومن الجزية سنين عدة فانا نأخذهم بذلك الا
 ان سرغت لهم الملوك ذلك وان غاب اهل الذمة في بلاد بعيدة غير بلادنا
 فانوا علينا فاننا نأخذهم بشئ من الجزاء الا اذا مكثوا في بلادنا سنة كاملة
 سواء تلك البلاد التي جاؤا منها بلاد شرك او بلاد اسلام ان طاع لهم اهل
 تلك البلاد بها والا اخذنا الجزاء عدة تلك السنين ما خلا بلاد الشرك
 ولا نعشر امواهم الا لعام واحد فان ادعوا انهم اعطوا العشر والجزية
 لبعض اهل تلك البلاد التي جاؤا منها أو لاهل الخلاف ولهم على ذلك
 براوات فاننا نخط عنهم تلك الجزى والخراج ونعشرهم لعامنا الذي
 جازوا فيه علينا وما احدثه ايام الملوك من الكنائس والبيع بالرشى
 هدمناه وان كان على اذن تركناه وعن ظلم ارتخاه وادهم اهل الذمة بالاسلأ
 وان دوه ومنعهم منه الملوك وصابروا الي ايامنا فليس علينا منهم شيء ان
 اسلموا فبسبيل ذلك وان تباد واعلى ما هم عليه فليس علينا منهم شيء وذلك
 انهم في ايام الحجاج بن يوسف نجارت عليهم الولاة فاسلم بعضهم فنعوهم
 من الاسلام لئلا يصنع بيت مال المسلمين وان اسلم اهل الذمة انشعنا
 منهم الغنى ورددناها على جيرانهم وحططنا عنهم الجزى والخراج وان كانت

بلادهم بلاد صلح لا بلاد فيئ فمن أسلم فله إسلامه وماله وعليه فيه الصلح
 والعشر إلا أن أراد أن يسلمها لأخوته ومن اشتراها من المسلمين كان عليه مثل
 ذلك ولا ينبغي لمسلم أن يدل نفسه وذكر أن جل أموال الليث بن سعيده من
 ذلك وأن بنوا الكناش والبيع بأمر الملوك وظهرنا عليهم تركهاهم وأياها وأما
 أن كان على يد السلطان منعناهم منها وأن اصطفت الملوك القناتم
 في إياها وعطلوا فيها السهام وردوها إلى بيت مال المسلمين تركهاهم
 وفعلهم وإن كانت قائمة لم يقضوا فيها بأمر أجريناها على السهام وإن
 عاقبوها بالأموال جميع من عمل المعاصي أو خالف أمرهم أو فوخوا وإنزعوها
 منه الديار والعقار والدمن والأموال وهي قائمة بأعيانها في بيت مال
 المسلمين أو في يد من أعطوها له وليس علينا إصلاح شيء من هذا ولا النظر
 فيه تصرف أولهم يتصرف وإن كان بينهم نقض عهد أو عذروا ومظالم بينهم
 وبين أهل الذمة والمجاريين فإننا صلح من ذلك ما أفسدوا وخل عقد
 ما اجترأوا سواء كان النقض والعذر من أهل الإسلام أو من أهل الذمة
 والمجاريين فمن امتنع أجرنا عليه حكم الإسلام وأهله ومن امتنع
 قاتلناه وحاربناه * (تأنيد) ^٢ ^١ ^٣ ^٤ ^٥ ^٦ ^٧ ^٨ ^٩ ^{١٠} ^{١١} ^{١٢} ^{١٣} ^{١٤} ^{١٥} ^{١٦} ^{١٧} ^{١٨} ^{١٩} ^{٢٠} ^{٢١} ^{٢٢} ^{٢٣} ^{٢٤} ^{٢٥} ^{٢٦} ^{٢٧} ^{٢٨} ^{٢٩} ^{٣٠} ^{٣١} ^{٣٢} ^{٣٣} ^{٣٤} ^{٣٥} ^{٣٦} ^{٣٧} ^{٣٨} ^{٣٩} ^{٤٠} ^{٤١} ^{٤٢} ^{٤٣} ^{٤٤} ^{٤٥} ^{٤٦} ^{٤٧} ^{٤٨} ^{٤٩} ^{٥٠} ^{٥١} ^{٥٢} ^{٥٣} ^{٥٤} ^{٥٥} ^{٥٦} ^{٥٧} ^{٥٨} ^{٥٩} ^{٦٠} ^{٦١} ^{٦٢} ^{٦٣} ^{٦٤} ^{٦٥} ^{٦٦} ^{٦٧} ^{٦٨} ^{٦٩} ^{٧٠} ^{٧١} ^{٧٢} ^{٧٣} ^{٧٤} ^{٧٥} ^{٧٦} ^{٧٧} ^{٧٨} ^{٧٩} ^{٨٠} ^{٨١} ^{٨٢} ^{٨٣} ^{٨٤} ^{٨٥} ^{٨٦} ^{٨٧} ^{٨٨} ^{٨٩} ^{٩٠} ^{٩١} ^{٩٢} ^{٩٣} ^{٩٤} ^{٩٥} ^{٩٦} ^{٩٧} ^{٩٨} ^{٩٩} ^{١٠٠} ^{١٠١} ^{١٠٢} ^{١٠٣} ^{١٠٤} ^{١٠٥} ^{١٠٦} ^{١٠٧} ^{١٠٨} ^{١٠٩} ^{١١٠} ^{١١١} ^{١١٢} ^{١١٣} ^{١١٤} ^{١١٥} ^{١١٦} ^{١١٧} ^{١١٨} ^{١١٩} ^{١٢٠} ^{١٢١} ^{١٢٢} ^{١٢٣} ^{١٢٤} ^{١٢٥} ^{١٢٦} ^{١٢٧} ^{١٢٨} ^{١٢٩} ^{١٣٠} ^{١٣١} ^{١٣٢} ^{١٣٣} ^{١٣٤} ^{١٣٥} ^{١٣٦} ^{١٣٧} ^{١٣٨} ^{١٣٩} ^{١٤٠} ^{١٤١} ^{١٤٢} ^{١٤٣} ^{١٤٤} ^{١٤٥} ^{١٤٦} ^{١٤٧} ^{١٤٨} ^{١٤٩} ^{١٥٠} ^{١٥١} ^{١٥٢} ^{١٥٣} ^{١٥٤} ^{١٥٥} ^{١٥٦} ^{١٥٧} ^{١٥٨} ^{١٥٩} ^{١٦٠} ^{١٦١} ^{١٦٢} ^{١٦٣} ^{١٦٤} ^{١٦٥} ^{١٦٦} ^{١٦٧} ^{١٦٨} ^{١٦٩} ^{١٧٠} ^{١٧١} ^{١٧٢} ^{١٧٣} ^{١٧٤} ^{١٧٥} ^{١٧٦} ^{١٧٧} ^{١٧٨} ^{١٧٩} ^{١٨٠} ^{١٨١} ^{١٨٢} ^{١٨٣} ^{١٨٤} ^{١٨٥} ^{١٨٦} ^{١٨٧} ^{١٨٨} ^{١٨٩} ^{١٩٠} ^{١٩١} ^{١٩٢} ^{١٩٣} ^{١٩٤} ^{١٩٥} ^{١٩٦} ^{١٩٧} ^{١٩٨} ^{١٩٩} ^{٢٠٠} ^{٢٠١} ^{٢٠٢} ^{٢٠٣} ^{٢٠٤} ^{٢٠٥} ^{٢٠٦} ^{٢٠٧} ^{٢٠٨} ^{٢٠٩} ^{٢١٠} ^{٢١١} ^{٢١٢} ^{٢١٣} ^{٢١٤} ^{٢١٥} ^{٢١٦} ^{٢١٧} ^{٢١٨} ^{٢١٩} ^{٢٢٠} ^{٢٢١} ^{٢٢٢} ^{٢٢٣} ^{٢٢٤} ^{٢٢٥} ^{٢٢٦} ^{٢٢٧} ^{٢٢٨} ^{٢٢٩} ^{٢٣٠} ^{٢٣١} ^{٢٣٢} ^{٢٣٣} ^{٢٣٤} ^{٢٣٥} ^{٢٣٦} ^{٢٣٧} ^{٢٣٨} ^{٢٣٩} ^{٢٤٠} ^{٢٤١} ^{٢٤٢} ^{٢٤٣} ^{٢٤٤} ^{٢٤٥} ^{٢٤٦} ^{٢٤٧} ^{٢٤٨} ^{٢٤٩} ^{٢٥٠} ^{٢٥١} ^{٢٥٢} ^{٢٥٣} ^{٢٥٤} ^{٢٥٥} ^{٢٥٦} ^{٢٥٧} ^{٢٥٨} ^{٢٥٩} ^{٢٦٠} ^{٢٦١} ^{٢٦٢} ^{٢٦٣} ^{٢٦٤} ^{٢٦٥} ^{٢٦٦} ^{٢٦٧} ^{٢٦٨} ^{٢٦٩} ^{٢٧٠} ^{٢٧١} ^{٢٧٢} ^{٢٧٣} ^{٢٧٤} ^{٢٧٥} ^{٢٧٦} ^{٢٧٧} ^{٢٧٨} ^{٢٧٩} ^{٢٨٠} ^{٢٨١} ^{٢٨٢} ^{٢٨٣} ^{٢٨٤} ^{٢٨٥} ^{٢٨٦} ^{٢٨٧} ^{٢٨٨} ^{٢٨٩} ^{٢٩٠} ^{٢٩١} ^{٢٩٢} ^{٢٩٣} ^{٢٩٤} ^{٢٩٥} ^{٢٩٦} ^{٢٩٧} ^{٢٩٨} ^{٢٩٩} ^{٣٠٠} ^{٣٠١} ^{٣٠٢} ^{٣٠٣} ^{٣٠٤} ^{٣٠٥} ^{٣٠٦} ^{٣٠٧} ^{٣٠٨} ^{٣٠٩} ^{٣١٠} ^{٣١١} ^{٣١٢} ^{٣١٣} ^{٣١٤} ^{٣١٥} ^{٣١٦} ^{٣١٧} ^{٣١٨} ^{٣١٩} ^{٣٢٠} ^{٣٢١} ^{٣٢٢} ^{٣٢٣} ^{٣٢٤} ^{٣٢٥} ^{٣٢٦} ^{٣٢٧} ^{٣٢٨} ^{٣٢٩} ^{٣٣٠} ^{٣٣١} ^{٣٣٢} ^{٣٣٣} ^{٣٣٤} ^{٣٣٥} ^{٣٣٦} ^{٣٣٧} ^{٣٣٨} ^{٣٣٩} ^{٣٤٠} ^{٣٤١} ^{٣٤٢} ^{٣٤٣} ^{٣٤٤} ^{٣٤٥} ^{٣٤٦} ^{٣٤٧} ^{٣٤٨} ^{٣٤٩} ^{٣٥٠} ^{٣٥١} ^{٣٥٢} ^{٣٥٣} ^{٣٥٤} ^{٣٥٥} ^{٣٥٦} ^{٣٥٧} ^{٣٥٨} ^{٣٥٩} ^{٣٦٠} ^{٣٦١} ^{٣٦٢} ^{٣٦٣} ^{٣٦٤} ^{٣٦٥} ^{٣٦٦} ^{٣٦٧} ^{٣٦٨} ^{٣٦٩} ^{٣٧٠} ^{٣٧١} ^{٣٧٢} ^{٣٧٣} ^{٣٧٤} ^{٣٧٥} ^{٣٧٦} ^{٣٧٧} ^{٣٧٨} ^{٣٧٩} ^{٣٨٠} ^{٣٨١} ^{٣٨٢} ^{٣٨٣} ^{٣٨٤} ^{٣٨٥} ^{٣٨٦} ^{٣٨٧} ^{٣٨٨} ^{٣٨٩} ^{٣٩٠} ^{٣٩١} ^{٣٩٢} ^{٣٩٣} ^{٣٩٤} ^{٣٩٥} ^{٣٩٦} ^{٣٩٧} ^{٣٩٨} ^{٣٩٩} ^{٤٠٠} ^{٤٠١} ^{٤٠٢} ^{٤٠٣} ^{٤٠٤} ^{٤٠٥} ^{٤٠٦} ^{٤٠٧} ^{٤٠٨} ^{٤٠٩} ^{٤١٠} ^{٤١١} ^{٤١٢} ^{٤١٣} ^{٤١٤} ^{٤١٥} ^{٤١٦} ^{٤١٧} ^{٤١٨} ^{٤١٩} ^{٤٢٠} ^{٤٢١} ^{٤٢٢} ^{٤٢٣} ^{٤٢٤} ^{٤٢٥} ^{٤٢٦} ^{٤٢٧} ^{٤٢٨} ^{٤٢٩} ^{٤٣٠} ^{٤٣١} ^{٤٣٢} ^{٤٣٣} ^{٤٣٤} ^{٤٣٥} ^{٤٣٦} ^{٤٣٧} ^{٤٣٨} ^{٤٣٩} ^{٤٤٠} ^{٤٤١} ^{٤٤٢} ^{٤٤٣} ^{٤٤٤} ^{٤٤٥} ^{٤٤٦} ^{٤٤٧} ^{٤٤٨} ^{٤٤٩} ^{٤٥٠} ^{٤٥١} ^{٤٥٢} ^{٤٥٣} ^{٤٥٤} ^{٤٥٥} ^{٤٥٦} ^{٤٥٧} ^{٤٥٨} ^{٤٥٩} ^{٤٦٠} ^{٤٦١} ^{٤٦٢} ^{٤٦٣} ^{٤٦٤} ^{٤٦٥} ^{٤٦٦} ^{٤٦٧} ^{٤٦٨} ^{٤٦٩} ^{٤٧٠} ^{٤٧١} ^{٤٧٢} ^{٤٧٣} ^{٤٧٤} ^{٤٧٥} ^{٤٧٦} ^{٤٧٧} ^{٤٧٨} ^{٤٧٩} ^{٤٨٠} ^{٤٨١} ^{٤٨٢} ^{٤٨٣} ^{٤٨٤} ^{٤٨٥} ^{٤٨٦} ^{٤٨٧} ^{٤٨٨} ^{٤٨٩} ^{٤٩٠} ^{٤٩١} ^{٤٩٢} ^{٤٩٣} ^{٤٩٤} ^{٤٩٥} ^{٤٩٦} ^{٤٩٧} ^{٤٩٨} ^{٤٩٩} ^{٥٠٠} ^{٥٠١} ^{٥٠٢} ^{٥٠٣} ^{٥٠٤} ^{٥٠٥} ^{٥٠٦} ^{٥٠٧} ^{٥٠٨} ^{٥٠٩} ^{٥١٠} ^{٥١١} ^{٥١٢} ^{٥١٣} ^{٥١٤} ^{٥١٥} ^{٥١٦} ^{٥١٧} ^{٥١٨} ^{٥١٩} ^{٥٢٠} ^{٥٢١} ^{٥٢٢} ^{٥٢٣} ^{٥٢٤} ^{٥٢٥} ^{٥٢٦} ^{٥٢٧} ^{٥٢٨} ^{٥٢٩} ^{٥٣٠} ^{٥٣١} ^{٥٣٢} ^{٥٣٣} ^{٥٣٤} ^{٥٣٥} ^{٥٣٦} ^{٥٣٧} ^{٥٣٨} ^{٥٣٩} ^{٥٤٠} ^{٥٤١} ^{٥٤٢} ^{٥٤٣} ^{٥٤٤} ^{٥٤٥} ^{٥٤٦} ^{٥٤٧} ^{٥٤٨} ^{٥٤٩} ^{٥٥٠} ^{٥٥١} ^{٥٥٢} ^{٥٥٣} ^{٥٥٤} ^{٥٥٥} ^{٥٥٦} ^{٥٥٧} ^{٥٥٨} ^{٥٥٩} ^{٥٦٠} ^{٥٦١} ^{٥٦٢} ^{٥٦٣} ^{٥٦٤} ^{٥٦٥} ^{٥٦٦} ^{٥٦٧} ^{٥٦٨} ^{٥٦٩} ^{٥٧٠} ^{٥٧١} ^{٥٧٢} ^{٥٧٣} ^{٥٧٤} ^{٥٧٥} ^{٥٧٦} ^{٥٧٧} ^{٥٧٨} ^{٥٧٩} ^{٥٨٠} ^{٥٨١} ^{٥٨٢} ^{٥٨٣} ^{٥٨٤} ^{٥٨٥} ^{٥٨٦} ^{٥٨٧} ^{٥٨٨} ^{٥٨٩} ^{٥٩٠} ^{٥٩١} ^{٥٩٢} ^{٥٩٣} ^{٥٩٤} ^{٥٩٥} ^{٥٩٦} ^{٥٩٧} ^{٥٩٨} ^{٥٩٩} ^{٦٠٠} ^{٦٠١} ^{٦٠٢} ^{٦٠٣} ^{٦٠٤} ^{٦٠٥} ^{٦٠٦} ^{٦٠٧} ^{٦٠٨} ^{٦٠٩} ^{٦١٠} ^{٦١١} ^{٦١٢} ^{٦١٣} ^{٦١٤} ^{٦١٥} ^{٦١٦} ^{٦١٧} ^{٦١٨} ^{٦١٩} ^{٦٢٠} ^{٦٢١} ^{٦٢٢} ^{٦٢٣} ^{٦٢٤} ^{٦٢٥} ^{٦٢٦} ^{٦٢٧} ^{٦٢٨} ^{٦٢٩} ^{٦٣٠} ^{٦٣١} ^{٦٣٢} ^{٦٣٣} ^{٦٣٤} ^{٦٣٥} ^{٦٣٦} ^{٦٣٧} ^{٦٣٨} ^{٦٣٩} ^{٦٤٠} ^{٦٤١} ^{٦٤٢} ^{٦٤٣} ^{٦٤٤} ^{٦٤٥} ^{٦٤٦} ^{٦٤٧} ^{٦٤٨} ^{٦٤٩} ^{٦٥٠} ^{٦٥١} ^{٦٥٢} ^{٦٥٣} ^{٦٥٤} ^{٦٥٥} ^{٦٥٦} ^{٦٥٧} ^{٦٥٨} ^{٦٥٩} ^{٦٦٠} ^{٦٦١} ^{٦٦٢} ^{٦٦٣} ^{٦٦٤} ^{٦٦٥} ^{٦٦٦} ^{٦٦٧} ^{٦٦٨} ^{٦٦٩} ^{٦٧٠} ^{٦٧١} ^{٦٧٢} ^{٦٧٣} ^{٦٧٤} ^{٦٧٥} ^{٦٧٦} ^{٦٧٧} ^{٦٧٨} ^{٦٧٩} ^{٦٨٠} ^{٦٨١} ^{٦٨٢} ^{٦٨٣} ^{٦٨٤} ^{٦٨٥} ^{٦٨٦} ^{٦٨٧} ^{٦٨٨} ^{٦٨٩} ^{٦٩٠} ^{٦٩١} ^{٦٩٢} ^{٦٩٣} ^{٦٩٤} ^{٦٩٥} ^{٦٩٦} ^{٦٩٧} ^{٦٩٨} ^{٦٩٩} ^{٧٠٠} ^{٧٠١} ^{٧٠٢} ^{٧٠٣} ^{٧٠٤} ^{٧٠٥} ^{٧٠٦} ^{٧٠٧} ^{٧٠٨} ^{٧٠٩} ^{٧١٠} ^{٧١١} ^{٧١٢} ^{٧١٣} ^{٧١٤} ^{٧١٥} ^{٧١٦} ^{٧١٧} ^{٧١٨} ^{٧١٩} ^{٧٢٠} ^{٧٢١} ^{٧٢٢} ^{٧٢٣} ^{٧٢٤} ^{٧٢٥} ^{٧٢٦} ^{٧٢٧} ^{٧٢٨} ^{٧٢٩} ^{٧٣٠} ^{٧٣١} ^{٧٣٢} ^{٧٣٣} ^{٧٣٤} ^{٧٣٥} ^{٧٣٦} ^{٧٣٧} ^{٧٣٨} ^{٧٣٩} ^{٧٤٠} ^{٧٤١} ^{٧٤٢} ^{٧٤٣} ^{٧٤٤} ^{٧٤٥} ^{٧٤٦} ^{٧٤٧} ^{٧٤٨} ^{٧٤٩} ^{٧٥٠} ^{٧٥١} ^{٧٥٢} ^{٧٥٣} ^{٧٥٤} ^{٧٥٥} ^{٧٥٦} ^{٧٥٧} ^{٧٥٨} ^{٧٥٩} ^{٧٦٠} ^{٧٦١} ^{٧٦٢} ^{٧٦٣} ^{٧٦٤} ^{٧٦٥} ^{٧٦٦} ^{٧٦٧} ^{٧٦٨} ^{٧٦٩} ^{٧٧٠} ^{٧٧١} ^{٧٧٢} ^{٧٧٣} ^{٧٧٤} ^{٧٧٥} ^{٧٧٦} ^{٧٧٧} ^{٧٧٨} ^{٧٧٩} ^{٧٨٠} ^{٧٨١} ^{٧٨٢} ^{٧٨٣} ^{٧٨٤} ^{٧٨٥} ^{٧٨٦} ^{٧٨٧} ^{٧٨٨} ^{٧٨٩} ^{٧٩٠} ^{٧٩١} ^{٧٩٢} ^{٧٩٣} ^{٧٩٤} ^{٧٩٥} ^{٧٩٦} ^{٧٩٧} ^{٧٩٨} ^{٧٩٩} ^{٨٠٠} ^{٨٠١} ^{٨٠٢} ^{٨٠٣} ^{٨٠٤} ^{٨٠٥} ^{٨٠٦} ^{٨٠٧} ^{٨٠٨} ^{٨٠٩} ^{٨١٠} ^{٨١١} ^{٨١٢} ^{٨١٣} ^{٨١٤} ^{٨١٥} ^{٨١٦} ^{٨١٧} ^{٨١٨} ^{٨١٩} ^{٨٢٠} ^{٨٢١} ^{٨٢٢} ^{٨٢٣} ^{٨٢٤} ^{٨٢٥} ^{٨٢٦} ^{٨٢٧} ^{٨٢٨} ^{٨٢٩} ^{٨٣٠} ^{٨٣١} ^{٨٣٢} ^{٨٣٣} ^{٨٣٤} ^{٨٣٥} ^{٨٣٦} ^{٨٣٧} ^{٨٣٨} ^{٨٣٩} ^{٨٤٠} ^{٨٤١} ^{٨٤٢} ^{٨٤٣} ^{٨٤٤} ^{٨٤٥} ^{٨٤٦} ^{٨٤٧} ^{٨٤٨} ^{٨٤٩} ^{٨٥٠} ^{٨٥١} ^{٨٥٢} ^{٨٥٣} ^{٨٥٤} ^{٨٥٥} ^{٨٥٦} ^{٨٥٧} ^{٨٥٨} ^{٨٥٩} ^{٨٦٠} ^{٨٦١} ^{٨٦٢} ^{٨٦٣} ^{٨٦٤} ^{٨٦٥} ^{٨٦٦} ^{٨٦٧} ^{٨٦٨} ^{٨٦٩} ^{٨٧٠} ^{٨٧١} ^{٨٧٢} ^{٨٧٣} ^{٨٧٤} ^{٨٧٥} ^{٨٧٦} ^{٨٧٧} ^{٨٧٨} ^{٨٧٩} ^{٨٨٠} ^{٨٨١} ^{٨٨٢} ^{٨٨٣} ^{٨٨٤} ^{٨٨٥} ^{٨٨٦} ^{٨٨٧} ^{٨٨٨} ^{٨٨٩} ^{٨٩٠} ^{٨٩١} ^{٨٩٢} ^{٨٩٣} ^{٨٩٤} ^{٨٩٥} ^{٨٩٦} ^{٨٩٧} ^{٨٩٨} ^{٨٩٩} ^{٩٠٠} ^{٩٠١} ^{٩٠٢} ^{٩٠٣} ^{٩٠٤} ^{٩٠٥} ^{٩٠٦} ^{٩٠٧} ^{٩٠٨} ^{٩٠٩} ^{٩١٠} ^{٩١١} ^{٩١٢} ^{٩١٣} ^{٩١٤} ^{٩١٥} ^{٩١٦} ^{٩١٧} ^{٩١٨} ^{٩١٩} ^{٩٢٠} ^{٩٢١} ^{٩٢٢} ^{٩٢٣} ^{٩٢٤} ^{٩٢٥} ^{٩٢٦} ^{٩٢٧} ^{٩٢٨} ^{٩٢٩} ^{٩٣٠} ^{٩٣١} ^{٩٣٢} ^{٩٣٣} ^{٩٣٤} ^{٩٣٥} ^{٩٣٦} ^{٩٣٧} ^{٩٣٨} ^{٩٣٩} ^{٩٤٠} ^{٩٤١} ^{٩٤٢} ^{٩٤٣} ^{٩٤٤} ^{٩٤٥} ^{٩٤٦} ^{٩٤٧} ^{٩٤٨} ^{٩٤٩} ^{٩٥٠} ^{٩٥١} ^{٩٥٢} ^{٩٥٣} ^{٩٥٤} ^{٩٥٥} ^{٩٥٦} ^{٩٥٧} ^{٩٥٨} ^{٩٥٩} ^{٩٦٠} ^{٩٦١} ^{٩٦٢} ^{٩٦٣} ^{٩٦٤} ^{٩٦٥} ^{٩٦٦} ^{٩٦٧} ^{٩٦٨} ^{٩٦٩} ^{٩٧٠} ^{٩٧١} ^{٩٧٢} ^{٩٧٣} ^{٩٧٤} ^{٩٧٥} ^{٩٧٦} ^{٩٧٧} ^{٩٧٨} ^{٩٧٩} ^{٩٨٠} ^{٩٨١} ^{٩٨٢} ^{٩٨٣} ^{٩٨٤} ^{٩٨٥} ^{٩٨٦} ^{٩٨٧} ^{٩٨٨} ^{٩٨٩} ^{٩٩٠} ^{٩٩١} ^{٩٩٢} ^{٩٩٣} ^{٩٩٤} ^{٩٩٥} ^{٩٩٦} ^{٩٩٧} ^{٩٩٨} ^{٩٩٩} ^{١٠٠٠} ^{١٠٠١} ^{١٠٠٢} ^{١٠٠٣} ^{١٠٠٤} ^{١٠٠٥} ^{١٠٠٦} ^{١٠٠٧} ^{١٠٠٨} ^{١٠٠٩} ^{١٠١٠} ^{١٠١١} ^{١٠١٢} ^{١٠}

واياهم العدل ولهم حقوقهم من الفيء والغنائم والصدقات على وجوهها
 ولهم علينا دفع المظلم عنهم كما يجب لسائر المسلمين والعدل في الاحكام
 والدفاع عنهم وان غزوهم ومعاقبتهم سبها فلهم كالتا ومن امتنع منهم ما وجب
 عليه من الحقوق ادينه بما يقتضيه وزده الى سواء السبيل وان جاوز ذلك
 سفك دمه واستحلنا قتاله وان اعترفوا بباطلنا واعتنا وانفردوا بابلادهم
 واجروا فيها الاحكام تركناهم وذلك ما لم يكن رد على آية محكمة او سنة
 قائمة ونستقضى عليهم منهم من يقوم بواجب الحقوق عليهم ولهم وتقبل
 قوله في ذلك على اسلوب القضاة كلهم اذا كانوا ممن نقرر لهم ديانته
 ولم يمنعنا من ولايتهم الا ما هم عليه وتأخذ منهم كل ما يجب من الحقوق
 وزودها في فقرهم وذوى الحاجة منهم وان اتهمناهم في شيء اعذرنا
 اليهم ونلذ اليهم على سواء ولا نتركهم يظهر من منكراتنا ايدنا اذا كان
 عندهم منكراتنا ديانته ومنعهم ان يحدوا في ايماننا ما لم يكن الا ان يكون
 امرا لا مكروه تحته فلنا الخيار وان خاربناهم في هذا كله وهزمناهم
 فاننا لا نتبع مدبروا ولا تجهز على جريح واما لهم مردودة عليهم الا ما كان
 لبنت المال فاننا نجوز على وجهه ولا نتورع عن جميع ما في ايديهم من المظالم
 عندنا اذا كان جائزا في مذهبيهم وما كان في ايديهم من مال بيتنا لاك
 للمسلمين فاننا نلحظه ولا نرده اليهم ونصرفه في وجهه وان كان مظلة
 رددناها الى اهلها ولا نستعمل معهم في ذلك طريقة الزهاد مثل ما فعل
 ابو منصور في ولد احمد بن طركون حين هرب لايه من مصر يستينجس
 محلة ذهبا من بيت مال مصر فنزل اليه ابو منصور من الجبل بعسكره والفتى
 معه دون برقة فاقبلوا قتالا شديدا ففتح الله لاي منصور اليه فولوا
 منهزمين فقتلهم المسلمون شر قتله وحازوا الاموال فتورعوا عنها وسبوا
 لاهل مدينة طرابلس فتورعوا وانتهبوا مصيبة يالها من مصيبة وان
 قد رنا عليهم قتلنا منهم كل من قتل احد امتنا بعينه ولا نستعمل فيهم حكم الحجاز

ونقتل منهم الولاة والرواساء ونترك العامة بسبيهم ونسرح سبيل
 الاسراء ولا نبلغ المهزمين ولا نعرض من العامة احدا الا من طهر في
 الدين او قتل من المسلمين او دل عليهم فهو لا يقتلون اذا قد رنا عليهم
 ولونا ابو الامن قاب قبل ان نقرر عليه ونضلي على قتلتهم وندفنهم ونجزي
 الموارث بيننا ربيهم على وجوبها والعدد والاموال والحرامات على وجوبها
 ولنا الدرجات ان شاء الله ولهم الدرجات في الحكم الاموال المقضات
 والاعوان والامراء والولاة الذين هم تحت الملك الاعظم ان
 اقتطع لهم الملك شيئا من اراضي الفتي وان لهم ان يأخذوه ويذبحوا به
 ولوحا بهم بذلك دون نظرائهم او دون اهل الصلاح فان ذلك لهم
 قطعية او استعلا لا كفضل عثمان بمروان بن الحكم بذي خشب وبماساياه
 في امر الخمس الذي باع له بخمسة الف دينار شراء عاباة وهو خمس من
 الفقية يسوي ستماية الف دينار فبان به وحازه فعد طاب لمروان واساء
 فيه عثمان السيرة وان جمع الدينا مروان ثانيا او غير ثاني ولو تاب عثمان
 ولم يلب مروان لكان لمروان وهذا في الاموال واما عيون اراضي الفتي
 فثمان الربرج فيه ثانيا او غير ثاني كالجري لعمر بن عبد العزيز وذلك
 انه نظر الى ما صار الى بني امية من اموال الفتي فراه اموال الجيلة فاني
 والاسفاط التي فيها وثائق الاموال فنادى الصلاة جامعة فاجتمع
 الناس شرطهم وقال فيها الناس اني نظرت الى ما في ايدينا من اموال
 الفتي فرائية بناهل ثلث الفتي او نصفه ثم يعطى السفط ويأخذ منه
 الرثيقة ويذهبها الولد عبد الملك وعبد الملك على راس المنبر فيقول انقرا يا
 بني فيقر فيقول هذا ما دفع امير المؤمنين عثمان بن عفان لمروان من مال
 الفتي اقطعه اياه قطعية فيقول يا بني ما تقول انت فيقول عبد الملك
 ان ادره اقطعه المسبل بن قبيصة فيقول عمر بن قبيصة فيقول عبد الملك
 الوثيقة فيقتنع جميع مكاسب مروان وعبد العزيز امية من ذلك

الخلفاء فيقول مرقيا بنى فمرقة حتى اتى على آخرها ثم ان عمر قال للحاجبة يوما
 واحدا لا يدخل علي أحد الا موي لا ياذن لغيرهم ولا يستأذن لغيرهم فلبثا
 اجتمعوا قال لهم عمر بن عبد العزيز اني نظرت الى ما في ايديكم من مال الغني فوجدت
 يزيد على الثلث او على النصف فالآن اخلعوا عما في ايديكم من مال الله فسكنوا
 ولم يجبروا جوابا وقال لهم ثانية فسكنوا وقال لهم ثالثة فاجابهم العباس
 ابن عبد الملك بن مروان وكان اسن القوم فقال ان هذه الاموال جعلتها
 الخلفاء لاجل اعداؤنا واثنا لنسأل تنقضه الفقراء بنا وناونكفرا بنا ونا لسنافعال
 ذلك ما دامته هذه واسار براسه على كواهلنا فسكت عمر هنيهة ثم قال
 واييم الله لو لان لتستعينوا بمن اطبل له حقه من هذا المال علي فقائلوني
 ٣٠ هم ما فرجت منها او تركوه وقال لهم انصرفوا فكان من راي عمر استرداد
 ذلك كله ولا مبر للمؤمنين فيه الخيار اذا دخلوا في الاسلام مكرها وامان
 دخلوه طوعا فلا وان اكتسبوا الي من عطاياه الاموال والرباع والمنازل
 والقصور ثم ابصر فرجع الى دين المسلمين فمروله خالصا ولم يرجع الى
 مذهب المسلمين وكذلك كل ما يصبه من عطاياه واما ان امره
 الملك بالمصانع من الرباع والديار والحمامات والقناطر والاجنة والمحارث
 والاشجار وامثال ذلك كله واخذة وتملكه الى ان زال سلطان الملك
 الاعظم اوزالت ولايته هو فان ذلك كله مردود في بيت مال المسلمين
 الا ان يهبه له أمير المؤمنين ^{عليه السلام} ليرجع اليه الامر الآن وجميع ما يحدث في الغني
 فهو في الا ان اقتطعه لاحد فله ما اشتغل ومرجع الغني الى الغني وكذلك
 حكم القضاة وما استغلوه على هذا النعت والغني ما دام وقعالم يدفوه
 لاحد فجميع المسلمين ان ياكلوا منه باقوا هم ولا يتخذون منه خيمة ولا
 تباذا ولا خالا وان دفعوا رضى الغني لغيرهم اقتطاعا فله المتصرف فيه
 والاستنار به ما لم يزل سلطانهم ولو زال سلطانهم ما لم ينزع السلطان
 الثاني من يده فاذا نزع صار ذلك المملوك فيا كاول مرة وما احدث الولاة

والقضاة من المصانع والمهاكل والمرافق والحصون والسجون والميادين و-
 الاسواق لما يصلح للولاة والقضاة والحرس والاعوان والغروج وهذه الأمور
 كلها من نفس سيوت المال اصطغته او من نفس عطايا من ذكرنا ليس له فيهم
 مركب فهو باق على حال المعنى الذى عقل له وان اخذه هؤلاء المذكورون
 عطاياهم أول العطاء فعزلوا بعد ذلك فيهم واما ان اخذوها قبل مجيئ
 وقت العطايا فلا مير المؤمنين استرداده وان اكتب في وجهه كثيرة فلما اخذ
 بتلك النجوة كلها وان اكتب في خزوة وتختلف عنها بعد ما اخذ عطاءه فان
 لامير المؤمنين معاقبته ولا يسترد منه العطاء ولا يعاقبه بحرمان العطاء صبيح
 عثمان بن عفان فك لعطاء من الله عز وجل والعلم من العبد فان جاز العمل
 مضى العطاء وفي المستقبل فاصل واما العطايا المدارة فهي لصاحبها عمل
 اولم يعمل ولعقبه من بعده وان لم يكن له عقب فلمن يوصى به من بعده وان
 عفا عن عطايه فليس على امير المؤمنين منه شيء في المحاربيين وما يتصل بهم
 من اهل الفتى والمحاربيين احكام مذكورة في كتاب الله عز وجل وهو قوله انما
 جزاء الذين يجارون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا ان يقتلوا او
 يصلبوا او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف او ينفوا من الارض ذلك لهم
 خزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم واختلف العلماء في ظاهرها هذه
 الآية وباطنها فمن قائل انها على ظاهرها فمن وقع عليه اسم الحرابة الامام
 بخير في جميع ما ذكرنا من هذه المحاني التي نص الله عليها من القتل والصلب
 وتقطيع الايدي والارجل من خلاف والنفي وبعض يقول ان الآية مرتبطة
 بلحن الخطاب وقوله انما جزاء الذين يجارون الله ورسوله ويسعون في
 الارض فسادا ان يقتلوا اذا قتلوا احدا من بني آدم كما نأما كان فيقتلون
 به جميعا او يصلبوا اذا قتلوا او هم مشركون او تقطع ايديهم وارجلهم من
 خلاف اذا لم يقتلوا النفوس لاكن اخذوا الاموال او ينفوا من الارض
 ويختلفوا فيه على قولين قائل بعضهم النفي ان يطلبوا حتى لا يأمسوا على

أنفسهم في شيء من بلدان المسلمين وقال بعضهم والنبي ان يسجنوا وينفوا
 من على وجه الارض حتى يؤمن فسادهم واختلفوا ايضا في هذا الحكم هل
 هو موقوف على الامام او سائر المسلمين جميعا انقاده في كل زمان قال
 بعضهم هو الى الامام ولا ينفذه غيره كسائر الحدود وقال بعضهم ان
 حكم الله جائز لمن قدر على انقاده من جميع المسلمين وقال بعضهم اما القتل
 فجائز في الظهور والكتمان وأما ما سوى ذلك فلا يجوز الا للامام واعلم
 ان المحارب كل من أخاف السبيل وأعلن بالفتن في الارض وأشار القرأت
 الى بعض او صافه قال الله عز وجل لننزلن به نيرانا من الذين في قلوبهم
 مرض والمرجسوف في المدينة لنغرينك بهم ثم لا يجاورنك فيها الا قليلا لنقلب
 ايها ثقفوا اخذوا وقتلوا ثقيلا سنة الله التي قد خلقت من قبل ولن تجد لسنة
 الله تبديلا فثبت الارجاف انه من موجبات القتل وكذلك ظهور وفصال
 النفاق وان اظهر قوم اخافة السبيل والارجاف اعذرنا اليهم والاجرنا
 عليهم حكم الله عز وجل وقدر وبيت احاديث دالة على ان بعض الافعال
 ان دم راكبه اطلاق وقد روي في نارك الصلاة ثلاثا يقتل بعد الاذار
 والاذار وروي ايضا في سداب المخبر بعد الاذار والاذار ثلاثا يقتل
 ومما يوضح ذلك وبينه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد هممت
 ان اقدم رجلا من اصحابي يصلي بهم صلاة العشاء فتختلف الى قوم لا يحضرون
 العشاء واخرج عليهم بيوتهم واخذوا عمرو بن الخطاب رجلا يسيئ الصلاة
 فقالوا الله لا يتركك ان يظهر النفاق بين اظهرنا فسن اظهر النفاق وخصاله
 بين اظهرنا فسن اظهر النفاق وخصاله بين اظهرنا واخاف السبيل واشهر
 السلاح وأعلن بالفساد لكنهم لم يقتلوا نفوسا ولم يأخذوا ما لا فانا نضهم
 السكون ونبسط اليهم الايدي بالضرب والالسن بالمكره ونؤدبهم بال
 لقرير والنكال فان قطعوا الطريق ولم يصيبوا الا الاموال فان قدرنا
 عليهم قطعنا ايديهم ورجلهم من خلاف ولو اكلوا من الاموال دون النصا

الذي يقطع به اليد السارق فتقطع يده اليمنى ورجله اليسرى من خلاف
واما ان قتلوا النفس ولو نفسا واحدة حر كان او عبدا مؤمنا كان او ذميا
اتينا على آخرهم يا قتلوا قتلناهم اجمعين ولو لم يقتل منهم الا واحد قتلنا
من قتل ومن لم يقتل وهذا اذا قدرنا عليهم قبل ان يتوبوا فان تابوا قبل
ان تقدر عليهم اسقطنا عنهم حد الحاربة واخذنا الجاني فيما يحبى وقتلنا القاتل
وحده فيما فعل اذا كان ممن يقتل به ولا يقتل غيره ويؤدى المال من اخذه دون
من لم يأخذه واما ان وقعت الحاربة بيننا وبينهم ولم يذعنوا الحق الله عز
رجل فيهم حتى قتلوا منار جالا وقتلنا منهم رجلا واكلوا الاموال وافسدوا
فما ان قدرنا عليهم قبل ان يتوبوا اجرنا عليهم حد الحاربة وقتلناهم عز اخرهم
وان لم تقدر عليهم لكنهم جاؤا تائبين بعد ما قتلوا منا فكلوا الاموال اسقطنا
عنهم حد الحاربة واخذناهم بما فعلوا خصوصا وقتلنا القاتل فحين قتل اذا كان
ممن يقتل به واستدينا الاموال من اخذها واكليها وهدرنا عنهم جميع ما
اصابوا منا في محاربتهم لان اياهم في حال المتدينين لاناخذ الحق عن لادفع
له الحق وبهدرنا عنهم جميع ما اصابوا منا في محاربتهم الا قاتم العين من الاموال
فانه مردود الى اهله فان وقعت المهادنة بيننا وبينهم اجرنا على وجوهها
فمن نقض كان ملوما ومن تعرض كان مليما واما تخاف من قوم خيانة فانبذ
اليهم على سواء ولا تستحل عذرهم ولا تقض عهدهم ولا خيانتهم ولا يصح
من خانوه ممن ليس بيننا وبينهم محاربة او كانت بيننا وبينهم مراثيق وعيم
فكملت في الفتن التي تقع بين اهل التوحيد والعقن ثلاثة اوجه الاولى
الفتنة التي تقع بين اهل التوحيد بينهم وبين الثنائية فتنة تقع بينهم
وبين المخالفين والثالثة هذه الفتنة المعهودة التي تقع بيننا وبين العرب
والاعراب الاولى وهي الفتنة بين اهل الدعوة والثانية فتنة تقع فيها استخلا
دموال مال وحر كاتهم فيها حرام والقاتل والمقتول في النار وقد قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم اذا التقى المسلمان بسيفهما فالقاتل والمقتول في النار

قيل يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول قال لأن كل واحد منهما اراد
 ان يقتل صاحبه وقد قال الله عز وجل وان تقروا فتنة لاتصيبين الذين ظلموا
 منكم خاصة فهذه بعض فروعها فكل من قتل فيها من يقتل به فهو به مقتول
 وتودية الاموال كذلك ولا يتعدى القتل فيها كالحاربين ولا المال
 ومهما وقعت المهادنة بينهم فهم على تلك المهادنة وهم على ما هم عليه
 من اول مرة غير ان الهدنة منعهم ان يحدثوا حدثا ما غير ما كان ولا ان
 يبسطوا ايديهم الى ما كان وليس فيهم محق ودون مبطل بل هم المبطلان
 جميعا الا ان يتصل احدهما من الفتنة الاولى فيكونوا محقين ان يغني عليهم
 وان يغواهم رجعا اضحاب فتنة كاول مرة ومن شرط ثقتهم ان يتركوا
 وجهه الفساد الذي استخذموه ويكفوا مظالمهم عن ايجارهم وينصفوا
 من انفسهم ان كان فيهم حق للغير وان كانوا اهل ناحية فبغى اهل الناحية
 بعضهم على بعض من غير اسباب الفتنة فالمبغى عليه محق ما تم يستعمل
 فنون الفساد كعادتهم وان انفقوا عند صلحهم ان يهدروا جميع من
 اصيب منهم من الانفس والاموال فلا يهدروا قليل يهدروا اذا كان يراي
 من ينظر اليه على ايدي المسلمين وان كانت لهم سلاطين وملوك يرجع
 رايها الى تلك الملوك وتلك السلاطين فانهم الماخذون بجميع ما في تلك
 الفتنة وان قدر المسلمون عليهم من غير ان ياتوا تابئين والحكم فيهم ان
 تقتل تلك السلاطين وجميع جنودها ونقفي العامة ومن اجبروه على
 الدخول معهم في فتنتهم وان وقعت المجاشدة بينهم فهل للمسلمين
 الذين لم يدخلوا في تلك الفتنة الذب عن الحريم وعن الضعيف واليتيم
 ام لا فانه يعلم الفساد من المصلح وللشيخ ابى خزر رجمة الله فيه
 اسوة والهروب من الفتنة احق وقيل انه ما كانت فتنة قط في بلد من
 البلدان الا شملت العامة ولو كان بني من الانبياء الا انه نصيبه منها
 حتى تجلى وقد قيل عن شرح القاضي اذا كانت الفتنة امسك لسانه فلا يكلم

أحد حتى تجلّى في الفتنة التي تقع بيننا وبين المخالفين أعلم أن
الفتنة التي تقع بين أهل الدعوة هي على وجهين إذا كان أصلها والظلم من
أهل الدعوة بدوا فهي مثل التي تكون بين أهل الدعوة وبينهم الميّن وإن
كان أصلها والظلم من المخالفين فهذا دون الأولى فإذا وقعت الضرورة
فليسع المسلمين أن يدبوا ويدفعوا عن المظلومين وأن يظهروا الميّنونة
بينهم وبين أهل الدعوة إذا ظهر منهم الفساد مثل ما يظهر من أهل الفتن
ويظهرهم عن ذلك ما قدروا أو دبوا أن ليسوا بأصحابهم فيها وإن رجعت
عن المخالفين ديانة دفعنا عن أهل دعوتنا ما قدرنا عليه ولا نساعدهم
على فساد الأموال بل ننهائهم عن ذلك في فتنة الأعراب والعرب
وأما الفتنة التي تقع بيننا وبين العرب أعلم أن جميع الأموال التي يلبسها
الحكم فيها أنها السحت والحرام وليس علينا من شربهم ولا عداوتهم ولا
استعدادهم شيء فإن امتصاها منها تأبين حكمنا بها للفقراء والمساكين
ولا سببا من الأموال ما لا ينسب إليهم قبل دخولهم بلاد المغرب واختلا
العلماء وأيام دخولهم أرض المغرب ما حكم أموالهم فقال بعضهم هي
سحت وحرام أبدا وقال بعضهم كل ما تنسب إليهم من أرض الحجاز فلا
باس في مبايعتهم فيها وغير ذلك ربيّة تجتنب وليس على الفقراء اتباعه
في جميع ما أعطوهم من تلك الأموال المستراية لأن الفقير إذا تصدّق
بها عليهم أن يأخذها وقال أبو عمران الغاسي تجتنب تلك الأموال
إلى عشرين سنة ثم لا تحذر معايلتهم فيها وطريقة العباد والزهاد التي
عن معايلتهم والأصل في العرب القتل لأنهم محاربون الأتباع والنسابة
* (باب في العلم الثالث) * أعلم يا أخي أني أريد
أن أذكر كيف حال المسلمين مع أهل الخلاف وأهل الدين منهم ومع
السلاطين الجورة الضالين ومع سائر المشركين أعلم يا أخي أن مذهب
أهل الدعوة في الخروج على الملوك الظلمة والسلطين الجورة سائر

وليس كما تقول السنية انه لا يحل الخروج عليهم ولا قتالهم بل التسليم لهم
 على ظلمهم اولى قالوا وقد اختلفت الامة في هذه المسألة على ثلاث
 اقوال القول الاول قول اهل الدعوة انه جائز الخروج عليهم وقتالهم
 ومناصبتهم والامتناع من اجواء احكامهم عليهم اذ كانوا في غير حكمهم ولما
 اذا كان تحت حكمهم فلا يسعنا الامتناع من كثير من احكامهم وان اردنا
 الشراء والخروج جائزا فهذه قولة القول الثانية قول المخالفين انه
 لا يجوز الخروج عليهم ولا قتالهم ولا الامتناع من احكامهم ولا الدفاع
 عنك لهم القول الثالثة مذهب الازارقة والصفرية والنجديات
 في الاستعراض لسائر الخلق الملوك وجنودها والرعية وعوامها لانهم
 حكموا على الجميع بالشرك فاستعرضوا الجميع واجروا عليهم حكم الشرك
 القتل والسبا والغنيمة اما السنية فنقضوا اقوالهم بافعالهم فقد
 خرج القوابين في ايام يزيد بن معاوية وهم في اربعة الاف وخرجوا من
 الكوفة فقاتلهم من السلاح وهم يريدون الشام على اشرعبيد الله بن زياد
 واخذوا الجزيرة طولا وعرضا يقتلون ويقتلون حتى قتلوا عن اخرهم بعد
 ما وصلوا اذان الشام البغاع فكان آخر العهد بهم فقتلوا القوابين
 لانهم زعموا انهم طلبوا بشار الحسين بن علي وقتل فيه من الفقهاء عدد
 صالح وخرج مع عبد الرحمن بن محمد بن الاشعث بن قيس الكندي
 حين خالف في سجستان وقامت العامة على الحجاج بن يوسف وخرج
 فيها الفقهاء رهاجنسماة وهم الشعبي وسعيد بن جبيرة وقال للشعبي
 اخذت علي يا شعبي فقال الشعبي ايها الامير انما قتلت لسنا فيها يورة اقياد
 ولا بفرقة امر يا فقال الحجاج صدق طلقوه واستجازت الشيعة الخروج
 عليهم كما استجزاه فخرج زيد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب على
 خالد بن عبد الله العسري وكان عاملا لهشام بن عبد الملك بن مروان
 فاعترضته الروافض وقالوا له ما قولك في ابي بكر وعمر فقال لهم يا قوم ليس

هذا وان ذلك فقالوا كلا فقال لهم ان ابا بكر وعمر هما اللذان اخراجاني واقاما
هذا المقام فرفضوه وخذلوه فقتلوه المرافضة فانهم من عنده اصحابه فاخذ
اسيرا وضربت رقبة وخرج بعده ابنه يحيى بن زيد بن علي في ايام يوسف
ابن عمر بن حنوفان والري له فمهرم واخذ وقتل وصلب وطلحة والزبير هما
الذوة لهؤلاء كلهم على نكت الصفة وقد جرى لي كلام مع الفقيه يحيى
ابن ابي بكر بن الحسن بن الشيخ يوسف بن ثقات مناظرة في سجاسة
في مثل هذا فقال لي اول من سن الخروج على السلاطين ابو بلال مرداس
بن اديبة قلت له ان له في ذلك اسوة حسنة فقال او حسنة فقلت او
سيئة فقال ومن هو قلت طلحة والزبير فقال لي ان طلحة والزبير اجتهدا
فخطئا فقتل له ولعل هذا اجتهد فاصاب فقال لي او اصاب فقلت ولعل
اجتهد فخطا فقال الله يعجز الجميع وقرئت اهو الصواب ان شاء الله
وذلك انما نقول لا يحل لنا ان نستعرض احدا من الرعايا والمساكين والتجار
والحرثين وغيرهم الا الملوك الظلمة الجورة ونذعوهم الى ترك ما به ضلوا
ولا نعترض من العامة الاجنودهم وانهم وجنودهم بمثابة واحدة و
اجزأ الخروج عليهم والكون معهم فان خرجنا عليهم قاتلناهم حتى
نزيل ظلمهم على العباد والبلاد وان لم نخرج عليهم ورضينا بالكون
معهم ونحتهم نجائنا ذلك ونغليش في كنفهم حرائين فذا دين لسوء حال
كما ذكر في كتاب فتوحات افريقية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
لعه العباس ما ذا تلقى ذريتي من ذريتك يا عم فقال له العباس افلا
اجيب نفسي يا رسول الله قال لا امر قضى ثم قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم نكل من قريش ولا تعلموها وقد موها ولا تنفذ موها
واطيعوهم ما اطاعوا الله فاذا عصوه فلا طاعة لهم عليكم ثم
خذوا اسيا فكم واجعلوها على عواقبكم واضربوهم بها حتى تبديدوا
خضرهم والا فغليشوا فذا دين حرائين حتى تلقوني بسوء حال وجور

الخروج والقعود فمن خرج فواسع ومن قعد فواسع وانما الضيق في مثل هذا
 عند الخوارج فلا يجوزون القعود لضعيف ولا لقوي حتى قال قائلهم *
 ابا خالد ايقن فلست بخالد * وما جعل الرحمن عذرا للقاعد
 اترجم ان الخارجي على الهدى * وانت مقيم بين لص وجاحد
 * (باب الغزو معهم والجهاد) * اعلم انه يجوز الغزو معهم
 والجهاد والقتال والحاربة لجميع المشركين الذين حل قتالهم فالتناس
 تحت الظلة على ثلاث طبقات الطبقة الاولى من باين الظلمة وناصبهم
 ما قدر عليهم وهو بائس منهم وبينها هم عن المنكر ويرد عليهم سوء مذهبهم
 ويناقضهم فكان معروفا عند الناس في ذلك فهذا ليسوع له الكون
 تقتهم والجهاد معهم ياخذسهم من الغنيمة ويلي لهم على العشر وعلى
 الغنيمة ويلي لهم على الفتوى وقسمة المساحات كجابر بن زيد والحسين
 البصري وشرح وابن عباس وكثير من الصحابة ممن ظهرت منهم ^{تصنيف} فتاوى
 ومخالفاتهم فهو لا وليس عليهم باس ان يلوا من الامور ما ليس به باس
 بشرط ان يعملوا بامر الله وليستعملوا طريقة العدل ولا تأخذهم في الله
 لومة لائم ولا يكونوا بذلك معاوين لاهل الباطل الذين قال فيهم رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لعن الله الظالمين واعوانهم واعوان اعوانهم
 ولومدة قلم كاجري للحجاج بن يوسف مع جابر بن زيد وذلك انه كان
 يكتب اذا سقط القلم من يده فقال لجابر ناو لي القلم فقال له جابر
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الله الظالمين واعوانهم واعوان
 اعوانهم ولومدة قلم فلان جابر اسعى في حاجة مسلم كابي بلال وغيره
 فسقط القلم من يده كاجري في كتابته لثناؤه لجابر القلم والدعات وغيره
 ذلك بل يرشوه يجعل من وراء ذلك وقد قضى شرح على العراق فزيبان
 سبعين سنة والعطايا دارة والامور قارة وكذلك عبد الله بن الحكم
 بن عمر الغفاري الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم يا في امام

اهل المشرق غدا يوم القيامة واما من لم يكن له عهد بهذه الامور ولا الشروع
 فيها ولم يكن ممن عرف بمناقضتهم ولا الرد عليهم فلا ينبغي ان يلي من امور
 شيئا الا ان يكون امر يعرف الناس صلاحه ولا باس عليه منه واما ان
 يسير فجا او بريدا في مصالح المسلمين فان كان امر يعرفه ويعرف صلاحه
 فلا باس واما ان راوده على معصية او اكرهه عليها فلا طاعة للمخلوق في
 معصية الخالق واما ان يلي امور المساجد والاقامة والناذين والمناضرين
 والتدكيرو والتخريف فلا باس عليه في كل هذا اما ان يصير امينا على الاسواق
 او على المقاسم او عوننا او راس الاعوان وعرفا لهم او من الحرس او على الدواوين
 دواوين التحقيق ودواوين الجنود ودواوين الخراج وحيابة الاموال والحلقة
 من عدد وجمار بهم ظالما او مظلوما فلا في هذا كله واما ان كان لهم امينا
 في امور المعصية كلها فمن ظهرت منه معصية ما خبرهم بها ولا يامر ان
 يعاقبوا العاصي بخلاف مقتضيات الشريعة فلا يكون امينا ولا يخبرهم
 به وان كلفوه اقامة الجمعة ليصلي بالناس او الناذين او قيام رمضان
 او امام مسجد ما تجاوز له الصلاة خلفهم اذا اقاموها واما ما
 يتعلق بالحدود والقتصاص والرجم وغيره والقطع والجلد فيرجع معهم المحض
 الزاني ويقطع السارق ويجلد القاذف ويضرب رقبة المرتد في امثالها فلا
 باس وقد كان عدو الله الحجاج بن يوسف المتحن عبد الله بن عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه في ولد سالم وذلك ان الحجاج اتى برجل فامر سالم فامر سالم بن عبد الله
 ليضرب عنق الرجل قال كفقاهم سالم فاخذ السيف فاخذ الرجل فقال له
 هل صليت الغداة الصبح قال الرجل نعم فرجع سالم الى الحجاج فقال له
 سمعت من ابي هذا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا صلى العبد
 المسلم صلاة الصبح فهو في ذمة الله وذمة رسوله فلا ينبغي لأحد ان
 يخفر ذمة الله وذمة رسوله فقال له الحجاج ضع السيف فامر بالرجل
 فضربت عنقه فقال الحجاج لسالم خذ برجل الرجل واخرجه عني فاخذ سالم

رجل الرجل ثم قال لان اخذ برجلك يا اخي احب الي من ان اضرب عنقك
 فقام اليه ابوه عبدالله فقيل بين عبيده فقال له ما سميتك سالما الا لتسلم
 وان كلفوه ان يضرب عنق احد على ما لا يستحق به ضرب الرقبة والرجل
 المضروب العنق ممن يحل دمه ممن طعن في دين المسلمين او دلى عليهم
 او قتل احدا على الدين او علمت منه خصلة يجلب بها دمه فلا تقطعوا عنهم
 على ما ارادوا من ذلك وان استخلفوه الا يخونهم ولا يفردهم او على ان
 يرجع اليهم اذا اطلقوه فلا يفرروا ولا يخونوا واما الرجوع فانه اعلم مسائل
 بين علي ومعاوية فان حشد علي جموعه المجلد من بلدان معاوية ان يتقلعه
 او يغلب عليه ودعي الى الخروج معه فلا تخرج معه ولا تقنه على بلد من
 البلد ان ما يلي معاوية او غيره وان كان الرجل ساكنا في بلد من بلدان معاوية
 وهو ياكل من خراجها في اخذ العطايا فانه يدافع مع معاوية علي في بلدان
 وكذلك من سكن مع علي في بلد من بلدان العراق وحشد اليه معاوية فانه
 يقاتل مع علي ليدفع معاوية وبالجملة ان كل بلد من البلدان ان ممن يأخذ العطايا
 عليها فانه يدافع عنها جميع من اراد ظلمها من جميع الموحدين والمشركيين
 الا اهل الحق من المسلمين فالواجب معاضدتهم والعون لهم على ما ارادوا و
 النصيحة في جميع ما حاولوا وان منع اهل الذمة الجزا او الخراج او واجب
 الحق عليهم فانت مخير في قتالهم مع كل امام عنهم من الظلم ويحوظهم الى
 امير المؤمنين فواجب واعلم ان الارض التي تاكل خراجها عليك حقاً
 تقايل عليها من اراد ظلمها وتدفع عنها واعلم ان جميع ما يلزمك من حقوق
 الله عز وجل ان طلبها منك الملوك فواسع لك ان تدفع اليهم كل ما كان
 ظاهرا من الحب والعترة والانعام وليس لك ان تمنعهم فان قدرت ان
 تصرفه بنفسك فاصرفه واما ما كان باطنا كالذهب والفضة فلا
 يحزبك ان تقصدهم بها وقال عبد الله بن عمر بن الخطاب يحزبك كل
 ما دفعت اليهم ظاهرا او باطنا اضطرارا او اختيارا وقالت المعتزلة

لا يجوز عنك ما دفع اليهم اضطرارا ولا اختيارا فلا بد من ان تعيدها
في غيرهم وقالت صلى الله عليه وسلم اعطوهم حقهم واسألوا الله حقكم
وقالت عليكم اطيعوهم ما اقاموا فيكم الخمس وفي حديث مالم يمنعوكم
الخمس وقالت عمر اطع امامك وان ضرتك بوظلمك او حرمتك فكلك
ان تدفع لهم واجب الحق عليك من العشر والصدقات والزكاة والخمس
فكذلك ان تأخذ واجب الحق لك عليهم وتستسلم لجميع احكامهم عليك
مالم تكن بدعة او خروجا من الحلة ولو كان خلاف ما خردك في شتى السلطان
العامة و اعلم ان السلاطين الجورة يستخذمون العامة في بيان القصر
والدور والحصون والمتنزهات العظيمة في الخالي والحالي وفي القرى
والرساتين والحمامات والمصانع كلها فاذا زال سلطان هؤلاء الظلمة
تائبين او غير تائبين فهو مشاع بين المسلمين فان كان ذلك في الحالي
فهو مردود على اهله وللعامة الانتفاع به من غير ما مضرة اصحاب
الحالي وان كانت فيه مضرة صرفت واعطوا الثماخا للفقراء والمساكين
وصارت لهم وجميع بيوت اموال المسلمين في وسوا في ذلك جازا ثانيا
او ثالثا فاعلم انهم غلبناهم عليها ليس لهم الا الانتفال من جميع ما في ايديهم
الى المسلمين وليسوا كاهل الديانات المسوعة لهم ما في ايديهم وامر
ما وقع بينهم وبين الناس من المظالم فانا نغدي عليهم الناس وليس
علينا منهم شيء وثبتنا انسابهم كما كانت ولو كانت غير رثدة مثل ما فعلت
زنانة ايام ولايتها لتعجيلها مائة منها تزوج رجل منهم فكانا صحيحا فعند
ليلة البناء يدخل على اهله والخلائق حضور ويكشف عن وجهها ويقول
انت طالق ثلاثا على رؤس العللين فيفترق الناس ويبقى باهله ويقول
لا يصح ان يكون الفتى الا ابن قحبة يضاهون عمرو بن العاصي وبلغت نسبة
على هذا المعنى ومن جاء الدنيا ثانيا وقد سعى اموالا كثيرة تحت ايديهم وجاء
ثالثا وانصر الاسلام واستجاب به فان المسلمين يأخذون جميع ما في يدهم

ويردونه له على وجه اللفظة بحيث أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بالانقاع بها فان جاء مدعيها ادعاها له قيل ان رجلا يقال له ورموزي
 وكان من خدم زبانة بسجلها مائة وكان في يده اموال كثيرة فأتى ثالبا
 راجعا الى المذهب فأفتى له المشايخ ان ينفع بتلك الاموال ايام حياته
 واجرة لمواليه وهذه اموال لا تعرف اربابها فهي للفقراء من اجل ذلك
 ان ينفع بها ما دام حيا فاذا مات قسمت الاموال على ورثته على السهام
 انتقاها لا تملكها صدقة على ارباب الاموال وكان عندنا بوابرجلان ختومات
 وورث اولاده الاموال ولم يخرجوا على أحد في معاملته وقاش بعض
 الفقهاء ان من كان عنده اموال الناس غصبا وخيانة او ديناً او امانة
 فاذا تاب ورجع الى الله عز وجل وليس عنده ما يؤدى ثأناً يعتقد بجميع
 نفقاته صدقة عليه لارباب الاموال وليس عليه ان ينفعها على اقرار
 منه وتخرج هذه الاموال غداً من حسنة كما ان جميع حسنات ماله
 تتبعها غدا يوم القيامة عند الفقراء كما انه لو اتفق بنفسه وتصدق
 وان لم تكن له حسنات رجع بها على مولاهم الله وان كانوا مسلمين تحمل
 الله بها وعا في المسلمين والقصاص لاعداء فليكثر من الاعمال الصالحة
 من اتبني باموال الناس فقد ذكر ضمير من السائب عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ان من له عند احد مظلمة انه ياخذ من حسنة يوم القيامة
 بمقدار مظلمته فان لم يتق له حسنات رجع الطالب الى الله عز وجل بما
 بقي له على صاحبه ويرجع المطلوب الى فضل الله ورحمته وتوحيد هذا
 بعد التوبة والانقطاع والندم وفقر مولاها وفي قول الغير ان يرد الطالب
 عليه من سبائة فيخل النار وما امر الولاطين فليس على الفقراء
 عنها تباعة ان اعطوهم اياها فتصدقين او مستغدين واسما على وجه
 المعاملة فلا لاني ذلك فتسويج لهم سحتهم ورضي عنهم لكن بالمصدقة فقم
 فاب عار فالارضين قال الله عز وجل هو الذي جعل لكم الارض ذلولا

فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه واليه النشور وقال صلى وسخر لكم ما في
 السموات وما في الارض جميعا منه ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون وذكر
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من حاز ارضا وعمرها عشرين سنة
 فهي له واختلاف العلماء في عبارة الارضين قال بعضهم لا يجوز لاحد من الناس
 ان يسبق الى ارض فيعمرها الا باذن الامام ولو كانت فيا في وقت اراحتي
 يا اذن له الامام في ذلك وسنه قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما
 عادى الارض ويدل على ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم للذي
 اقتطعه ملح مارب فاقطعه اياه فقال رجل هو يا رسول الله كالماء العذ
 فقال عليه السلام فلا اذا فات جمعها وبيدها وبين رسول الله مسيرة شهر من ارض
 اكثر وقيل ان يبلغ ملك رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها وحديث
 الدهناء في حديث طويل حين سأل رجلا ارض الدهناء فاعطاها الله رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقالت المرأة لاصاحبة الرجل ارض الدهناء مقيد
 البعير ومريض الشاة ومن وراء ذلك نساء بني تميم اين تضطر مضرك
 يا رسول الله الى البحر فقال عليه السلام صدقت المسكينة السلام خير لكم
 لا يسلمه ولا يخذله يرعيان الشجر ويردان الماء ويتعاونان على الفتان
 فقال الرجل انا اذا مثل وافد قوم عاد يا رسول الله فقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وما حديث وافد عاد فذكر الحديث منعنا منه الاختصار
 فنزع الرجل من ارض الدهناء بقول المرأة وفعله في المعادن القبلية وبعضهم
 يقول ان جميع ارض الفيا في ذخراب يسوع لمن يسبق اليها ويعمرها وادبه
 يتوجه حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم من حاز ارضا ويصدق
 القولة الاولى فعليه صلى الله عليه وسلم في المعادن القبلية حين وهبها
 لابيض بن جمال فان اذن احد من الملوكة التي ذكرنا بعارة الارض فهي لمن
 عمرها وان لم يكن في تلك الارض احد من الملوكة فهي للملوكة التي بالقرب
 منهم وربما انقرض جماعة المسلمين مقام الملوك اذ اذن لهم امامهم وبنو امامهم

لكيما نفلوا قطعها من البغدادى فاقطعه اياها لكان ايام كانت الخطبة
 عليه في الأرض وأما اذا كانت القطيعه من المهدي مضت على من احب
 ومن كره وان اقطع امير المؤمنين ارضا لرجل فاعطها فلا مير المؤمنين
 ان ينزع عنها منه ويقطعها غيره ولوا عطاها اميرا او ملكا كان قبله الاقطاع
 رسول الله **وكان** عمر يسترد قطائع ابي بكر ممن لم يشتغل بعمارتها
 ويقطعها غيره وان عمرها بالحدود والحيطان والزروب فليس في ذلك
 عماره وان عمرها بالمحارت والاشجار والبنيات **ثم** عطاها بعد ذلك
 فان الامراء ان يرتجعوها اذا الدوست وخرت ويدفعوها لمن
 يصورها وان كانت ارضي فدفعها له الامام على خرج ما وزاد فيها ومنى
 الدور والعصور واخذت فيها جميع ما ينزى من الارض او يزيد في قمتها على
 ما اعطاها له اول مرة فانه يكون في تلك الارض على الخرج الاول فان
 اراد امير المؤمنين ان يخرج منها فانه يدفع له قيمة ما زاد فيها وترجع
 ارضي كما كانت **وأما** القرى الصغار التي تكون في قطر المدن الكبار
 ان خلت واندرست من عامرها ومن تنسب اليهم اخزجهم الجذب او
 العدو او انتقلوا بانفسهم الى ما هو افضل منها والارض معروفة باسماء
 اهلها والمجاني والاشجار قائمة والعيون جارية فهذه لا يؤكل من اشجارها
 ولا نباتها الا باذن اهلها ومذهب ابن عباس ان كل ما لا يحرقون من ذلك
 من السباع والقافية الا باس على من يأكله وان كانوا بالموضع الذي
 يجذونه ويحصدونه فليس للمارة الا ما سقط وضاع فأكله السباع
 وأما الاصل فلا وأما ان عطلوها وبعدوا عنها حتى لا يدركون جذانها
 فهي لمن احتاج اليها ولا يتلذذ بها وأما العصور فانهم يصرونها على كرههم
 ومحبتهم اذا عطلوها وأما المزارع والمحارت فانها تزرع ولا تحتاج الى
 اذن اربابها ولا يحتاج في ذلك الى اذن الامام وأما ان اهلها في بلاد
 بعيدة فحيث لا قدرون على عمارتها فلا مام النظر فيها ان يهيأ ويقطعها

لمن اراد فان اندرسوا حتى لا يعرف لهم موضع ولم يبق في ايدي الناس
 منهم الا الاسم فهذه اهلنا وامرنا لمن ياكل ويأذن الامان لمن يتملكها وسئل
 ابن عباس عن ارض بعيدة من الناس ذات اشجار لا يبتاعونها الا المسباح
 والضباع هل لمن يلقطها يبيعها او يسرقها وحشها فاجاز ذلك فقيل له
 فاذا سقطت من ثمارها شيئا فقال القطة قال فان القطة انما هي مولدتها
 فطلبها مني قال لا ولا تغت عيني فذهب ابن عباس ان الارض مشتركة
 فالاولى بالاولى وانما ان اقدوست البلاد وخربت حتى لا يقف احد
 على ماله منها فكانها تصير مشاعا بين الفقيل ويتوقفون فيها بالرجال
 المذكور دون الاناث وان اذن الامام لمن يجرها ويحرق ويبيع ويبتاع
 ويسكن فيها احدث فيها فهو الذي احدثه وما كان قائم العين فلله استقل
 ان يتملكه اعني المنافع ويبيع ويشترى طيلا والاصل لاهلها كما سمي
 في ناهوت ايام علي بن يوسف سيد الناس بن يلوحى بعمارتها فصر منها
 دورا وعقارا فهم يتبايعون المرافق والاعيان لاهلها في الاموال
 وما يتعلق بها فاننا نظرنها الى حرمتها في الشريعة وحرمة الدماء فوجدنا
 الاموال اعظم حرمة منها لان الله تعالى حرمة دم المؤمنين واموالهم
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان دماءكم واموالكم واعراضكم
 عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا ان
 الله تعالى جعل عقوبة كثيرة من المعاصي في انفس الاموال يذنبها
 به حرمة الدماء ولم يجعل حرمة الدماء يذنبها به حرمة الاموال
 ولها المحاربون جعل الله عقوبتهم في معصيتهم حين انتهكوا حرمة
 السبيل في الاموال والانفس ان تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف
 وقيل انهم يقتلون في الاموال والسارق جعلت عقوبته ان يسرق
 نصا با من المال يسوى ربع دينار ان تقطع يده التي تسوى خمسمائة
 دينار ومن وراء ذلك من اراد ان يظلم في قليل من المال فقد اباح

الله لك دفعه وقتله ولو تخرج روحه والروح تسوى الف دينار ولما
 درهم ومن وراء ذلك النكالات والتعذير والتأديب على ادى شي
 من الاموال ولوا انتهك فرج امرأة زنى اذا الحصن ارجم عليها وان
 لم تحصن جلد عليها والعقوبة متوجهة الى البدن في المال فان
 قال قائل قد جعل الله عقوبة الدماء في الاموال الدييات في الجراحات
 وفي النفوس وفي الخطا وفي فساد الاموال بينها البين قيل اجل لكن
 لم يجاوز قيمة الدماء في الاموال بأضعاف مضاعفة كما فعله في الاموال
 ولم يحكم على من قتل عدا او خطا ان يؤدى من المال اضعاف جنايته
 كما فعله وحكم به في النفس واعلم يا اخي ان علينا قد استشهد في الاموال
 ان الاختلاف فيها كله صواب واعظم من ذلك ان الرأي حاكم على
 السنة والكتاب ومصدق ذلك قضاياء عمر بن الخطاب في الاموال
 وذلك ان الله تعالى حكم في كتابه بسهم ذوى القربى فحكم رسول الله
 ايام حياته وقد جعله الله تعالى وقاية لهم ان لا يحتاجوا الى اوساخ
 الناس من الصدقات وغيرها ثم حكم به ابو بكر الصديق رضي الله عنه
 ايام حياته اقتفاء بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم عمر في بعض
 ايام استحسن برأيه ان يمنهم منه بما عوضهم الله تعالى من الغنائم
 والبنى فبضع سهم ذوى القربى وانفهم له من كتاب الله عز وجل ما
 انفهم له وعليه انزل واليه نزل وكذلك المؤلفات قلوبهم لما نظر الى الاسك
 قد استغنى عنهم واخذ ذلك من الاسم ونظر الى حاجة الاسم قد ارادها
 الله تعالى فقال لهم اذ كان الاسلام حقيقا واما الان فقد بزل
 فمنهم سهمهم وتتابع عليه المسلمون وما كان الله ليجمع امة احمد
 صلى الله عليه وسلم على ضلال فلوان ذوى القربى والمؤلفة قلوبهم
 قاموا في طلب سهمهم وانتصروا الاحكام القرآن ان تكون ماضية
 الى الابد لكان فيه ما فيه ومصدق ذلك لو ان قوما قالوا ان المزار

المفتدية تحيضة فتزوجت لما كان له عليها سبيل بعد وله ان ينزوجهما ان
 فارقت زوجها الأخير وأما ما يتعلق بالعبادات كالصلاة والزكاة والصوم
 والحج فليس الى خلاف الاجماع سبيل كصوم الشيعة يصومون آخر يوم من
 شعبان ويفطرون آخر يوم من رمضان فهذا افاحش واهل الدعوة يكرهون
 القنوت في الصلاة * (باب مسائل ما بيننا وبين المشركين) *
 اعلم انه لا يجوز لمن يتخذ دار المشرك وطنا لقول رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ثلاثه من الكبائر خروجك من اهلك وتبديلك سنتك وقتنا لك
 صفتك ومعنى خروجك من اهلك اراد بذلك عليه السلام اتخاذ
 دار المشرك وطنا وقوله تبديلك سنتك رجوعك الى البدنية القزار
 وقوله قتالك صفتك قتالك من بايعته بلاحدث وقال صلى الله عليه
 وسلم في المسلمين والمشركين لا تراءات اهلهم دليل على ان لا يجوز مساكنتهم
 ويجوز لنا السفر الى بلادهم ان امننا ان لا يغدروا بنا ولا يجرؤ علينا احدا
 ولا يكرهوا بنا على معصية ويجوز دخولنا عليهم عيوننا وجواسيس ورسلا
 ودعاة الى الاسلام والى الصلح او نقض الصلح او الامزجهم للمسلمين
 فيه فرج ومخرج وان طلبوا منا الامان المتصرف في بلادنا للتيارة او
 للاسلام او رسل الينا فاجاز لنا تركهم او للفكوك او للبيع والنشر بالامان
 فلا بأس قال الله تعالى وان احدهم المشركين استجارك فاجره حتى يسمع
 كلام الله ثم بلغه مامنه وان اقتنع المشركون بلاد المسلمين لان اهل
 البلاد جاز لهم المكون معهم وتحتهم وتجرى عليهم احكامهم ولا يجوز لاحد
 ان ينزلها وان يتخذها وطنا من سائر الناس وان خرج احد من المسلمين
 من بلاده من خوفهم فهو مثل من لم يسكنها قط وان كان المشركون اهل
 الكتاب كاليهود والنصارى للمسلمين نحو الطمهم ومبايعتهم ومؤاكلتهم
 وياكلون ذبايحهم وسمومهم واقطعهم وجبنهم مالم يظهروا على حرام وكذلك
 طليعهم وطحاسمهم وشرابهم ليس المحذور ان اتهموهم على النجاسة

فليخرجوا ما قد رءوا ولا يتزوجون اليهم ولا ينتسرون ولا ينكحونهم ويعاملونهم
 في امورهم ولا يحذرون منها شيئا ولو كان لثمان الخنازير او من اتمان الربا ولا
 يعاملونهم بالربا ولا ياكلون خنازيرهم ويدفعون عن بلادهم من اراد ظلمهم
 الاعساكر المسلمين فلا يدفعونهم ويتقون من الجور جميع ما يؤكل كلهم
 يخافون عليه الخجاسة او من السموم والاحياء والطبيخ وغير ذلك
 وان غضبونا نساءنا وبناتنا فاننا على الاصل لا نحرم علينا نساءنا اذا نزلت
 اليها ونستبهر من شملنا اليهن ولا نحتاج الى نكاح جديد ولا نأشركهن
 فلا ويجوز لنا منهم جميع ما يجوز للمسلمين الذين لم يتملكوهم من غدير
 وخيابة ودلالة والخروج عليهم ما لم يجعل الى انفسنا سيلا في عهد او ميثاق
 او امانة وان دخلنا بلادهم بأمان فاننا لا نخون ولا نغدر وان دخلنا
 اسارى فان قد رءنا على الهروب هربنا ونسوق معنا من امورهم ما قدرنا
 عليه ومن الحرم والمذرية وليس علينا منهم شيء وليس لهم فينا عهد ولا
 ميثاق وان دخلنا اليهم في بلادهم بأمان او رسلا او لاقتكاف اسارانا
 فاننا لا نخون ولا نغدر وان جاؤنا الى بلادنا بأسارنا لنقكم فاننا نتفق
 معهم فان اتفقنا كان ذلك وان لم نتفق سلمنا اليهم اخوانا وذهبوا
 بهم الى بلادهم فان وقع منهم انتنطاط في الفداء منعناهم في بلادنا
 ولا نمنع لهم اخوانا ويكفون في ايديهم والله اعلم في هذه المسألة
 وان دخلوا في بلادنا بأمان فما التوا به من المحارم اجرينا عليهم حكمه كما
 نجريه على انفسنا من السرقة والزنى والقتصاص وغرم الاموال الا
 ان رءا امير المؤمنين غير ذلك فليصلح ما افسد وامن بيت مال المسلمين
 فان اتونا بهديا من ملوكهم وسلاطينهم قبلناهم وانبئناهم عليها
 فنرسل اليهم هدايانا استصلاحا للمسلمين وان طعنوا فينا او في
 رسول الله صلى الله عليه وسلم او في السلف فليس علينا منهم شيء حتى
 يخرجوا من بلادنا وان اسلم واحد منهم وهو في بلادهم ولم يصيب السبيل

الى بلاد المسلمين وعليه زكوة وعشور وفطر فلم يصب من المسلمين احدا
الا الخالعين فانه يدفعها لهم وان لم يصب احدا فانه يدفعها للفقراء المشركين
وان اصاب ارساها فليفعل وان قاتلناهم ولم نقدر لهم على شيء ووقعت
المهادنة بيننا وبينهم واشترطنا عليهم ان يخرجوا معنا في عساكرنا لقتال
عدونا فنسهم لهم او على خرج معلوم اما الخرج فنعم واما الاسهام فلا
وان وقعت منهم شروط مذكورة مثل ما جرى لرسول الله صلى الله عليه
وسلم لاهل مكة فانا الانجيليهم الى شيء من ذلك وقد انتسخت شروط
المهادنة في قول بعضهم وقال بعضهم كل ما جاز لرسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم جاز لنا حتى نضع الحرب اوزارها وقد مضت احكام كثيرة لعدم
بن الخطاب في بني تغلب ان احكام الكتمان الضعيفة المثارة من الراي
كادت تأتي على احكام القرآن الذي جاء من عند الله تعالى وعلى احكام
السنة الماضية التي جاءت من الرسول عليه السلام او قد اتت عليها
فمن تأمل هذا بحقيقته انفتح له كثير من العلم والفقه في الدين حتى
لا يحكم بالمعصية الاعلى امهات المعاصي دون البنات فكيف بالشرك
والكفر والبراء ويؤيد ذلك قوله عليه السلام انتم في زمان التارك لعشر
ما أمر به هالك وسيأتي على الناس زمان العامل بعشر ما أمر به
ناج والله تعالى يلهيكم الرشاد ويوفقنا للسداد انه الكريم الجواد و
الصلاة والسلام على محمد خاتم النبيين وعلى جميع اوليائه اجمعين
* (باب في احكام فسقة اهل الاسلام) * واذا ذكرنا
احكام المتدينين فلندكر احكام فسقة اهل الاسلام واعلم ان الذنوب
التي يائسها العباد على وجهين ذنب بين العبد وبين ربه وذنب بينه وبين
العباد فاما الذنوب التي بينه وبين العباد وهي المطالم فعلى ثلاثة
اجه يلزمهم منه الائم والغرم والعار والنار ووجه يكسبهم العار والنار
ولا غرم ولا نكال ووجه يكسبهم الغرم لا غير فاما الوجه الاول فهو

وجود الغصوبات كلها من السرقة والتدعي في الفسادات كلها في آيا الظهور
 خصوصا منع الزكاة والعشور والصدقات والخمس وشبهها فمذهبا فيها
 الغرم والاثم واما في ايام الكتمان لجبر ولا قهر والوجه الثاني فامر
 لا يحكم به عليهم في الدنيا ويلتزمونه في الآخرة وتخرجونه من حسناتهم
 فكذلك الباب الاول ان لم يشتد ركونه ولم يصلحوه مادام في الدنيا مثل
 ما يفسد عليه بتضييع اموال الاغنياء او اليتامى اذا استخلف عليهم او اموال
 الأجر كلها او اموال السلاطين وجميع ما ضيع من نفقات من وجبت عليه
 نفقاته من اهل ولازواج والبنين والتعبيد ومضاربات وما عسق بعينه
 او دل عليه من اكله او يفسده وتنجية النفس كلها من ماله من الجوع و
 العطش والحلاك والعداات والهيات وكفارات الايمان والمخاطبات في
 كفارات الظهار وكفارات الدماء والندور وشبه هذا فانه لا يؤخذ
 بشئ من هذا في الدنيا ولا تودية عليه فيه ويؤخذ به في الآخرة ان لم
 يصلح به نفسه في الدنيا والوجه الثالث ما يلتزمه من العواقب والنائب
 والاحكام الظاهرة التي لا تلزمه بيده وبين الله تعالى وتلزمه في الظاهر
 كالحكومات بالباطل وبشهادة الزور ان عوفي سلم لاذنب ولا اثم وان
 ابتلي عزم الوجه الاول اذا ارتفع الخضم اليها وقد غصب أحدهما مال
 صاحبه او سرقة او خاثة او دايته فمنعه فان أقر الزمانه التودية ان اثبت
 عليه البينة فان أبى جبرناه فان امتنع فان لقاضى المسلمين ان يبسط
 يده الى ماله ويقضى منه غريمه شاء او ابى وان كان الشئ المطلوب قائم
 العين وقد غيبه الغاصب او السارق بحيث لا يعذر عليه فان أكله
 حكما عليه بالقيمة وجبرناه بالسياط ان لم نظفر بماله وان ظفرنا بماله
 قضينا منه واجب الحق عليه وان كان الشئ المفصوب قائم العين فانا
 نجبره بالحبس او بالضرب او بجميع ما يستخرج به منه او نقضى من
 ماله قيمته لغريمه غير مؤامرة ولا مشاورة فان امتنع فليس لنا الى قتله

سبيل الا ان ظهر الشيء ومنع مع ذلك وان حكمتنا بالقيمة عليه واخذها
 صاحبه ثم ظهر الشيء المغضوب فصاحبه بالخيار ان اراد رجوع المشيئة
 ورد القيمة التي اخذ ولستنا تأخذ بقول ابي حنيفة ان الغاصب مخير ان
 سقاء رد الشيء المغضوب وان شاء أمسكه واعطى القيمة فهذه احدى
 المظالم وان كان الشيء المغضوب في موضع لا يصل اليه الامانة كلفناه
 جيمته وان ظهر العذر بينه وبين ذلك الشيء كقطع الطريق والخوف من
 العدو او من يطالبه بظلم فنغذره واما غير ذلك فلا ومن غصب مالا
 قيمة له كمن غصب ملحا في وارجلان فقد رعى الغاصب في بلاد السودان
 استديناه الملح اوقيمته هنا في هذا الموضع الذي قدرنا عليه فيه وان
 كان شيء له مقيمة فعلى الغاصب ايصاله الى الموضع الذي غصبه منه
 وكذلك في الديون التي لها مقيمة اذا وقع المنع بعد حكمة الحاكم فانا
 نستدبه حيث ما قدرنا عليه وان لم يقع المنع فلا يجزم عليه الا في الموضع
 الذي وقعت فيه المعاملة وليس للغير ان يضعه في غير الموضع ^{استدبه}
 المغضوبات كلها فالقول قول المغضوب حيث ما طلبة اخذه والعين
 ياخذ به حيثما طلبة الا ان يكون معدوما فالقيمة وان غصب له
 حيوانا وانفق عليه الغاصب حتى ظهر فيه السمن وارتفعت قيمته فليس
 للغاصب عناؤه ولا مناه وذهب ماله وعناؤه خسارة ونقيا لقول رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ليس لعرق ظالم عناء وقال الربيع بن جليل رحمه
 الله وغفر له يكونان شريكان بمقدار ما انفق وبمقدار قيمة الشيء
 وقال اما الحديث لاعتنا لعرق ظالم في الاصول وجعل الفقهاء على ما
 اخبرتك واما جميع ما اشتغل من المغضوبات من الثمار التي حدثت عند
 الغلل والالبان من البهايم وسكنى الدور ومثلها فهذه كلها تستدبه
 اياها في الفرة وكل ما افسد في الاموال ان كان حاضر العين واراد ان ي^{تخذ}
 به ويقف المعزومون على حقيقة قيمته فليس للمغضوب الا القيمة وكذلك ان

كان غالباً وانفق الغاصب والمغصوب على الصفة فليس له الا تلك الصفة
 وتلك القيمة ولا يمين بينهما وان لم يتفقا على الصفة واختلفا وخفيت
 عليهم قيمته في الزمان الذي غصبه فيه فليأخذ ما وجد وليأخذ الغاصب
 ما بقي له عليه حق واختلف العلماء في أي القيم له فيقول قيمة يوم غصبه
 وقيل يوم توافوا وقيل على القيمتين وقيل أعلى القيمات في أمما مكال
 او يوزن فان تاذرك عليه كيله أو وزنه فان غصب في الزمان الذي
 يساوى فيه الصاع ديناراً أو ارتفعت الخصومة في الزمان الذي يساوى
 فيه الصاع درهماً فانما يحكم الحاكم له بكيلاه أو وزنه لكن القصاص
 غدا يوم القيامة فينبغي للغاصب أن يستغله أو يترصاه وكذلك لو سبغه
 الطعام حتى مات صاحبه فليس للورثة عليه الا الطعام لا غير لكن عليه
 القصاص عدل في عدل الآخرة وكذلك لو غصبه الماء فمات عطشا
 فليس عليه غير قيمة ذلك في الدنيا والقصاص في عدل الآخرة وان
 غصب حيواناً فهو ضمان له ولجميع مستغلانيه والحكام ليس عليهم ان
 يحكموا الا بما ظهر وأما الالبان والاصواف والانتفاع كله فيدر في الأثر
 فان شاء ان يتنصل في الدنيا فعلى والا فلا يستحل شيئاً قدما من المقتصر
 اربعة شروط اولها المودات كادكرنا في المشايخ الزعيد الذي حكم
 الله تعالى به والعار في الدنيا ومن وراء ذلك النكال على قدر ما قدر
 عليه المسلمون مما رآه من ذلك في أمما الزكاة وامثالها ففي أيام
 الظهور فيجبر عليها وأما في أيام الكتمان فيكسب صاحبها العار والنار
 والاشم فيما بينه وبين الله تعالى ويتعلق به الفقراء والمساكين في
 الآخرة وأما في الدنيا فلا الا في زمان الظهور لا استعداد ولا اعداء
 وهذه ترجع الى الامور التي لا يحكم عليه بها في الدنيا مثل من يصيب
 الناس بالعين ويفسدهم فيصليهم في النفس والاموال التي لا يحكم
 عليه بها فهذه كلها وامثالها يضمنها فيما بينه وبين الله تعالى وكذلك

الدلالة على أموال الناس من يسرق أو يغصب أو يخون يلزمه ذلك
 غد أو كذلك ماضع من جميع ما عليه من النققات على الأرزاج والسكنى
 والكسوة وتضييع أموال الدنيا والمساكين والأولاد والعبيد فان
 هذه كلها ذنوب بينه وبين الله تعالى فان قد رالمسلمون عليه
 في الدنيا جبروه ومافات ففي رقبته وليس عليه فيها مودات إلا الأثم
 والعار والنار وأما الأمور التي يلتزمون فيها بينهم وبين الله كالعراقل
 وذلك أن من قتل أحد أخطأ إنما الدية على عاقلته اذ احكمتها المحاكم
 وإن كان في زمان المكثان ولم يحكمها المحكام فليس عليك منها شيء
 وكذلك الموائب التي تجرى بين الناس فان طلبت اليها وإلى الأولى
 فهي عليك واجبة وكذلك المودات التي تلقى بها السلاطين على
 العامة فان استشوك منها فليس عليك منها شيء وكذلك المغامر
 والمظالم وكذلك المعونات التي تقصها العامة على أنفسهم فان
 عفوك فليس عليك منها شيء وأما كل ما يجريه الناس كالأسوار
 والخنادق والحصون ف عليك وإن لم يطلبك فلا شيء في اذأ ذكرنا
 احكام الفسقة في الدنيا فلنذكر احكامهم في الآخرة واعلم يا اخي ان
 الله تعالى جعل للفسقة مخرجا في الدنيا ماداموا فيها وتكفير ذنوبهم من
 خمسة اشياء أولها التوبة وهي الترياق الأعظم فجعل الله الذنوب
 ادواءً وللاذواء ادوية وأدوية الذنوب التوبة ان يتوب من كل ذنب
 قال الله عز وجل وإني لغفار لمن تاب وآمن ففضي بالتكثير في غفار
 وبالقيل في تاب وقال يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم
 والغفور اعظم من العافر والغفار اعظم من الغفور وقال غافر الله
 وقابل التوب فوعد كثيرا على قليل وجليلا على صغير عنه ورافة ورحمة
 والمثاني الحسنات قال الله عز وجل ان الحسنات يذهبن السيئات
 ذلك ذكرى للذاكرين حدثني نيس بن يحيى عن الشيخ ما كسب راحة الله

عليه قال ذلك ذكرى للذاكرين ذلك توبة للتائبين وجل القرآن فيه تكفير
السيئات بالحسنات كما قال الله عز وجل ان تدوا الصدقات فتعهاهي وان
تحوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم وتكفر عنكم من سيئاتكم واذا اتبع
حل سور القرآن الكبار وجدت فيها المغفرة بالحسنات وقد جعل الله تعالى
في اعمال الحسنات ثلاث فضائل أق لها تضعيف الحسنات وثانيها
ارتفاع الدرجات وثالثها تكفير السيئات ولكن لكل سيئة حسنة
تكفرها لكن الترافيق الأعظم يكفر الكل والثالث المصاب قال الله
عز وجل ما اصابكم من مصيبة مما كسبت ايديكم ويعفون كثير وقال
الذين اذا اصابهم مصيبة قالوا ان الله وانا اليه راجعون اولئك عليهم
صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون فهو لاد اصابوا اعظم
من المغفرة وقال الشيخ ما من عبد مسلم يصاب من مصيبة الا كفر له
بها من خطايا به حتى الشوكة يشاكها والرابع كفارة الصفات باجتنب
كبائر لقوله تعالى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندمكم
مدخل كما قال تعالى الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا اللهم
ان ربك واسع المغفرة وقال ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه
وسلم يا رسول الله اني مع امرأة ما تركت منها حاجة ولا داجة الا انيتها
غير موضع الولد فهل لي من توبة فقال له صلى الله عليه وسلم اصلحت
معنا الصبح قال الرجل نعم فقال عليه السلام ان الله قد غفر لك وتبكت
حدث به ابو هريرة شمه ابن عباس فقال الله أكبر الا اللهم من
الصفائر وليس فيما يعصى الله به صغير اراد ان مناهي القرآن كبار
ومناهي السنة هي الصفار فقال الا اللهم من الصفائر فجعل فروع الذنوب
من الصفائر واختلف الناس في الصغير والكبير فمن ذلك قال ليس
فيما يعصى الله به صغير ومذهبه الآخر ما قدمنا ان لكل ذنب معظما
فهو كبير وفروعه هي الصفار وقال بعضهم كل ذنب قاب منه العبد فهو

صغير ومالم يثبت منه فهو كبير وهذا الايلايم الآية لا بد من صغير وكبير
والخامس شفاعته المصطفى صلى الله عليه وسلم لاهل الذنوب فمن خنس
منها خنس من فضيلته صلى الله عليه وسلم وان وقت الشفاعة قلن لم
يثبت فلولم يشفعوا العذوب وان كانوا غير مذنبين لانهم مسلمون فما الحاجة
الى الشفاعة انما كانت للملائكة كما قال الله عز وجل ولا يشفعون الا لمن
ارتضى وعلى ان الملائكة لا يشفعون الا لمن ارتضاه الله عز وجل فاحاجته
الى شفاعتهم دل قوله ارتضى انه يتجمل عنه ولولم يتجمل عنه لقال لمن رضيه
وعلى ان جابر بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ليست شفاعتي
لاهل الكبار ثم امتنى ثم قال والله اعلم بما يروى عن انس بن مالك انه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما شفاعتي لاهل الكبار ثم من
امتنى فيه اثبات الشفاعة لاهل الكبار وان كان حديثه مرسل فاما
يمين جابر بن زيد ان يأتى انس بن مالك وقد جمعه واياهم عصر واحد
وسبقه جابر الى الموت واعظم من هذا كله شفاعته البارئ سبحانه
لعباده لقوله عز وجل من ذا الذى يشفع عنده الا بانه ومن وراء ذلك
ايضا قوله عذابي المحشر لعباده المؤمنين تو اهبوا فيما بينكم واما ما على عليكم
وقد وهبته لكم واخرى ان الذنب الذى بين العبد وبين ربه يغفره الله
تعالى وما بين العباد لا يغفره الا بارضاء الخصور وقول حذيفة بن اليمان
لعمر بن الخطاب رضي الله عنهما حين سأله عن الفتنة فقال حذيفة
اما فتنة الرجل في نفسه وما له واهله تكفرها الصلاة والصيام والصدقة
وصلة الرحم فقال عمر لست عن هذه لست لك الا عن التي تموج
موج البحر فقال حذيفة ان بينك وبينها بامقلا فقال عمر لست اريد
فقال بل يهد فقال عمر اذ الايسد الى يوم القيامة فقتل حذيفة اكرم عنك
عمر ما ردت فقال اي والذي نفسي بيده كما ان دون غديلة وذلك
انى حدثت حديثا ليس بالاغاليط ومن وراء ذلك كله قول الله عز وجل

وعلى الأعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم ونادوا أصحاب الجنة ان سلام عليكم لم يَدْخُلُوهَا وهم يطمعون واذا صرفت ابصارهم تلقاء اصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين ونادى اصحاب الاعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم قالوا ما اغني عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون اهؤلاء الذين اقسمت لينا لهم الله برحمة ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا انتم تحزنون وجل المفهم يقولون ان هؤلاء قوم استوت حسناتهم وسيناء وقال ذلك ضمنا من السائب رضي الله عنه وقال هم قوم معجبون بانفسهم ولنشرح الآن معنى التوبة وطبقات التائبين اعلم ان الله تعالى بعث محمد صلى الله عليه وسلم بجوامع الكلم فقال عليه السلام التوبة توبة لعله ان لا بد للندامة من باعث والباعث هو معرفة شؤم الذنوب فاذا انقرب في القلب الايمان بشؤم الذنوب انبعثت الندامة لاجماله واذا حصلت الندامة انبعث الاهتلال بما يعنى ويعنى لان حقيقة المعرفة بشؤم الذنوب تكسبه العلم بما فاته من النعيم المقيم وبالرغم به من عذاب الحميم فهناك الحرقه في فؤاده تبعث الندامة في قلبه فهناك يشتغل بما يعنيه ويهتبل بما يغنيه عادة الله التي قد حلت ان لكل شئ سابقا يقتضيه ولاحقا يتبعه فثمره الندامة العمل بالطاعة وتشكيك المعصية بما فتح الله للعبد فيها * (باب طبقات التائبين) * الاولى من الطبقات فاسق لم يترك لله حزمة الا انتبهكها ولا معصية الا اتاهها من سفك الدماء المحرمة واكل املاك الناس ظلما والربا والفحش والزنا وشرب الخمر فداود وهاشم ان الله تعالى من عليه بالتوبة فاختلج على ما كان عليه من المعصية ورجع الى الطاعة واصلاح جميع ما سفك وافسد واكل بالقوم وتودى الاموال واعقب بعد الغفلة ذكرا وبعد الكفر شكرا وبعد الفساد صلاحا وبعد الهلاك نجاة حتى الموت فهنا قد انتفع من اسم الفسوق والكفر الى الايمان والشكر

وجاهد في الله حق جهاده بنفسه وماله لاصلاح حاله وماله الثاني
 من فقد اصحاب الجنائيات والمحقوق وارباب الاموال بعد اصلاح مسا
 اصلح فهذا ينفق على المساكين جميع ما عليه من ذلك من الاموال والديار
 والمحقوق فيجعل اصحاب تلك الاموال على المساكين غدا يوم القيامة كما
 للقطعة من الاموال تنفق على الفقراء لاربابها الطبقة الثالثة
 الناس على عليه من تباعات العباد وحقوقهم فان علم الله تعالى منه
 النية والاجتهاد جعل اجور ما تصدق به في الدنيا لارباب المحقوق
 واحلهم عليها لان الله تعالى قال في كتابه حكاية عن اوليائه ربنا لا
 تؤاخذنا ان نسينا او اخطانا فان كانت له حسنات اخذوا منها
 وان لم تكن له حسنات تحملها عنه مولاه واخذها الباري سبحانه الجنة
 بآيائه وتوجيهه لربه وحسن نيته الطبقة الرابعة المعسر الذي
 لا مال له فان هذا يتحمل الله عنه جميع ما عليه من تباعات العباد وحقوقهم
 ويترضى الله تعالى عنه جميع اهل المحقوق بغرف يظهرها لهم في الجنة
 ويقول من ترك لاهيه مظلة كانت له عنده في الدنيا فهذا الغرفة له
 كما يجري لداود عليه السلام مع اوريا والحديث معروف ينبغي لهذا ان يكثر من
 ذكر الله تعالى في الدنيا فتكون له حسنات كثيرة فترضى بها الخصوص وتحسن
 الى الناس ما استطاع فان الله لا يضيع اجر من احسن عملا ورضي له
 قولا الطبقة الخامسة من ابتلى بما ذكرنا واصلح ما قدر عليه ابتغاء
 رضوان الله تعالى وسلامته وكتب وصيته بما بقي عليه من تباعات العباد
 وحقوقهم واستخلف عليها الاولياء والاقياء فانقذوها بعده كما يجب
 وينبغي فهذا الحمد لله سالم في الدنيا والآخرة الطبقة السادسة من
 امتثل ما ذكرنا من وصيته واستخلف عليها امناه ثم انهم اضاعوها
 وفرطوا فيها او اكلوها وتلفوها فهذا قد اخبرنا الله عنه انه بريء الذمة
 سالم الجنة بقوله عز وجل قَسْرَ بَدَلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَأَنَّمَا اللَّهُ عَلَى الَّذِينَ

ببطلانه ان الله سميع عليم ولا يتوجه قوله ان الله سميع عليم الاعلى المبدين
لا الى الموصى المجتهد وكذلك قوله وانما الحروف المحصر عند اهل اللسان
الطبقة السابعة من اجتهد وعلم الله تعالى منه الدنية الخاصة و
كتب وصيته ووضعها عند راسه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما يحق لامرء يؤمن بالله واليومر الاخر ان يبني لمبنيين الا ووصيته
مكتوبة عند راسه فعلى الناس امتثال ما اصابوه مكتوبا عند راسه
فلولم يكن هذا لافعالنا نوه رسول الله صلى الله عليه وسلم به ودل عليه
واوجه عليه الطبقة الثامنة اذا سلم من تباغات العباد وتخلص
منها ولم تكن له ذنوب الا التي بينه وبين الله تعالى فهدايقه مجرد
التوبة وما عمل من الحسنات ووجوه التكفيرات والمصائب ودعاء
الصالحين وشقاعة الصالحين وروي عن ابيس القرني انه يدخل الجنة
بشفاعته مثل زبيعة ومضرا الطبقة التاسعة المتأدى في المعصية
ومن نيته التوبة يوما من الدهر وفي ديانته ان الله تعالى لا يعقر الذنوب
الا بالتوبة فغافصة الامر كعدو نزل به فقاتل حتى قتل او ادهم العدد
ولم يستطع سبيلا الى التصل ما عليه ولا الى الوصية فهدا ان لم يكن
الامر الذي نزل به عقوبة من الله والا فيرجى له فهدا حالة اولاد يعقوب
عليهم السلام لكنهم لم يفاعفوا وعسى ان يكون القتل هدا كفارة كما قال
الحسن بن علي بلغني ان القتل كفارة واما غريق او حريق او لسع او هدم
او مثا هدا الامور فانه يخشى عليه على ان في هدا الامور كفارة و
المسح شهادة والسليم شهادة والمرأة تموت بيمين شهادة وكذلك
صاحب السبل والمبطلون والغريق وصاحب الهدم الطبقة العاشرة
المصري والغرق بين المصري والمتأدى ان المصري من نيته ان يلقي الله عز
وجل بالمعصية والمتأدى من نيته الانفكاك منها يوما ما كما قال
اخوة يوسف عليه السلام اقتلوا يوسف واطرحوه ارضا يحل لكم وجه ابيكم

وتكونوا من بعده قوما صالحين فالمتأدي سرجوله التوبة يوما ما والمصر
 من المالكين وهاهنا اختلفنا مع المرجية فزواله الجنة مع مناصبته الله
 تعالى بالجنور الطبقية الحادية عشر صاحب بدعة يدعو إليها
 ويعتقد أنها حق عند الله تعالى وإنهادين الله يدان به ويقطع به عذر من
 خالفه عليها أو هدم قاعدة من قواعد الشرع فيها الخزم من هذه الشرط
 شيء فعاد فهذا الأمطع فيه ولا المصرا الذي قبله فيها أهل النار وأعلم
 أن المبتدع إذا رأى رأيا وزعم أنه حق عند الله ولم يره ديناً ولا قطع عليه
 عذر من خالفه فهذا المحمول عنه عاد لا يحكم عليه ببدعته وليس في أن قال
 حق عند الله ما يوجب له البدعة لأن الاقوال المختلفة قد اطلق بعض
 عليها أنها حق عند الله وهو قول القائل أن كل مجتهد مصيب وقوله حق عند
 الله وخلافه حق عند الله بشرط أن يكون في الموضع الذي يجوز لهم فيه
 الرأي ولم يقطع المسلمون عذرهم في ذلك الا ترى أن المشايخ قالوا
 أول مرة أن من قال ربح المروحة خلقه لخلق الله أنه أن قاله برأي فالركا
 عجزوا أن قاله بدين هلاك وكذلك أن قطع عذراً أحد من المسلمين فيما
 أوسع الله عليهم العذرية وأما أن راد خلا فهم فلم يقطع عذرهم فوسع
 له والعالم والمجاهل في هذا سواء فأيهم قطع العذر أو لا فهو المقطوع العذر
 ولا يحل للعالم أن يقطع عذر من عجز عنه عما ذكره هو ولا للمجاهل أن يقطع
 عذر العالم في أي علمه دونه فمن الأشياء التي هي خطأ عند الله من زعم
 أن ربح المروحة خلقه دون الله تكلمه ككلمة محمول عند من لم يبلغ علمه
 وجه الحق فيه عند الله ككلمة اقتصر على رايه فيه وهو من الخطأ الذي
 عفا الله عنه لهذه الأمة حيث قالوا ربنا لا تؤاخذنا أن نسينا أو أخطانا
 وإلى هذا أشار جابر بن زيد رحمه الله في القول فيما لا يسع جهله والاختلا
 فيه قد أوجب بعض الفقهاء معرفة آدم صلوات الله عليه بأسمه
 وأنه من الأنبياء وأنه أول المرسلين وهذه المسائل الثلاث مبنية

على الرأي وليس فيها في الكتاب نص ولا في السنة أثر فان كان فستخرج
أما التسمية فانما اقتبس الناس معرفتها من القرآن والنوادر من غير ان
ينص في القرآن ان علينا معرفته وأنه أبونا ونحن ذريته لكنه أخبرنا بما
أخبرنا عن كثير من اخبار بني اسرائيل والامم الماضية وليس في ذلك
ما يوجب علينا معرفته وإنما نبوته ورسالته فليس في القرآن ما يدل
عليها نصا ولا استمراجا الا ان يكون من محاوره الله تعالى لاينا آدم
اقتبسوا ذلك حيث يقول وفي آدم اسكن أنت وزوجك الجنة فكلا
منها رعدا حيث مثلتها ولا تقربا هذه الشجرة فتكون من الظالمين
وقد جاءت محاوره الرب لا بليس مشاهرة بما ورثه لاينا آدم صلوات
الله على نبينا وعليه لقوله يا ابليس مالك الا تكون مع الساجدين
ولقوله ما منعك ان تسجد وامثاله ولكن المسلمون قد اثبتوا نبوة
اينا آدم ورسالته ولم يختلفوا فيها ولم يجمع امة اجماع على خلاف
ولهذا قال بعض العلماء ليس علينا من معرفة الاسم والنبوة والرسالة شيء
فمن جهل من هذه الثلاثة معان التي ذكرنا شيئا فهو مشترك عند هؤلاء
وسالم عند هؤلاء وإما هؤلاء المختلفون بما يسمعون هذا ولكن عند
الاحكام يظن المجاهر لمن شركه برأته وقتله وسبائه وغنم ماله ام لا
فان ساع هذا من ذكرناه فالحال من اوسع عذرا هل له ان يجرم
برأته وقتاله وسبائه وغنم ماله أم لا فان كان له ذلك فقد وقع
التشابه الذي قال علي بن ابي طالب واحتاج الناس الى تصويب القصة
او تحطيمها وان اجزت لواحد احتكامه ومنعت الآخر كان ما قال الاول
اصوب مما قال الآخر فقد وقع التحطيم في المختلف فيه وقد قال الشيخ
ابو خزيمة لم يبلغنا في شيء من العلم ان البراءة تنجب بالراي ومن تخري
ان يسبى ويغنم من علم جميع ما لا يسع فسبائه وغنم على جهله لاينا آدم
وجعله لنبوته ورسالته فقد تجرأوا وعد عليه مع هذا النار وكذلك

٨٨
 جهالة جبريل عليه السلام أنه من الملائكة ومعرفة الملل واحكامها وتحريم
 دماء المسلمين وكذلك من قصر عمله ان يثبت الشرك لجاهل محمد عليه السلام
 وجعل معرفته فرضا لا يبلغ جاهلها الشرك واما الذين قالوا بتشريك
 الجبارة والطاغين لهم من الجحود وتشريك كل من اتى معصية الله تعالى
 فليس علينا منه شيء حتى يشرعه ديننا ويقطع عذر من خالفه عليه او
 يخالف الى الافعال التي يصادم فيها القرآن والسنة ولهذا قالت المشايخ
 في نافع بن الازرق حين اظهر تشريك الجبارة دعوه حتى تزوا ما يحدث
 من الاحكام وان لم يتجاوز قوله ذلك الى الافعال فخطا محمول عنه و
 خطاه لم يتجاوز اللغة والرب تعالى قد عفا عن هذه الامة خطاياها ووسا
 وما حدثت به انفسها ما لم تنكروا فلما احدث من الاحكام ما خرق به
 الاجماع ورد فيها السنن القائمة قطعو عذره والحقوه بالمتدينين
 وعلى هذا المعنى عول اصحابنا في اهل عمان الذين لم يقولوا بخلق
 القرآن فاذا لم يعتقدوه ديناً ولم يقطعوا عليه عذر لحد من المسلمين
 الذين خالفوهم عليه فلا بأس عليهم بذلك وذلك خطأ محمول عليهم
 وكذلك القول له الرضى والسخط والحب والبغض والولاية والعداوة
 واعتقادنا ان هذه المعاني صفات الباري سبحانه واعتقادهم انها
 افعال فكل له معنى غير ان عليهم قصر عن ان يبلغ الغاية القصوى
 فنظروا ونظر الخفافيش وقد روي مذهبهم هذا عن محمد بن محبوب
 واليه يدعوا اهل الهند ايام كان بالهند فمن ذهب به مذهب الاعا
 خلا فان ذهب به مذهب الصفات وكل معقده ما لم يبلغ بعضهم
 على بعض والبادي اظلم والثاني اسلم وهكذا اصحابنا ما بيننا
 وبين المرجية في الايمان والكفر والمؤمنين والكافرين والاسلام و
 والنفاق والمسلمين والمنافقين اعلم ان قولنا في الايمان انه جميع
 الامر الله به من قولنا واعتقاد وفعل والكفر هو جميع ما نؤعد الله

تعالى عليه النار فمن أتى كبيرة عندنا فمكافئ أو أقول المرجية فمهران
 الايمان في الضمير واللسان ولا يسمى بشي من أفعال الجوارح ايمانا
 وقولنا أيضا ان النفاق في الأفعال وقالوا ان النفاق في الضمير لا غير فالتون
 الموفى عندنا والمؤمن الموحده عندهم وأعلم ان اسم المؤمن قد ورد في
 القرآن على وجهين ورد على التسمية لمن ادعى الايمان وانتخبه وورد
 على التحقيق بالقول والفعل وله الجزاء في الآخرة عند اخاها المؤمن على المحام
 والانتحال فقول الله عز وجل ومن يقتل مؤمنا متعدا فجزاؤه جهنم خالدا
 فيها وقد دخل في هذا الاسم كل من اتحل اسم الايمان وأقر بالشهادتين
 وقال أيضا وما كان للمؤمن ان يقتل مؤمنا الا خطأ ففقد وقع هذا المؤمن
 على جميع من أقر بالشهادتين بدليل الاحكام ان من قتل مؤمنا متعدا قتل به
 فان كان أفسق الغاسقين على ان الله تعالى قال افتر كان مؤمنا كثر كان
 فاسقا لا يستوتون يريد في الجزاء والمنوبة عندا ومن قتل مؤمنا خطأ ولو
 كان فاسقا فالدية لا محالة ومن تعذر قتله فمهر في النار خالدا وقال الله
 عز وجل ولا تقولوا لمن أتى اليكم السلم لست مؤمنا فهذا على الانتحال
 والتسمية وأما المؤمن الحقيقي الذي له الجزاء عند الله تعالى في الآخرة
 فالمقر بالشهادتين والعمل بالاركان أعني اركان الاسلام على خلتها
 اركان المتخاصي قال الله عز وجل انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت
 قلوبهم واذا نذرت عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون الذين
 يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون أولئك هم المؤمنون حقا وغيرهم
 المؤمنون باطلا قال لا كفر تفيض الايمان والايمان قول وعمل والكفر
 قول وعمل بدليل قول الله عز وجل والله على الناس حج البيت من استطاع
 اليه سبيلا ومن كفر فان الله غني عن العالمين ومن لا يحج فان الله تعالى
 غني عنه ومن أقر بأبي أن يحج فما قارنته وهو مستطيع ولله ما قدرتم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت ما قدرتم

عليه ولو لم تفعلوا اذ الكفرتم وقولهم عليه السلام من لم يحج حجة الاسلام
فليمت ان قضا يهوديا او نصرانيا وقال ليس بين العبد والكفر الا تركه
الصلاة وقال من ترك الصلاة كفر وقال عليه السلام سباب المؤمن
فسوق وقاله كفر وقال الرشدي في المحكم كفر وقال عليه السلام من اتى امرأة
في دبرها او حانضا كفر وعلم ان من ضاق ذرعا بمذهبا هذا او توقف
دونه فانه يسعه ذلك على الشروط التي قد منا بان لا يقطع عذرا احد
من المسلمين في خلاف قوله ولا يعتقد دينا يبدان الله به ولا يغير من
الاحكام شيئا البته فهذا واسع به وقليل ما هم وانما رجعوا الى تحسين
مذاهبهم واعتقادها انها دين يدان الله تعالى بها وقطعوا عذر
من خالفهم هؤلاء المختلفون في هذا اقطعنا عذرهم ويوسفنا ذلك فيهم
وكذلك الشبهة في تخالفهم عن مذهبنا واعتقادنا في الدنيا فواسع
لهم ما لم يحدوا احكاما يخرجون فيها الاجماع او يرجعون صرحا الى المعنى
المكروه في الاله العظيم الذين يشبهون الله تعالى تخلقه فان فعلوا فاعلم
الى الشرك وان تدبذوا جهلا عذرناهم وان كان عن بصيرة قطعنا عذرهم
ولم نخرجهم من الملة حتى يصرخوا بالمعنى المكروه وقد قطع رسول
الله صلى الله عليه وسلم في الثلاث فرق منهم اهل بدعة وانهم اهل النار
وهم القدريه والمرجية والمارقة وقطع المسلمون ايضا عذر ثلاث
فرق لم ينص عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم المجسبة والشبهة
واصحاب الفتنة وانقسمت هذه الفرق الست على فرق كلها الى النار
تزيد على السبعين كل حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم في اصناف
البدعة وتفاوتهم فيها اعلم ان اصناف المبتدعين اربع من البدع
في دين الله غير دين الاسلام وراه ديننا واعتقادنا حق عند الله تعالى
وقطع عذر من خالفه فهذا هو المبتدع الذي قضينا عليه النار والخلود
فيها ولا مطلق له في التوبة ما دام على مذهبه معتقدا ولا تكفير عنه حسنة

مكسنة يعلم ولا تصيبه يحسبها ولا بشقاعة المصطفى ولا مجاورة الله
المقالى الا ان رجح عن مذهبه واعتقاده اذ ليس من الحكمة المجاوزة عن
من ناصب وأصرو بسوء اعتقاد الأمة بينهم الذين انطبقوا على المبتدع
الا يفرق لهم التصار المذهبهم على مسامحة بعضهم لاهل الكبار العظام
وطبعوا لهم في الغفران مع الاصرار الثاني من سمع منه هذه البدعة
ورضيها وقبلها واصل سبيل صاحبها الذي ابتدعها ونصيبها ديناً
قيماً خفيفاً مثل صاحبها الذي اخترقها أول مرة فهو بمثابة صاحبها وعلى
أسلوبه وفي مثلهم قال الله عز وجل قل فلم تغتاون انبياء الله من قبل ان
كنتم مؤمنين ولم يقتلوههم ولكن هم رضوا بفعل آبائهم وقد وهم الثالث
من سمع منه البدعة وعلم انها من مذهبه ولعقاده ولم يكن مستبصر
مثل الاولين ولم يعلم من صوابه خطاؤه ولا خطاؤه من صوابه ولم
يبتذنه ديناً ولم يقطع عذر من خالفه ولا عذر من خالف صاحبه ولو قبل
هذا المذهب رأياً ولم يعتقده ديناً ما لم يكن ما ذكرنا من المشروط ولا
حمله على فعل يخالف دين الاسلام فان سلم هذا فبفضله وبرحمته وان
هلك فبعدل الله تعالى الرابع من بلغه هذه البدعة ولم يعتقده في
هذا حقاً ولا باطلاً ولم يقبلها ولم يردّها ولم يرضها ولم يستخفها ولم
ينتصر لها بقول ولا فعل وهذا ربما يسلم وقليل ما هم الخامس من لم
تبلغه البدعة ولم يبلغه الاشرائع الاسلام من الصلاة والصوم والركعة والحج
بعد توحيد الله تعالى ولكنه يوالى امامه ويقدمه في الدين وربما لم يبلغه
اخلاق الامّة ولا الفرق كاصحاب النور والباطات فالله اعلم بهذا
هو اقرب من الذين قبله السادس من جهل الاختلاف في هذه الامّة
ولم يسمع ولم يسمع ما فهمه وهو في غفلة كالعيال والبله واهل البلد
فالله اعلم هؤلاء وقد قال الله عز وجل لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت
والكسب سهيل والاكتساب صعب وقد بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم

٩٤
بالحنيفية السمحة السهلة ولم يبعث بالرهبانة المبتدعة وروي عن
لؤاب بن سلام فيمن وقع في خواطره تشبيه الباري سبحانه انه لا يضره
ذلك ما لم يتخذه دينا ويقسم ان الله تعالى كذلك كان وقد قال المشايخ
في المنقول ان قاله بدين هلك وان قاله برأي ينجي لأن الرأي ينجز على انهم
قالوا في حديث نافع بن الازرق وحديث ريج المسروحة حديث القدر
ان قالوه بدين هلكوا وان قالوه برأي فالرأي ينجز

* (في الدعاء والمسئلة من الله تعالى) *

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه

والذي كتبت يا اخي في امر مسألة الدعاء الى الله عز وجل امامة ام
خاصة قوله تعالى ادعوني استجب لكم وقوله تعالى واذا سالك عبادي
عني فاني قريب اجيب دعوة الداع اذا دعاني وقوله تعالى ادعوا ربكم
تضرعا وخفية وقوله تعالى وادعوه خوفا وطمعا وسألت يا اخي عن هذه
الادعية ان كانت عامة لجميع الناس فتجيب اجابة الكافر اذا دعا وان
كانت خاصة فلم ان آخر الفصل اعلم يا اخي ان ظاهر هذه العنود وهي
في دوائها خصوص واعلم انه لا يتعرف المراد والغرض من مثل هذه الاشياء
لمن لم يحكم ثلاثة اشياء اولها لسان العرب وهي لغتهم وهم الحجة فيها
والثاني ما يقتضيه اللسان من المعاني الثالث ما اذن المشرع فيه
من المعاني وهو الفقه فاللسان مذائب والمعاني اودية والفقه رياض
فمن لم يحكم هذه الثلاثة الاصول اختل علمه وعزب حلمه وقال الله تعالى
ادعوني استجب لكم في اخرتها من الاثني عشر ما في الظاهر خصوصا في
الباطن ولا بد من شرح هذه الامور اولها الدعاء ومحصله ثم الداعي
ومحصله ثم المدعو ومحصله أصا الدعاء في لغة العرب فعل ثلاثي

انحاء ارفعها صيغة اللسان اللهم اغفر لنا اللهم ارحمنا وتب علينا وقولك
 اللهم فداؤنا ودعاء اغفر لنا وارحمنا فسؤال وطلب وروي عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتعجب من قول امية بن ابي الصلت
 في عبد الله بن جدعان حيث يقول * كَفَّايْنِي مِنْ تَقْرِيكِ الْمَسَاءِ *
 فذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من اشئ على الله عز وجل فقد تقرض
 لطلبه وسؤاله وان لم يأت بصيغة الدعاء والطلب ولا في الفعل الماضي
 فكثير كما تقول غفر الله لك ورضي الله عنك فهذا الوجه مقطوع به وهو
 الحقيقة الوجه الثاني ما يعمر مقام الدعاء والطلب من الحركات
 والاشارات من الايماء بالرأس والاشارة بالأصبع ومد اليدين ولهذا
 روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ترفع الايدي في سبعة مواضع
 قال ما الاشارة بالأصبع فما روي عن ابن عباس انه قال لم يجعل يدعوا الله
 عز وجل رخص بصره الى المساء فقال له ابن عباس ليس الدعاء كذلك
 ولكن ان تبسط اليسرى وتقبض اليمنى وتشير باصبعك المسبحة فهذه
 الصفة عند العرب دعاء وسؤال وطلب ولا تلتص نصيبك من الصلاة
 وما سميت الصلاة صلاة الا انها دعاء وسؤال فاختلف الناس فيها
 فقال بعضهم هي كلها صلاة ودعاء وجميع ما يعمل فيها وقال بعضهم انما
 الصلاة منها ما تقرضت به الى طلب الباري سبحانه ودعائه وما وراء
 ذلك تبع لها وقال
 الاعشى ميمون بن قيس
 تَقُولُ بِنْتِي وَقَدْ قَرَّبْتُ مَرْحَلًا * يَا رَبِّ جَنَّبْ أَيْ الْأَوْصَابِ وَالْوَجَا
 وَاسْتَشْفَعْتُ مِنْ سَرَاةِ الْحَدِّ أَشْرَقِ * فَقَدْ عَصَاَهَا أَبْوْهَاهُ وَالَّذِي شَفَعَا
 عَلَيْكَ مِثْلَ الَّذِي صَلَّيْتُ فَأَعْمِيضِي * نَوْمًا فَإِنَّ لِمَجْنِبِ الْمَرْءِ مُضْطَجِعًا
 * * * * * وَقَالَ أَيْضًا * * * * *
 * وَصَهْبًا دُطَافَ يَهُودِيْنَهَا * فَصَلَّى عَلَى دَثْرَاهَا وَارْتَشَمَ *
 غير ان ما ذكرناه من الحركات والاشارات دعاء وصلاة عند العرب

لكنها ما قد منا في الوجه الثالث ان يكون جميع ما يقرب به العبد الى البارئ
 سبحانه من طاعته دعاء وسؤال لأنه يسئل بذلك الجنة والعقبة من البارئ
 سبحانه ويطلب منه الاجر ولذلك ترى المسود ان يسجدون لساداتهم
 وملكوتهم وهذا الوجه طار على اللغة من جهة الشرعيين استقراضا من
 المعنى والمطاري حكمه فهذه فصول الدعاء من الواجهة الثلاثة وقاصا
 صفة الداعي ومحصوله فعلى ثلاثة اوجه اولها ان يكون طالبا لبارئ الان
 صفة الدعاء وصفة الامر واحدة وانما يفرقان في صفة المنتكلم فان كان
 الخطاب من فوقك كان امرا وان كان ممن دونك كان طلبا وسؤال الادعاء
 الا ترى الى الله عز وجل يقول اتقوا الله واطيعوا يا اولى الابواب فباجماع
 امر وقولك ربنا لا تؤاخذنا ان سئنا او اخطانا فباجماع دعاء و
 سؤال الثاني يتأذب في طلبه وسؤاله مع البارئ سبحانه ولا يكون
 كالفجور التي قالت رب اعطني والا تفعل فمالك ها هنا عجز تنفزع
 الثالث الا يطلب من الامور الا ما اذن له الشرع وان طلب ودعى وعصى
 فيها هو بداع ولا يطالب ولا يطلب المحال فمن فعل فبداعى لأن جميع ما
 يتعلق بالمحال فليس بدعاء ولا يجوز ذلك مثل من يدعون ان يجعله الرب الها
 وان يجعل الجسم عوضا والعرض جسما والاكثر اقل من الاقل والاقل اكثر
 من الاكثر في امثال هذه ما يتعلق بالمحال وان يفعل له ما اخبره البارئ
 سبحانه انه لا يكون كالكاقران يجعله من اهل الجنة او احد من اهل الجنة
 ان يجعله من اهل النار وان يعافيه من التكليف او يجعل التكليف في الاطلاق
 والمجانين او ان يكون نبيا او شبه هذا فكل ما تناقض من ذلك فهو محال
 ولا صفة المدعو ومحصوله ان يدعو ويسئل ما يليق به ما هو ظاهر الحاجة
 اليه كالجنة والاسلام والايمان والسلامة والعافية والخلاص من النار
 في مثل هذا من غير شرط وهو على ثلاثة اوجه فهذا هو مثل الأول والثاني اذا
 كان الشيء المدعو منها ان يشترط الاصلح اللهم ارزقني من المال ما يصلح

في من المولد ما ينفعني وأحييني إذا كانت الحياة خيراً إلى وامتني إذا كانت
 الموت خيراً إلى في مثل هذا في الثالث الدعاء بجميع ما نفعه الباري سبحانه
 أن يفعل له كالذي يدعوا ويقول اللهم اجعل السموات سبعاً والأرضين سبعاً
 والجبال شتاداً والعقلاء مكافئين والأطفال مصغرين والمأدب ملوكاً والجموع
 رخواً والنار عرقاً والنجس يارداً في مثل هذا فهذا الباب مما لا ينبغي
 ونسبه له وهو دونه من جعل غيره في لعنة أبيليس وإن يجزله في النار وإن
 لا يجزي أهل النار من النار وإن يضيق عليهم أنفاسهم وأن يدبهم القفار
 ويغفل عن نفسه وندم يوم القيامة لم يطلب الجنة ولا هرب من نار صفة
 الاستجابة على ثلاثة أوجه الأول أن يعطيه الباري سبحانه ما سأل
 وطلب على ادلاؤه كما سأل كان ذلك محمود الواقعة أو عذو معها على ما
 يتعارف الناس أنه قد أجبت كما قال الله عز وجل قد أجبت دعوتكما
 فاستقيما وكما قال عز وجل إن تستغيثا تغاثرا فاستغيثا فاستغيثا
 عليه وأبي جهل لعنه الله فدعوا فاستجيب لها فهذا هي الإجابة المفعولة
 في الثاني أن يصرف الله تعالى الإجابة إلى الأصح له ويحفظ له فكان
 عبود كالذي يسأل الله تعالى أن يدفع له ألف دينار وقد علم الله سبحانه
 أن يموت تلك الليلة فإن أعطاه كانت عقوبة للداعي لا فائدة وإن
 صرفه الباري إلى أجر يدخره له كان أفضل أو من عليه تلك الليلة بفعله
 تساوى ألف دينار إلى أجرها في الميعاد كان أفضل وأكثر لدعاء الصالح
 منصرف إلى هذه الجهة وقد جري علينا في طريق الحرام فيه معتبر لم نذكر
 وذلك أنا علمنا وجعنا وعطشنا فقلت لهم هلموا ندع الله عز وجل
 أن يهني لنا الماء فما استقمنا دعاءنا حتى طلعت علينا سحابة فاستندنا
 فوق رؤسنا فابرقت وأرعدت ثم صرفها الله عز وجل فهدت البصر
 إلى الجانب الغربي فكاد أصحابي أن ينسوا فصرخوا وعظمتهم وذكرت
 لهم حديث الشيخ أبي زكريا يحيى بن أبي بكر راحة الله عليه التي جرت

الغزابة في المسجد الكبير في جربة واطنك تعرفه فتصبرنا وسرنا مع البحر
اربعة ايام وانتبهنا الى راس ايلة ثم رجعا مع البحر الى الجانب الغزبي مسير
ثلاثة ايام ووصلنا مستنقع سحابتنا وقد عطشنا اكثر من اول مرة فاعانا
الله بما سها وربما يعلم منه البارئ لو اعطاه الف دينار لضرب به ودفعه حتى
يموت لا ينتفع به او يذخره لولده وربما يعطيه البارئ سبحانه لولده من
بعده ويقول يا عبدي قضيت حاجتك انما تزيد لولدك قد اعطيتك الالف
لولدك وهذا الف كثير والثالث كما روي لك عن ابي عمرو وقد
روي في الاسراء ليات انه قال الله عز وجل لموسى عليه السلام قل لظلمة بنى
اسرائيل ان لا يدعوني فاني قد جعلت على نفسي ان اجيب من دعائي
وان دعائي منهم احدا ان اجيبه باللعنة وعموم هذه الايات قد خصها
الشرع كما قد منا وخصها العقل وذلك غير مستنكر من القرآن واما
قول الله عز وجل وأضله الله على علم معناه وأضله على بيان اي ليس في
ضلالته شبهة ولا لبس وقول عليه السلام قد انزل الله اليكم ذكر ارسولا بعض
المفسرين يذهب الى ان الذكر هو الرسول يعني انزل اليكم ما يذكركم
وهو الرسول وبعض يذهب الى ما فيه ذكر تذكرة لكم ومعتبر وهو الرسالة
والكل قريب والا الحروف الخمسة المعجزة اذالم يعجزها الفاري في صلاته
فان كان الفاري اعجميا فانه محمول عنه ما لم يتعبد وقد ذكر عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم انه استثنى الى جبريل عليه السلام ان في امر العجمي كشيع
الفاني ومن لا يحسن القراءة ففي بعض الروايات انه قال اقراه على حرف
فكان ال يستريده فقال اقراه على سبعة احرف كلها شاف كاف وفي
رواية اخرى ان الملك قال له اقراه على حرف فامر جبريل ان يستريده
الى سبعة احرف وفي رواية اخرى ان جبريل قال له كل ذلك محمول عن
استك فمن قرأه بخلاف ما هو به أصليه الملك لمن تعد الحن في صلاته
فان كان يخرج به الى خلاف القرآن انتقضت صلاته وان كان لا يخرج به الى خلاف

القرآن ان انتقص اجره وهذا في المتعمد وأما غير المتعمد فقد تقدم ذكره
 وأما قولك انكم في زمان التارك فيه لعشر ما أمر به هالك وسياق على
 الناس زمان العامل فيه بعشر ما أمر به ناج فالرواية صحيحة عن الرسول
 عليه السلام فالظاهر من الرواية ان من كان في زمان النبي عليه السلام
 الذين كان عليه اقامة امهات الطاعة كما أمر في ذلك الزمان وما يشق
 عليه ما يتخلف عنه من شذوذ الدين فلذلك شدد عليه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قاصدا قوله في المتأخرين فظاهر لأن الله عز وجل اسقط
 عنهم كثيرا من الاحكام التي تتعلق بالظهور من الحج والجمع والحجاء والودع
 والاحكام فالذي يخص الواحد في نفسه هو الملتزم وما يعذر الرب
 سبحانه كثيرا من خلقه بالنقبة التي ظهرت في زماننا وان كان في علم الله
 سبحانه ما يسقطه ويعذرهم فيه عن اهل اخر الزمان فغير مستند وكذا
 شرح يطول وليس فيه ما ينقص ديننا ولا مذهبنا ولا ايمان عندنا جميع
 ما أمر به المبادئ سبحانه ولورج أكثر أصل الفرائض نوافل فماذا اكتم
 ينقص أصلها والطاعة كلها ايمان فلو كان محمد صلى الله عليه وسلم نسخ بعض
 الفرائض لكان جائزا وبقيت مع ذلك من الايمان ليس لهم في الرواية
 متعلق بمعنى الايمان بالفرائض والتوحيد والمواقل واحد فلو نسخت
 الفرائض كلها عن الخلائق الا التوحيد لكانت مع ذلك مع النوافل من الايمان
 لا يخرجها ذلك الى ان يكون الايمان قول بلا عمل وانما الاتساع في الايمان
 الذي دون التوحيد فلو اراد الله تعالى لجعله اولى من الايمان المضيق
 المؤكد ولو اراد الله تعالى لجعل منه ما اراد من الايمان الموسع وقد
 نسخ في خاطري نكبة من هذا الحديث انكم في زمان التارك لعشر
 ما أمر به هالك وسياق على الناس زمان العامل فيه بعشر ما أمر به
 ناج اعلم ان اصول الشريعة مبينة على ثلاثة أمور الكتاب والسنة
 وراي المسلمين فالكتاب اصل للسنة والسنة اصل للرأي وبالعكس

أَنْ الرَّأْيَ يَقْضِي عَلَى الْمُسْنَةِ وَالْمُسْنَةُ تَقْضِي عَلَى الْكِتَابِ فَيَا سَيِّدَ الْبَرِّ
كَيْفَ صَارَ الْأَصْلُ فِرْعَاوُ الْفِرْعَاءِ أَصْلًا حَلِثَ يَقْضِي الْأَدْنَى عَلَى الْأَعْلَى وَمَعَ أَنْ
الْأَعْلَى أَعْلَى لَهُ وَيَبَيِّنُ ذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا نَذِيرًا
لِلنَّاسِ مَا نَزَلَ إِلَيْهِمْ فَأَوَّلُ ذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَا أَيُّهَا النَّاسُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا فِي هَذَا الْخُطَابِ يَسْتَفِرِّقُ جَمِيعَ النَّاسِ وَجَمِيعَ الْمُؤْمِنِينَ فَخَصَّتِ الْمُسْنَةُ
مِنْهُ الطِّفْلَ حَتَّى يَكْبُرَ وَالْمُجْنُونَ حَتَّى يَفْقَهُ وَالنَّائِمَ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ وَنَعَمَ عَوْمُ
هَذِهِ الْأَيَّامِ جَمِيعَ الْعُقَلَاءِ وَالْبَالِغِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ فَقَالَ قَاتِلُوا
اللَّهِ وَاطِيعُونَ يَا أَوْلَى الْأَلْبَابِ فَأَمْرٌ بِطَاعَتِهِ وَقَفَّاهُ جَمِيعُ أَوْلَى الْأَلْبَابِ
فَدَخَلَ النِّسَاءُ فِي الْخُطَابِ عَلَى أَنْ لَهُنَّ خُطَايَا مَعْرُوفَةً وَقَدْ يَكُونُ ذَلِكَ عِنْدَ
الْعَرَبِ عَلَى أَنْ الْأَفْضَلُ مَا عَلَى الْمُفْضُولِ وَالرِّجَالُ عَلَى النِّسَاءِ ثُمَّ قَالَ
وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً وَعَالِمُوا أَنَّكُمْ مِنْ شَيْءٍ فَارَبُّ اللَّهِ خَمْسَةٌ
ثُمَّ قَالَ جَاهِدُوا الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاعْلَظْ عَلَيْهِمْ فَخَرَجَ النِّسَاءُ مِنْ
الْجُمْلَةِ بِحُكْمِ الشَّرِيعَةِ وَالْمُسْنَةِ ثُمَّ أَنَّ الْمُسْنَةَ جَاءَتْ مَعْلُومَةٌ فَكَّرَ
عَلَيْهَا الْمُسْلِمُونَ بِأَنَّهُمْ فَضَعُضُوهَا مِنْ ذَلِكَ الْأُخْذِ بِالْهَيْمَنِ عَلَى
الشَّهَالِ وَهُوَ مِنْ شَتَّى الْمَرْكَلِينَ فَتَرَكْنَهُ الْأُمَّةَ حَتَّى أَتَرَكَ وَالرَّكَاةَ لِلْيَهُودِ
وَالْإِحْسَانَ إِلَى إِسَارَى الْمُشْرِكِينَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يُطْعِمُونَ الطُّعْمَ عَلَى
حَبِّهِ مَسْكِينًا وَيَتِيمًا وَاسِيرًا وَمَعْلُومٌ أَنَّ اللَّهَ قَالَ قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا
يَقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً فَهَذِهِ عَوْمٌ مُحْتَمَلَةٌ لِلتَّبَعِضِ فَسَخَّ اللَّهُ تَعَالَى مِنْهُمْ أَهْلَ
الذِّمَّةِ فَقَالَ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ
مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ
حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ثُمَّ خَصَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَأَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ الْجُمْلَةِ النِّسَاءَ فَهَنَى عَنْ قَتْلِ نِسَاءِ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ نَفَخَ ابْنُ بَكْرٍ
الرَّهْبَانَ الَّذِينَ هُمْ فِي الصَّوَامِ ثُمَّ نَفَخَ مِنْهَا عَمْرِينَ الْخُطَابِ نَصَارَى
بَنِي قَلْبٍ وَاسْقَطَ عَنْهُمْ الْجِزْيَةَ وَأَخَذَ مِنْهُمْ الصَّدَقَةَ وَأَنَاحَ عَنْهُمْ اسْمَ

الذلة والمسكنة وغرأهم المشركين ورضخ لهم وسالمهم ومن ورا ذلك
 عشرة احكام نطق بها القرآن ومضت بها السنة ان عمر بن الخطاب تنبها
 حكا حكا وتلمها تلمها تلمها وغير الاحكام المتقدمة الى غير هادوسع الله عز
 وجل ذلك له ورضي المسلمون واذعنوا واذق رأيه على الكتاب والسنة
 ولقد افلنا ان الرأي يقضي عليها جميعا ^{أو هلك} تطيل حق القرابة من
 الخمس والثاني ابطل سهم المؤلف ^{عن الثاني} قلوبهم ولثالث اسقاط القطع
 عام الرمادة عن السارق في الرابع اطراح الصدقات عام المسغبة
 والخامس اعتناقه امهات الاولاد على اربابها والسادس صلحها راي بي
 تغلب وما اسقط عنهم من الاسامي التي سماهم الله بها والسابع
 منعه في الغي الذي افاءه الله على المسلمين والثامن تحريره المشركين
 بعد ما صاروا ارقاء وللتاسع اجلاؤه اليهود والنصارى من بلادهم
 بعد ما تركها عليا فيها والعاشر تمصيره الامصار وتدوينه الدواوين
 في قسمة الغني فاداساع هذا كله لعمر بن الخطاب رضي الله عنه
 وقد صادم فيها القرآن والسنة فلم لا يسوع لأهل آخر الزمان من المسلمين
 مع الضرر وكثير من محظورات الشريعة اتباعا السنة عمر وغيره ولا
 سيما الشذائد في ايام الدجال وطلوع الشمس من مغربها ويا جئوج
 وما جئوج وهذا السمعت الذي عم البلاد وشمل العباد والملوك الجورة
 الذين عكسوا المشرجة وقلبوها ظهر البطن وفي امرأة آية للتائبين
 كيف لها بالدين مع فرعون واهله وحشمه ودخلته وقد حار عقله في
 هذا الحديث وحديث آخر ان أمته تكون في ثمانين صفا من مائة
 وعشرين من اهل الجنة مع ما ذكر من الثلاث والسبعين فرقة
 كلهن الى النار الا واحدة فباقي وقد تقدم في الجزء الاول الانتارة التي هي من هذا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى

والله وصحبه وسلم عونك اللهم وتوفيقك أعلم يا أخي انه وصل كتابك
الأعز الأكرم فوقفنا على مضمونه وقد شفقت وكفيت فجر الله عنا
افضل الجزاء وصادقني ذلك واللا في ورجلان سدراته ولم التقى بالشيوخ
ابي عمر وعثمان وصالح حفظهما الله وكان اذ ذاك ابو عمر وعثمان سلمه
الله مريضاً ضعيفاً كما استنفذ من مرض به وأما ما ذكرت من كتاب رهوة
العيون لابن قنينة حديث الاوزاعي عن محمد بن علي بن الحسين بن علي
ابن ابي طالب سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى تح الله
ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا تدرن بها لا سدرتك بها يا علي سرها امتي من بعدى الصدقة على
وجهها واصطفا المرفوع وبر الوالدين وصله الرحم يحولن المشقا
سعادة ويؤذن في العبر وقيمين مصارع السوء أعلم يا أخي ان ابن
قنينة عالم رواية وليس بامام عند اهل مذهبه ولا حديثه ما يكون
حجة بين المذاهب ولقد اخذ عليه المتكلمون في مذهبه في استواء الله
تعالى على عرشه ومذهبه به الى الاستواء المصقول ورد على من قال بغيره
وانبهم وزعم ان الله تعالى خاطب الناس والعامّة بما يعقلون ويفهمون
فأحالهم المتكلمة عن ذلك أمّا الاوزاعي فامام اهل مذهبه هب
الى الشام قاطبة غلب عليها مذهبه حتى انتهى مذهبه الى الاندلس
وعلى مذهبه كان اهل الاندلس الى اليوم وليس يتحمل مذهب مالك
في الاندلس الاخدمة المرابطين في أيامهم وهم ينظرون اليهم بعين
الزراية اعني بقية اهل الاندلس ينظرون بعين الزراية الى من خدم
المرابطين أمّا احكام مالك فمهمجرة الاندلس والمرابطون ايضاً
ينظرون الى من خدمهم من فقهاء الاندلس بعين الشك والارتباب
وهذا الذي شاهدناه منهم في زماننا هذا وقد دخل الاندلس من اصحابنا
مالك اربعة لا غير يحيى بن يحيى بن بكير وفرغوس ذهب عنى الرابع

فلم يقضوا شيئا ولم يتبينوا منهم علمهم الا بعد الاربعماية والخمسين سنة
من الهجرة دخلها الجعاني وبعده ابن عبد البر فغلب الجعاني على اهل غرب
الاندلس بطليوس وقطرها وغلبي ابن عبد البر على المربة وحواليها اعلم
ان الاوزاعي اليه انتهت امامة الشام وفي ايامه كانت الامة ممالك بالحجاز
امام وسفيان الثوري بالعراق امام والميث بن سعد امام بمصر وهم
في الصدر الرابع لان الصدر الاول صدر الصحابة والثاني صدر التابعين
والثالث صدر تابع التابعين والصدور الرابع صدر الامة والى هذا الصدر
الاشارة بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لحذيفة حين سألته فقال
يا رسول الله هذا الخير الذي انا ان الله بك هل بعده من شر قال نعم الفتنه
قال وهل بعده من خير فقال نعم اعضاء على اقدار وهدنة على رءوف
فقال وهل بعد الخير من شر قال نعم ابنة مضلون قاعدون على ابواب
جهنم ينادون اليها كل من اجابهم قذ فوه فيها وعلى ان هذه الامة ذكرت
هذه الاحاديث التي جاء فيها التشبيه تشبيه البارئ سبحانه من الروية
وغيرها فقالوا امرؤها كجارت واقفا محمد بن علي بن الحسين فهم
بيت العلم غير ان علمهم قد هجنته الرافضة وعلي بن الحسين هو القائل
يا رب جوهري علمي كوا بؤخ به * ليقيل لي أنت ممن يعبد الوثنا
ولا شغل رجالا تسليون دمي * يرون أفتح ما يا تزنة حسنا
ولما اخبر جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ^{كروا} قد ضعفها
العلماء وجعلوا حديثه مرسل لاجل روايته عن جده لأن علي بن الحسين
لم يدرك جده علي بن أبي طالب فان اراد الحسين فان محمد بن علي لم يدرك
جده الحسين فلهمذا المعنى طعنت الامة في حديث مالك في الشاهد مع
اليامين ورواه عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جده عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم وجعلوه من الراسيل واقفا قوله يحولن الشقا سعادة ونحن نذكر
الآن قبل مذاهب الامة في قوله تعالى سمح الله ما يشاء ويثبت وعنده ام

الكتاب ذهب ابن عباس الى ان الحفظة اذ انزلت من السماء كتبت على العبد
 وصعدت الى العرش وتنزل ايضا ملائكة يكتبون ما عمل فلنلقى الملائكة في
 السماء الدنيا فتقابل النسخان فما صح في نسخة الملح المحفوظ فهو الذي
 عليه العبد وما خالف ترك هناك فيحى وهو معنى قوله تعالى انا كنا نستنسخ
 ما كنتم تعملون وقيل معناه ان الله قسم الارزاق والاحمال لكل امة فمن زيد
 في رزقه واجله فيفعله ومن نقص من رزقه واجله فيفعله ومصدق ذلك
 قول رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلم اعمارا امتي من الستين الى السبعين و
 وليس في ذلك ما يوجب ان من جاورها اومات دونها انه ليس من الامة
 ولكن الاجل المرفوع لامة ما ذكرنا ويكسبون طول الاعمار والارزاق بالاعمال
 التي ذكرناها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصدقة والمعرف وغير
 الوالدين وصلته الرحم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وتجرم اعمارهم
 وارزاقهم بنقيضها وقيل ان معنى قول الله عز وجل يح الله ما يشاء ويثبت
 آجال من تولاه وارزاقه وآجال وارزاق من انتقضت آجاله وارزاقه
 وقيل يح الله ما يشاء من السيئات بالحسنات ويثبت ما يشاء من السيئات
 ولا يحوها بالحسنات كالترباق الاعظم التي هي التربة وما دونها من الحسنة
 التي هي كالادوية تصلح لشيء ولا تصلح لشيء وقيل ان معناه يح الله ما يشاء
 من المنسوخ ويثبت ما يشاء من الناسخ وقال بعضهم بالبدا في افعال
 الله عز وجل نزوية الشيعة عن اهل البيت محمد بن علي وذويه وبرويه عن
 جده علي بن ابي طالب وقالوا عن علي ما منعه ان يخبر عن كل ما يكون الى يوم
 القيامة الا تخافة ان يبدو فيه لله تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وهذه
 المقولة الخش الاقوييل فزاعن محمد بن علي انه قال هو ديننا ودين آبائنا
 في الجاهلية وفي الاسلام وهذا مذهب الروافض ولقد صدق ما لك بن النيس
 الذي قال تحملوا اوزير عيبتهم فحمل حين قال هذا عنهم واتما زادوا هذا
 حمية في علي واولاده فتعالموا لهم * (مسئلة) * وأما المسئلة التي

جرت بين عبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس رجهما الله وهما يحوز
ان يقول الرجل انا مسلم عند الله حقا ام لا يجوز له ذلك قال ابن عباس
لا يقول ذلك وقال ابن مسعود بل يقول ذلك فكتب اليه ابن عباس ان
زعمت انك مسلم عند الله حقا فانت اذا دخل في الجنة وساتينها وقصر
فرد له ابن مسعود ان لم تقل ذلك فانت شاك في دينك وقلت ما معني قول
ابن مسعود وهل يجوز للرجل ان يقول انا مسلم عند الله حقا ولم ينزل
فيه خبر اعلم ان هذه الرواية مما وقعنا عليها في كتاب ابن بركة العامة
الا ان طري له من الدواوين ما لم نثق عليه والذي صح عندنا وثبت
عكس هذا عن ابن مسعود في كتاب الايمان لأبي عبيد القاسم بن
سلام امين الحديث انه قال قال رجل يوما من الايام بين يدي ابن مسعود
انا مؤمن فقال له ابن مسعود فانت اذا في الجنة فقال له الرجل ان شاء
الله فقال ابن مسعود افلا وكدت والاولى كما وكدت في الثانية وهذه
الرواية عكس الاخرى وستجيب في الوجهين جميعا ان شاء الله ومنه
التوفيق وذلك ان الامة قد اختلفت في هذه الامور فثبتت اهل الدعوة
التسمية بالعاقبة والمآل وقال غيرهم بل بالحيل والحال وكلا الامرين
سائغ في لسان العرب في حقنا ومنه بنا ظاهر في حق البارئ سبحانه فظل
الغريقان يتخاطفان ابصارهما ويتخالسان فيما بينهما فعول اهل الدعوة
على المعاني والغير على الالفاظ والمعاني والالفاظ سحران عظيمان اخران
قد عرق فيهما كثير من الناس الامن قاده التوفيق الى سواء الطريق واعطى كل
ذي حق حقه فالالفاظ تشود والمعاني لباب فاخترابها سئلت وقد يسوغ
ما قاله الغير فيما بيننا ولا يسوغ في بارئنا سبحانه وابي الخير من
فما راينا في هذا سواء ونحن ان شاء الله نوضح المذهبين جميعا اعلم
ان اصول هذه المسألة في اللغة وبعدها الشرع أمّا اللغة فانهم يورد
العرب في الافعال والاسماء متفاوتة وذلك أن الافعال تدل على الحدوث

والزمان ماضيا وحالا ومستقبلا فجمعوا لكل زمان صفة تدل عليه من
 الافعال والاسماء من وراء ذلك تقتضي هذه الثلاثة معان وهي موقوفة
 عليها وانقدركلمة واحدة من الافعال وتركب عليها تحتلاتها الادنى فالادنى
 حتى يتضح المعنى وهي كلمة فعل وقد جعلها الله معيارا لجميع الافعال فقال
 عز من قائل لايسأل عما يفعل وهم يسألون فلوقلت فعل لدل على الحدوث في
 وقت ماض من الزمان ولوقلت يفعل لدل على الحين الذي أنت فيه من غير
 تحمل ولوقلت سيفعل لدل على الآتي من الزمان فالأمرس دال على ما
 مضى والآن دال على الحين وعد دال على المستقبل وكل واحد منهما دال
 بصيغته على مقتضى معناه لا تنوب احدهما عن الاخرى الا مجازا ونحن
 الآن في الحقائق فلما استغرق الفعل الزمان وبقي الاسم يصلح لذلك ماضيه
 وحاله ومستقبله فليس يقتضي معنى دون معنى الابدية وتقييد وهو
 قولنا فعل يفعل سيفعل فهو فاعل ثم انا رجعا الى اكنية الفاعل فوجدنا
 على وجه كثيرة كل ما زيد في المعنى تغيرت له الصورة فاولها فاعل ثم فاعيل
 ثم فاعول ثم فعال ثم فعالة ثم فعلة فهذه السبعة الكلمات
 لا تختص بوقت دون وقت ولا حال دون حال وتصلح للجميع وبرهانها
 في لغة العرب انك تقول هذا رجل حاج لمن اراد السفر الى الحج واستغفل
 في حراجه وان كان في فقر وطنه وحاج لمن حازه السفر الى حجة وحاج
 لمن كان في المناسك وحاج لمن فرغ منها وحاج لمن كان في القبر ميتا
 وحاج لمن كان في الرحم جنينا اذا اورد فيه خبر ولترجع الى قولنا مسلم
 فاجر يناه على هذا المجرى اوله لمن اخذ في شرائع الاسلام ولو لم يكن الا
 الشهادة ثم لمن تقول في معظم الاسلام وصدر منه القول والعمل ثم
 لمن تحلى به في حياته ولو كان ميتا في قبره ولمن لم يخلق بعد ان صدر القول
 من الصادق كابراهيم الخليل حين سمي هذه الامة مسلمين ولما يخلقوا
 فان وقع الخطاب بان هذا مسلم لمن شرع فيه كاليهود والنصارى

والمشرك الشايع فيه بضامسلمان على انها لم يلتبساً من الدين الاسلامي
 الثاني لمن تغفل فيه وان بقيت عليه العاقبة الثالث من فرغ من الاسلام
 بموت او جنون الرابع من جرى عليه حكم الاسلام كالصبيان واهل الجنة
 فمن العادة المقدّمة ان بيضة الاسلام تسمى مؤمنة وان خالطها الغير
 وان كذا لانعرف المضائر ولم تبطل السرائر فمن علم ان هذا مراده فاطلاق
 اسم الايمان عليه سائغ فهذا بحر الالفاظ اصبح البحر المعاني فاذا كان الله
 عز وجل عالماً بالعاقبة والمآل فان المكلف لا بد أن يوجد ولا بد له بعد
 الوجود من الايمان او الكفر وعلى أحدهما الخاتمة فمن كانت عاقبته
 الجنة فاسمه مؤمن مسلم ومن كانت عاقبته النار فاسمه كافر اجرينا
 الاسمين عليهما قبل ان يوجد او قيل ان تخلقا وهذا ليس فيه اختلاف
 ولما دلّ عليه فعل ابراهيم الخليل عليه وعلى نبيينا محمد عليهما السلام حين ساءم
 المسلمين وقول الجميع ان الساعة لا تقوم الا على كافر وفي لغة العرب
 مصداق ذلك وذلك انهم بها ابصروا مثل السبق في فهم سموه سابقا
 كما ولد قيل ان يسبق فلم يبق الا المعارضة التي بين الفريقين فقال اصحابنا
 ان جميع من علم الله منه ان مآله الى الجنة ومرجهه فهو مسلم عند الله
 في جميع حالاته ولو كان عابدا وثق في تلك الحالة فهو مسلم عند الله في جميع
 حالاته وقبل ان يخلق وبعد ما خلق طفلا وبعد ما بلغ أشده واختص بالكفر
 والشرك والنفاق اذا علم الله تعالى انه يموت على الاسلام ولا يحوز
 لاحد ان يسميه بغير هذا الاسم ان علم بذلك من عند الله تعالى وقالت
 الفرقة الثانية انه لا يسمي بشيء من هذه الاسماء حتى يصد ربه فعمل
 فيسمى مسلما ان فعل الاسلام وكافرا ان فعل الكفر والشرك والنفاق
 ولو علمنا العاقبة والمآل وكلا الفريقين قد انتصر لمذهبه فمذهب من قال
 بالمآل قد ذكرنا حكاية عن الخليل صلوات الله على نبيينا وعليه وعن آخر
 هذه الامة واستدلّت الفرقة الثانية بقول الله تعالى ومن احسن قولامن

دعى الى الله وعمل صالحا وقال اني من المسلمين وبقوله تقطع ومكان
 المؤمنين ولا مؤمنة اذ اقضى الله ورسوله امر ان تكون لهم الخيرة من امرهم
 فان حصر الاسماء الى معلومه خرج غيره من هذه التسمية فيكون
 الخطاب خاصا لمن عليه الله انه مؤمن وان كان الجميع دخل فيه للسليم
 والكافر وقال اهل الدعوة انه اراد المسلمين عندكم وقد سمي اهل الدعوة
 مؤمنا بمعنى مقرون سموها مسلما بمعنى مدع وهذا مقتضى عليتنا من وجهين
 احدهما ان صاحب الكبر عندنا كافر قاتل كان او مقتولا فان خرجنا
 من هذا الخطاب ووقعت الاباحة لهم اذن نقيدهم فيمن قاتل منا قاتلناه
 ليس بمؤمن وكذلك قوله ومن يقتل مؤمنا مجزاؤه جهنم خالدا فيها فوقفت
 الاباحة في قتل صاحب الكبر الوجه الثاني قولنا ومن يقتل مؤمنا يريد
 المؤمن عندكم فهذا التحكم يرجع علينا في فروج الشريعة كلها وخصالها
 من موحد ومصل وصالح ومزك وظالم فما وسعت من ذلك
 وسعهم وانما التسمية انفسيا بمؤمن وسلم وذلك على وجهين
 فان كان السؤال فيه عن المال فالجواب عنه يرجع فيه الى علم الله
 الكبير المتعال وان كان السؤال فالجواب مرتبط بالحال وقد وردت
 احاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في مثل هذا حديث مجتبى
 وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس في مجلس له واذن المؤذن
 لصلاة العصر فقام صلى الله عليه وسلم فصلى بالناس ونظر الى مجتبى
 جالسا في موضعه فارتاه رسول الله صلى الله عليه وسلم وجلس بين يديه
 وقال ما تقول من الصلاة الست برجل مؤمن قال بلى يا رسول الله ولكن
 صليت في أهلي فقال عليه السلام اذ اجثت والناس يصلون فصل معهم
 وان صليت في اهلك وفي بعض الروايات واجعلها فرضك وفي الامة
 حين سألها عن الله فاستارت الى السماء ثم سألها عن نبيها فاستارت اليه
 فقال اعطها فافهم مؤمنة وحديث سعد بن ابى وقاص حين قسم رسول الله

صلى الله عليه وسلم غفر لهم هو اذن فاعطى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم عطايا جلييلة فقام اليه سعد بن ابى وقاص وذكر رجلا من اصحاب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال اين انت عن فلان يا رسول الله فرفع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم راسه فلم يكثر به هديره فقام اليه ثانية فقام
 يا رسول الله اين انت عن فلان انه مؤمن فلم يكثر به رسول الله صلى الله
 صلى الله عليه وسلم قال سعد فاحذني ما قرب وما بعد ثم قمت اليه ثالثة
 فقلت يا رسول الله اين انت عن فلان اتى اراه والله مؤمنا فقام رسول
 صلى الله عليه وسلم والتفت الي فقال او مشيما فقال عليه السلام انى
 والله اعطى الرجل عطاء وغيره أحب الي منه واعطى هذا ثالثة وأكل
 هذا الى ايمانه واعلم ان الحكم في المسؤل ان سئل فقل له مؤمن انت
 فالذى ينضم للناس منه هل اذ عيت الاسلام او طوقية الايمان ام لا
 فالجواب انى مؤمن ومعنى قوله فانت فى شك من دينك معنى ان سئلت
 عن الحركة وقد تحركت ان تقول تحركت عند الله ومن شك انه يتحرك وفقد
 تحرك عند الله كدافع الضرورات وانما الوقع فى نفسه هو على الاسلام
 أم لا فان قلت انما مسلم عند الله حقا فانما ذلك عندك على الحال كما لا شك
 انك متحرك كذلك لا تشك انك مسلم عند الله حقا واذا وقع ما عنده
 على ما عند الله لم يجز واذا وقع ما عند الله على ما عند الله جاز وليس فى هذه
 المسألة ظالم فائدة حيث وقع الاختلاف فى الاسماء هل هي على الفور وعلى
 التأمل وليس بين الفريقين تماثل فى كل يصلح على تشاكته الا اجر وله جعل
 المثال على الحال ولا الحال على المثال * (مسئلة) * واما ما ذكرته
 فى مسألة يهود بن محكم عن ابن عباس ان ابيهم لو كان من غير الملائكة
 لم يؤمر بالسيود معهم والذي تحكم عليه ابن عباس غير محال كما انه ليس
 بمحال كونه من الملائكة ولا يؤمر بالسيود لانهم قالوا فى بعض الاحتمال
 ما سجد الاربعة وعشرون ملكا من الملائكة فان ادعى ابن عباس التوقف

فمصدق وأما من ظاهر الخطاب فلا وقد قال الله عز وجل ولقد علمت الجنة
 أنهم لمحضرون يريد الملائكة فالجنة قبيل من الملائكة ومن الجنة أيضا
 ابليس وأما قول الله عز وجل ما أنزل على الملئكين فمن قرأه بافتح فإنه
 أراد ملكين من الملائكة ومن قرأه بالكسر فإنه أراد ملكين من ملوك الدنيا
 والملك سالغ وهو معركة العلماء التي يسوغ لهم فيها الاختلاف ولا يقطع
 فيه بالحق عند الله تعالى وأما ما ذكرت من معصيتها من جهة الاختلاف
 فليس عندنا في ذلك نصوص تحيل عنها المعصية الاعوم القرآن المحتملة
 للمختصيص وليس أيضا عندنا توقيف على معصيتها وأعلم أنه أفعال
 الملائكة وعلومهم منوعة بالاجتهاد والألهاء وأن الخطا يقع في
 اجتهادهم ولا يؤدبهم ذلك إلى معصية وعلومهم كذلك وأعلم أن
 من دين الله عز وجل غير مبرأ من الخطأ والزلل وأفعال المكلفين
 تتفاوتها الفاظ كثيرة من ذلك الطاعة فيها فرض ونقل والمعصية
 كبير وصغير ويلينها اسم متغاورة منها المباح لا ثواب ولا عقاب
 والخطيئة ما في فعله مكروه وفي تركه ثواب والسئية ما في فعله
 خطيئة وليس فيها معصية والمعصية أمتا صغير وأما كبير وترتبط
 بالمعصية الخطيئة والسئية وإن كانت دونها والخطيئة أمتا لا
 ينبغي ولا يليق بالعبد والسئية ما أساء فيه العبد إلى نفسه ولا يحكم
 عليه فيه بالمعصية وأول درجات العقوبات المعصية وأول درجات
 الثواب العقول وما بينهما فمحصول على العبد أن فاز وسلم والكلام الآن
 على الخطيئة والسئية لأن من الناس من لا يفرز بينهما وبين المعصية
 والدليل على أن الخطيئة تكون ولا معصية ما حكى الله عز وجل من
 عبده إبراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم والذي أظن أن يعفر رب
 خطيئتي يوم الدين ولم تؤثر عليه خطيئة الأفي أمر بما حل فيه عن
 الإسلام ليس بمعصية ما والثانية حديث داود عليه حين سجد ومكة

في سجوده فيما قالوا اربعين يوما حتى نبت البقل من دموعه ثم غفر الله له
ثم قال يا رب انت المحكم العدل وقد اخطأت على الرجل فيما فعلت فكيف
لي به ان يغفر لي وقد عفرت لي انت يا رب فأمره الله تعالى ان يذهب
اليه ويبعثه من قبره فاتاه فصلى ركعتين فضرب القبر بالعصا فناداه
فأجاب به فسأله المغفرة فغفر له ثم ذهب وبقي في قلبه وحشة الخطيئة
فقال ما هذا يا رب فقال وحشة الخطيئة فصاح فوقع مغشيا عليه
فعمت اربعين يوما اخرى فاتاه الملك فصاح به فقال ارفع راسك فقد
غفر الله لك فلم يكنز بالملك ثم قال له الملك ارفع راسك فان
آخر امرك شبيه بأوله فأوله خطيئة وآخره معصية فكان معنى
المعصية خطيئة بل حاجته ففرق بين الخطيئة والمعصية ونحن الآن
نتقلب في سمنها من خطيئة ايلياء آدم صلوات الله عليه وعلى نبينا
بمحمد عليه السلام وقال صلى الله عليه وسلم البرقة خطيئة وكفارتها
دفنها ولهذا قال ابن عباس ليس فيما يعصى الله به صغير حتى قال
بعضهم ان مناهي القرآن كبير ومناهي السنة خطيئة وليس بمعصية
وأما أفعال الملائكة واجتهادهم اعلم ان الله تعالى فوض اليهم
الاجتهاد في أفعالهم وربما يقع الخطأ فيها نادرا وليس ذلك بضارهم
شيئا ويدل على ذلك قصة طينة آدم عليه السلام قال الله عز وجل
وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ
فِيهَا مَنْ يَفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ
قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ففي هذا الخبر امر ان الاعتراض على الله
تعالى في أفعاله والثاني مدحهم لا تقسمهم والذي ينبغي لهم التسليم
لأمر الله تعالى والرضى بقضائه لكن الحبيب محبوب وأما تحكيمهم
ان بني آدم مفسدون في الارض وسافكون الدماء اقتبسوه من قول
الله عز وجل حين سأله عن صفة الخليفة ونسله قال الله عز وجل

لهم لوعذب أحدهم واوذي فقرض بالمقادير ما فارق أمرى فقالوا من
يفعل هذا بهم قال بعضهم ببعض فلذلك قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها
ويستفك الدماء فاجابهم الله عز وجل وقال الى اعلم ما لا تعلمون فلما
اجابهم بهذه الجواب اتهموا انفسهم وخافوا أن يكون الله غضب عليهم
من قولهم فتقصدوا آخر العرش فطافوا به ساعتين ونصف ساعة فقال
الله لهم اينوا الى بيتنا في السماء السابعة وطوفوا به على نحو طوافكم بالعرش
فهذا هو البيت المعمور فلما أحكم الله عز وجل خليفة آدم عليه السلام
وامرهم بالسجود له خلق الاولانى وادارها بآدم عليه السلام فقال انبشروا باسماء
هؤلاء ان كنتم صادقين فاعترفوا واجابوا فقالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمنا
انك انت العليم الحكيم فقال الله عز وجل معجز آدم عليه السلام ومغفرا
لهم حين نازعوه في فعله وعله يا آدم انبشهم باسمائهم فلما اطاعوا ذلك
وعلم الله آدم الاسماء بالطبع قالوا يا آدم ما هذه الاولانى قال لهم هذه
القصة قالوا ما هذا قال لهم الخبز يترد فيها قالوا وما يترد قال يطبخ بالمد الحار
ويسبك عليه وقالوا من اين قال من القدر يوقد تحته النيران لغليان الماء
فما زالوا يسألونه عما عليه طبعا فغلمره منه خبزا فلما ظهر واعلى اسمى الاولانى
وخواصها قال الم اقل لكم انى اعلم غيب السموات والارض واعلم ما تبوءون
وما كنتم تكتمون فاعترفوا والطاعوا واذعنوا بعد السؤال والجواب والمذبح
والعتاب وكذلك قصة الملك الذى سأل الله عز وجل وقال يا رب هذا
الخلق خلفته وهو محدود فمن رعى بسهم ان سار فى الخلق وان رجع انما
رده الخلق فقال الله عز وجل طرحتى تصل طرف الخلق فطار مائة عام فقال
يا رب طرقت مائة علم قال فطر فطار مائة اخرى فقال يا رب قد طرقت مائة
اخرى قال طر مائة اخرى فاتهم الملك نفسه وفعله فقال حسبى الله
وكفى سمع الله لمن دعى ليس وراء الله ملتهج ليس وراء الله مرمى
لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فقال الله عز وجل وعزنى وجلالى

لو لم تقل هذه الكلمات لتكررتك تطير الى يوم القيامة وقصة الملائكة
 ايضا حين اراد الله عز وجل ان يخلق آدم بعث اسرافيل الى الارض ان
 ياخذ منها من كل موضع قبضة فجاء الى الارض فقالت الارض اعود
 بالله من ان تأخذ مني من يعصى الله تعالى فقال اسرافيل لقد عدت بمعاد
 وقال الله عز وجل ما فطنت وهو اعلم به منه فقال يا رب عازت بك
 فاعدتها فقال الله عز وجل لميكائيل اذهب الى الارض خذ منها من كل
 موضع قبضة فاتاها فصنع معها كما صنع اسرافيل فبعث الله جبريل
 الروح الامين فكان كذلك فبعث الله عزرائيل فاستعادته منه كما استعاد
 من الاولين فقال لها وانا اعود بالله ان الرجوع ولم افعل ما امرني به الى
 فقال الله انت على قبض ارواح بني آدم وقد تختلف الملائكة فكتب على
 آدم فتخكم بينهم كقصة الذي قتل مائة نفس بالعالم الذي استغفاه والقصة
 مشهورة وكما ابتلي محمد عليه السلام بالروح الامين حين جاء يعلم المسلمين دينهم
 وقصة ملك الموت مع موسى عليه السلام وقصة ميكايل وجبريل عليه السلام
 حين لعن ابليس فبعد ايكيان قال الله عز وجل ما يبكيك وقد اعنتك
 قالوا من يامن مكرنا يا ربنا فقال اصدتما كذلك فافعلنا فحرت العقص
 على الملائكة بسابل وذكر المحدثون ما ذكرنا وليس مستنكر منه شيء فيما ذكرنا
 ان لو رد عن ثبت اذ الملائكة مثل بني آدم وبني آدم عليه السلام افضل
 منهم وليس في عموم القرآن الواردة بتزويجهم ما يجعل ذلك عنهم اذ العموم
 يحتمل والمختل ساقط من يد المجتزع ولقد وردت اخبار تدل على ان بني آدم
 افضل منهم قال الله عز وجل نحن اولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة ثم
 حفظنا وخدمنا وانا هيئت فضلا منهم من خذ منا وخلقنا الجنة والنار
 لنا وخلقنا السموات السبع والارضون السبع وابعثنا ما في السموات
 والارضين قال الله عز وجل خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن التلخيص
 ان الله على كل شيء قدير فيقصر العلم الدنيا وهم سفرة ما بيننا وبين ربنا

وبناؤه الحديث أن المؤمن من بني آدم أفضل عند الله من جميع الملائكة
 وجدتي الشيخ فوج بن قافي عن الشيخ أبي سليمان صاحب الشيخ أبي خنزر
 إلى مصر أنه روى له عن الشيخ أبي خنزر قال إن المسلم عند الله من بني آدم
 أفضل من الملك في أمثال هذه والملائكة مكتسبة لأفعالها كتحسن
 ولم يصدر منهم ما شاء أن يصدر حين ختم بالتوبة بعد الفتنه وتعليم
 السحر وإنما أحسن حالا من عوفي أو من ابتلي مثلها وليس علينا فيما ذكر عن
 الملائكة شيء لمن اعتقد أنهم أولياء الرحمن وقد قال الله عز وجل لا يعصو
 الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون فهو مخصوص في الربانية وإما قوله
 يسبحون الليل والنهار لا يفترون هكذا حال أولى العزم من الرسل والأنبياء
 والصديقين والسابقين والمقربين وإما قوله ومن يقل منهم إني إله من
 دونه فذلك نجزيه جهنم وعيد شديد وإما قوله ولا أقول إني ملك
 فهذا الذي ينبغي وليق به أن لا يتعظم عليهم وليس في اعتذاره لمن لا يعي
 ولا ينهم متوها أن الملائكة أفضل من النبيين ومن سائر الصالحين
 طائل ومحمد ونوح صلوات الله عليهم متواضعان * (مسألة) *
 والذي ذكرت أن الجان أبو الجح و هو رجل صالح فهذا غير مستحيل ولو
 حادت به الأخبار الصحيحة وإنما يخشى على قائل هذه المقالة أن كان
 إبليس أبا الجح أن يجعله رجلا صالحا وليس في المسألة ما يحتمل الاضطرار
 * (مسألة) * وقولك ما معني قول عمر وس في كتابه رضي الله
 عنه حين ذكر الجملة التي يدعوا إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فالزم
 الناس معرفتها والنطق بها ثم ذكر غير ذلك من مسائل التوحيد ما ذكره
 أبو الربيع سليمان بن يخلف رضي الله عنه في باب ما لا يسع الناس
 جهله أن ذلك كله من تفسير الجملة وأن ذلك كله واسع على الناس
 ما لم يخل التفسير ثم بعد ذلك ذكر مسألة الآخرين ومجاورتها وجعل
 الشك في البعث شركا بربه أشرف إلى ذلك كله وكل ما لا يسع جهله مما

لا اختلاف فيه أعلم وقتنا الله وياك ان المعلم انما يؤخذ من اصحابه
 لا من فضله وانا احب ان شاء الله ان اقدم لك مقدمة أحصل لك
 مسائل منها لا يسع الناس جهله جملة وخصوصا وه التي من وراء ذلك
 ان شاء الله على طريقة الاماميين عمرو بن عثمان بن الصقير وطريقته
 الشيخ الفاضل ابي الربيع سليمان بن مخلف رضي الله عنهم اجمعين وعلى
 اوليائه المسترشدين واعلم ان الله تعالى ارف بعاده وادهم من آت
 يتركهم وما يوضع مسانطهم التي لا يسعهم جهلها وكذلك محمد خاتم النبيين
 ارف الرحيم بالمؤمنين والمؤمنات ورحمة للعالمين وقد شرع لهم
 الدق والجل والمفقر والقطير وبين اوضح لهم ما يا تورات وما يقرب
 حتى خلف صلوات الله عليه وسلامه فقال والذي نفسي بيده ما تركت
 لكم شيئا مما امرني الله به الا امرتكم به ولا تركت لكم شيئا مما نهاني الله
 عنه الا نهيتكم عنه وانا اشرح في الاثر ان شاء الله وحسبي الله
 ونعم الوكيل ومولى بعد الله تعالى على امرين آية من كتاب الله عز وجل
 وحديث من حديث الرسول صلى الله عليه وسلم انا آية فقول الله
 عز وجل آمن الرسول بما انزل اليه من ربه والمؤمنون كل امر بالله
 وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين احدى من رسله ولا يدين
 حديث جبريل عليه السلام حين جاء الى اصحاب رسول الله يعطهم امرهم
 واما قوله آمن الرسول بما انزل اليه من ربه فالرسول محمد ﷺ
 بدليل لاما التعريف فهو تعريف العهد اذ ليس بتعريف الجنس فلو قال
 قالوا انت رجل فليل من الرجل لذل لام التعريف ان المراد رسول الله
 عنه فلم يكن منكرا بدليل قول رسول الله في تفسير قوله الله عز وجل
 فان مع الضرب ان مع الضرب وقال لن يغلب العسر يسرا
 فذل تكرار المصروف انه واحد وتكرار المنكر اشار فقال آمن الرسول
 بما انزل اليه من ربه فالحبر الله عنه انه آمن فاطلق ولم يقيد فالتبناه

انه آمن قولهم لا واعقادا شتم قال والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته
 فظهرت العلة في ذلك انما سموا المؤمنين لاجل الايمان والحكم تابع للعلة
 واسماء الصفات اذا اقترن بها الباري سبحانه بحكم دلت على التعليل وفي
 التعليل اوضح الدليل على منهاج السبيل الامتري الى قوله تعالى افنزلوا المقربين
 كافة لاجل ماذا لاجل شركهم والساوق والساوقة والرائي والمزانية
 لاجل ماذا فهذا الامر الذي عجزوا فهم ووصفهم به ولم يعرف الاسم
 من الصفة والمترط وصار لقباً لكلف العلماء المجتهد عن علمه فلهذا
 المعنى كلفت العلماء استخراج العلل واللقاب دون الصفات
 اعلم ان الاسماء لا تنقسم الا بحقائقها وحدودها فلو سمحت قالوا يقول
 هذا عبيد لانهم لك منه انسان تملكه ويتحكم عليه وله فيه التصرف
 في البيع والشراء والاحذ والعطاء والاستخدام والعناد وانه كونه في منزله
 ولو قال لك هو صاحب لانهم لك منه المقارنة والمساواة ولو قال
 ملك لانهم لك منه الاستيلاء والقهر والرعية والجنود ولو قال
 هو الاله لانهم لك منه المحدث الفعال القادر ولهذا قال الله عز
 وجل قل اعوذ برب الناس ملك الناس الي الناس الى اخرها شتم
 ان الله تعالى قصر الايمان على الله فقال والمؤمنون كل آمن بالله فمن
 اقر بالله انهم له انه المحدث وغيره المحدث قال الله عز وجل
 افى الله شك فاطر السموات والارض فاثبت انتقاء الشك عن انتفى
 عنه الشك في المظنور فحصل من قول الله الفاعل المحدث وجوبه
 اولاً اذ محال محيوت ولا يحدث له وهذا تلقينه من قول الله عز وجل
 حكايه عن كل نبي مرسل محتجين به على امتهم وقد حصل لنا من المحدث
 الوجود والايجاد ومن الوجود والايجاد المقدم والحياة ومن حصل
 القدم والحياة حصل له العلم والقدرة ومن حصل له العلم والقدرة
 حصلت له الارادة والمشيئة ومن حصلت له الارادة والمشيئة

حصل منه الفعل لأنه محال فاعل ليس بشيء وشيء ليس بمريد ومريد ليس
 بقادر وقادر ليس بعالم وعالم ليس بحي وحي ليس بموجود وقد تضمن قولك
 الله جميع ما يتصف به البارئ سبحانه كما قدمنا وهذا تفسير قول الله
 تعالى لا اله الا هو الحي القيوم فالحي يتضمن الصفات والقيوم يتضمن
 التكليف والنصرف فاذا دل قولنا الله انه قديم وانه حي وانه عالم
 وانه قادر وانه مريد وانه شئ وانه فاعل فهذه السبع يقتضيها قولك
 الله لا اله الا هو الحي ويقتضي قولك القيوم الفعل وهو الخلق والتكليف
 وهو الأمر والنهي ويقتضي الأمر والنهي الطاعة والمعصية وتقتضي
 الطاعة والمعصية الثواب والعقاب ويقتضي الثواب والعقاب الجنة
 والنار والمجنة والنار يقتضيان المصير فهذه الستة يتضمنها قولك
 الفاعل فهذه الثلاث عشرة خصلة اقتبسنا معرفتها من معرفة الله
 عز وجل والايمان به ثم ان الله تعالى شرع ما لا يتضمنه قولنا الله هو
 الايمان بالملائكة والكتب والرسول فهذه الثلاثة لابد من سماع فيه
 فتبعت ان مسائل ما لا يسمع الناس جهله عموم فحصل لنا من قوله تعالى
 امن الرسول بما انزل اليه من ربه على جميع ما لا يسمع الناس جهله
 ايضا او متضمنا ومصدق ذلك قوله تعالى ومن يكفر بالله وعلم انكته
 وكتبه ورسوله واليوم الآخر فقد ضل ضلالا بعيدا ويؤيد ذلك حديث
 جابر بن عبد الله السلام وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس
 مع اصحابه اذا قبل اليهم رجل في هيئة عظيمة وعليه عمامة حسنة طيد
 الرائحة بقي اللون فلما كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ترينا سلم وجلس فرد عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام
 ثم قال ادن منك يا رسول الله قال نعم فدنا منه فلما كان بين يديه
 جلس فأوقف إحدى ركبتيه واضمخ الأخرى فقال اني اريد ان اسألك
 فقال اسئلي ما شئت فقال الرجل ما الايمان يا رسول الله فقال ان تؤمن

بالله وما يذكره وكتبه ورسله وبلغانه وبلغه يوم الآخر تو من بالقدر
 خيره وشرو فقال الرجل صدقت فتعجب الناس من قوله لرسول الله صدقت
 ثم قال ما الاسلام يا رسول الله فقال شهادة ان لا اله الا الله واقام
 الصلاة وايتاء الزكاة وصيام شهر رمضان وحج بيت الله الحرام من
 استطاع اليه سبيلا وتعتقل من الجناية فقال له الرجل صدقت ما
 الايمان قال ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك
 فقال صدقت فقال متى الساعة يا رسول الله فقال لا يعلمها الا الله عليه السلام
 ما المسئول عنها يعلم من المسائل عنها وسأنبئك بأشراطها وهي اذا
 ولدت الامة زبها وربها واوصد الامر الى غير اهله وتطاول رعاة البهم
 في البنيان في خمس لا يعلمهن الا الله فلا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ان الله صفة علم الساعة الى اخر الآية فقال الرجل صدقت
 ثم قام وانصرف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بالرجل
 فقال ما امر في اشركه فظنوا يميننا وشمالنا فلم يجدوه فنادوا لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم فرجعوا اليه فقال لهم انه جبريل جاءكم يعلمكم امر
 دينكم فهذه المسائل المذكورة هاهنا هي المسائل التي لا يسع الناس
 جهلها بقضيا وقضضها ولم يؤثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فيما لا يسع غير ما ذكرنا فلو كان لما خفي عن امه احمد صلى الله عليه وسلم
 فالرواية مقبولة فمن شرع غير هذا ارضينا به وقد شرع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم الحق والجل من امر دينهم حتى الاستطاعة والاحكام وامرنا
 يستحي من ذكرها فاذبح ما لا يسلمون الا معرفته وقد ذكر الشيخ ابو الربيع
 هذه المسائل وذكر فيها معرفة ادم وجبريل عليهما السلام وعلى
 نبيينا محمد وخرم دماء المسلمين وتخليل دماء المشركين وولاية المسلمين
 وبرائة الكافرين ومعرفة الشكك والشكك فيه الى يوم القيامة ومعرفة
 القرآن مرفوعا من جملة الكتب وتاول فيه قول الله تعالى يا ايها الذين

آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذي انزل على رسوله الآية وقد ورد في
القرآن ما هو اكد من هذا فلم يوجبوا معرفته كقوله تعالى قولوا آتينا
بالله وما انزل اليه وما انزل الى ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب
والنبيات وما اوتي موسى وعيسى وما اوتي المؤمنين من ان لا تفترق
بين احد منهم ونحن لهم مسلمون مع اجماع الامة انه ليس عليهما من معرفة
ابراهيم شي ولا معرفة مسايرا لانبياء وما انزل اليهم وان كان عليهما
الايمان بهم جملة من غير قصد الى معرفة احد منهم باسمه وما انزل عليه
على ان ظاهر القرآن لم يدعنا الى الايمان بهم هكذا بل الى القول بالايمان
بهم وعلى ان الله تعالى لم يكلف احدا الشهادة الا القول لا اله الا الله بحمد
رسول الله وما جاد به حق وما سوى هذا فليس عليك فيه من الشهادة
شي الا الايمان بما قامت عليك به الحجة ^{وقالت} معرفة جبريل وآدم
عليهما السلام وفرز القرآن من الكتب فلم يرد فيه عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم توقيف الا ان يكون حمل ذلك على الشهادة والله اعلم
ولم يرد في نبوة ^{النبيا} آدم صلوات الله على نبيينا وعليه ولا في رسالته امر يقطع
به الشهادة لا متواترا ولا مسندا او امثالا لاية المسلمين اعلم
ان من قبل عن الله دينه فقد تولاه وتولى الملائكة والانبياء والمرسلين
والمسلمين لجميعين الذين هم على دينه كما انه قد تبرأ من الكفار وكثيرين
حين فارق دينهم وحصل في ولاية هؤلاء وفي عداوة هؤلاء وتبرأه
الامرات جميعا ودرما يجب عليه من حقوقهم والمعاصدة والمعاونة
اذا شاهدتهم وتبرأ من جميع الكفار بمفارقتهم وترك دينهم وقد راينا
في خطبة الامام عبد الرحمن بن رستم رضي الله عنه انه خطب لهم ذات
يوم بقمهرت فقال ايها الناس انه من صلى صلاة الصبح فقد تولى جميع
المؤمنين الذين امر الله بولايتهم وتبرأ من جميع الكافرين الذين امر الله
بالعداء منهم وذكر في خطبته ايضا اخرى ان من قرى التشهد في الصلاة

انه اتي بجميع مالا يسعه جهله على ان الشاهد ايمان يدي واخره نيادة ما
وقد كان من شروط رسول الله صلى الله عليه وسلم على من عرض على الاسلام
وفي كتبه الى الافاق ان يكون مع المؤمنين ويغارق المشركين ولقد سألت
الشيخ يحيى بن ابي بكر رضي الله عنه عن هذه المسألة المذكورة في الجملة
التي يدعيها رسول الله صلى الله عليه وسلم خصوصاً فقلت له فمن اين
وجبت علينا الشهادة ان ما جاء به حق قال كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يدعوا المشركين الى الايمان فمن اظهر الايمان وقبله ودخل
فيه اجتاز عنه او قال صدقت او قال نعم يا رسول الله اوسا ل عن فريضة
او حاجة فيها ظهر منه القبول لهذه الدعوة قبل عنه فلما اتوني رسول
الله صلى الله عليه وسلم واظهر اهل الكتاب انه رسول الى الهيئتين
خرج المسلمون من اراد الدخول الى النطق بالشهادة على الله انه لا اله
الا هو وان محمداً رسول الله وان ما جاء به حق من عند الله وقد ذكر
في كتاب الترمذي وهو من الكتب الصحاح في الحديث وروى عن ربي
ابن خراش عن علي بن ابي طالب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
قال والله لا يؤمن احدكم حتى يؤمن باربعة شهادات ان لا اله الا الله و
اني رسول الله ويشهد ان الذي جئت به هو الحق من عند الله ويؤمن
بالقدر خيره وشره وفي قول الله عز وجل بعض الاشارة الى القول
بان ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم هو الحق قال الله عز وجل لتجدن
اشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين اشرکوا ولتجدن اقربهم
موودة للذين آمنوا الى قوله وما لنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق
ونظعم ان يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين فاقابهم الله بما قالوا فانتبوا
لهم القول في ان الذي جاء به محمد هو الحق وذكرنا ان لا يسع الناس
جهله وقد تقدم القول في الايمان بالله اعتقاد او قولاً وكذلك محمد
صلى الله عليه وسلم تصديقاً ونطقاً وقد قرنه الله تعالى عند ذكره مع

لقله ورفعنا لك ذكرك وقوله في التشهد اشهد ان لا اله الا الله وحده
لا شريك له وان محمد عبده ورسوله وقوله في الاذان اشهد ان لا اله
الا الله وحده لا شريك له وان محمد عبده ورسوله وبما كان هذا في
أول الاسلام كما قال الشيخ يحيى بن أبي بكر رضي الله عنه وحمل الأمة
لا يرون النطق بالشهادة على ان ما جاء به حق وتجتزئون بقولهم اشهد
ان محمد رسول الله فهذه الكلمات الثلاث عندنا هي الجملة التي يدعون
اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم في ايامه وعلى عهد هذه الثانية الايمان
بالملائكة انهم اولياء الله ثم ولايتهم وهو الكون معهم على دين الله و
طاعته وبحبهم وقال اهل الدعوة يترحم عليهم فليس عليهم أكثر من
المؤمنين الايمان بوجودهم ولايتهم واما معرفة جبريل عليه السلام
بالقصد ومعرفة اسمه ومعرفة نزوله بالقرآن العظيم على محمد
عليه السلام فان اهل الدعوة يرون الايمان بذلك واجبا قصدا واعتقادا
ومحبة وترجى الثالثة انهم يوجبون الايمان بكتب الله تعالى ولا بد من معرفة
معنى الكتب وانها منزلة من عند الله تعالى وانحروا بامر ونهي
ونبهه وبما استنبجوا به ولا بد من معرفة هذه المعاني الثلاثة معنى الكتاب
ومعنى النزول والغرض هو الأمر والنهي ومن جراب اهل الدعوة ان
عليه معرفة هذه الامور جملة وعليه القصد الى القرآن الذي جاء
به الروح الامين قصد الاعتقاد او يعرف معناها لا لفظها جملة
وخصوصا الرابعة انهم يوجبون معرفة الرسل ويوجبون الايمان
بها جملة ولا تصح له معرفة الرسل الا بمعرفة اربعة معان اولها
المرسل والثاني المرسل والثالث الرسالة والرابع الارسال
فان اخبر منها واحد بطل معنى المرسل وقد قال الشيخ رضي الله
عنه ان علينا ان نعرف الرسل من نسل آدم عليه السلام وعليهم اجمعين
واوجب من هذه معرفة آيينا آدم عليه السلام وليس علينا في ايجاب معرفة

آدم ومعرفة المسلمين من الحق ومعرفة الملل الا لتقليد الأئمة الراشدين
 رضي الله عنهم وما نص من القرآن او توقيف من السنة فلا الخامسة
 وقد ذكرنا المعاني التي يتضمنها معرفة المصير والاسباب التي توجب
 الاسباب فالتكليف وهو الأمر والنهي والطاعة والمعصية والثواب
 والعقاب والجنة والنار ولا بد من معرفة الجنة بمعناها والنار بمعناها
 ولا بد من معرفة الآتية او تقريباً وما يتضمن ذلك من الابد وليس
 تكمل لك معرفة شيء حتى تحصل اسمه وداته وصفته ولترجع الى اول
 هذه المسائل ولنظهر حقيقة ما قلنا والله المستعان او هكذا
 الايمان بالله ومحمد رسول الله وما جاء به انه الحق من عند الله ومن
 عرف هذا الاسم انه الله ولم يعرف معناه انه القديم المالك للغير
 لما صبح له معنى الاسم فمن اتوب الصفة عن الاسم ولا غنى عن الذات
 ومن لم يظهر على معنى الاسم كان بمثابة اللقب ولا بد من معرفة الاسم
 بمعناه كما قلنا ولا بد من معرفة الذات اول ما فيها وجودها وانما يكون
 عنده الاسم لما ذات له كالحال والازل والقدم ومعرفة الذات انه
 ليس كذلك شيء ومعنى الصفة ان قلنا انه حي فيحصل لك من هذه
 الثلاثة معان معرفة الله والايمان به انه الله الموجود الحي والقياس
 فذلك محمد بان تعرفه بأي اسم من اسمائه لقبا او غيره ومعرفة ذات
 ان تعرفه انه من جنس بني آدم ومعرفة صفته انه رسول مبلغ امين
 وولي الله وذلك وانه من اهل الجنة ولا بد عند اهل الدعوة ان يعرفوه
 بهذا الاسم محمد وتعرف ان الذي جاء به من القرآن انه الحق من عند
 الله ومن جيل الملائكة انهم اجسام لم يعرفهم ومن لم يعلمهم بالاسلام
 ولا عنهم تولاهم وتولاهم الله فلم يعرفهم ومن وراء ذلك الانفعال
 والاكتساب وجبريل منهم فمن لم يعرف انه منهم لم يعرفه وانه ولي
 الله نزل على محمد بالقرآن وكذا لك معنى كتب الله المنزل فلا يصح له

الكتب حتى يعرفها كلاماً فلو نزهها شجراً او حيواناً او سمياً او ارضاً لما عرفها
 من حقيقة الكتاب ولم يعلم انها نزلت من عند الله ونزههم انها من عند انسا
 اوجان او شيطان اولي طاف لكان بها جاهلاً حتى يعلم انها نزلت من عند الله
 فلو علمها كتبنا ونزلت من عند الله ولم يعلم المعنى المراد بمنزولها من عند الله
 من الامر والنهي والوعد والوعيد وكان به جاهلاً وكذلك الرسل لو لم يعلم
 معنى الرسل الذي هو رب العالمين والرسل الذي هو الانسان والارسال
 من عند الله والرسالة التي جاءت بها الرسل من الكتب والتكليف لكان
 جاهلاً وكذلك لو علم التكليف ولم يعلم معناه وعلم الطاعة والمعصية
 ولم يعلم معناها فلا غنى عن الاسم والذات والصفة واماً محمودة
 الاثنى فان البعث من الامور التي اوجبنا معرفتها مما لا يسع جهله مع
 البلوغ وهو معنى قوله واليه المصير ولا يسع جهله لا سمع ولا لم يسمع
 وراى ذلك شكه بعد قيام الحجة فان معنى شكه انكار ولم يكن شكه موقوفاً
 على البعث بل في الكل في الرب وغيره ولا يغرنك قوله ولئن رددت الى ربي
 لأجدن خيراً منها منقلباً كما قال الله عز وجل عن نظائره افرأيت الذي كفر
 بآياتنا وقال لأوتين ما لا اولاد اطلع الغيب امر اتخذ عند الرحمن عهداً
 ايضاً ذكر عن بعض فقهاء مصرنا من نفوسة انهم قالوا من تزوج ذات
 محرمة منه مثل امه او اخته والخامسة وهو معتد اذ ذلك لا يرجع ولا يقتل
 واعتلوا بان ذلك نكاح فاسد وهل احد من العلماء قال بقولهم لم لا الجنا
 انه لم يقل احد من أمة احمد الا ابو حنيفة وهو مذهبه وأما ما ذكر
 عن الشيخ عمران بن علي ان انساب المشركون فيما بينهم لا تثبت بعد قول
 الله عز وجل ولا تتكلم المشركات حتى يؤمن وان نكاح المشركين فيهما
 بينهم حرام عليهم ولا يثبت نسبهم فيما بينهم كما لا يثبت نكاح المسلمين
 للمشركات اعلم ان هذه المسألة ما سمعناها عن احد من هذه الأمة
 ولو قالها أحد لظهر وشهر وتلزمه الشبهة العظيمة في ان يبيح بنات جميع

والوعد والوعيد ولم يعلم معناها

النسوة اللائي دخلن من هذا خرق الإجماع وقد اثبتت الامة انساب
المجوس قديما وحديثا ولما المسألة المذكورة عن الشيخ حنيني انه افق
بالشرك والكفر فيمن اباح الثلاث للمطلق اعلم انه لما ورد علينا كتاب عبد
الرحيم عن الشيخ يتيد ير هذه المسألة كتبت الى حنيني في امرها فرد الي
الجواب وقال ما افقت بهذه واما الحكاية عن الشيخ ابي العباس احمد
ابن محمد بن ابي بكر رضي الله عنه قال من اباح الدخول في دور الناس بغير
اذن بعد قول الله عز وجل لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأشروا وتسألوا
على اهلها انه مشرك ومن اباح تكاح الحائض بعد قول الله عز وجل يسئلوا
عن المحيض قل هو اذى فاعتزلوا النساء في المحيض ولا تقربوهن حتى
يظهرن انه مشرك ومن اباح الرجعة للطلقة ثلاثا قبل ان تكح زوجها
غيره بعد ان يكون الطلاق واحدا بعد واحد فهو كافر واما ان يحجر النساء
الطلاق ثلاثا فلا واما المسألة المذكورة عن عز ان من بزق في غير
وجهرهم وقال في وجه ابليس انه ان اصاب وجه ابليس انه كافر والله
اعلم لا اشك ان من قال بهذه المقالة انما قالها عن لسان ابليس ولو
علم هذا المقاتل ما بين آدم عليه السلام وبين ابليس اللعين لما حكى
هذا عن احد ولو كان بين الحكاكي وبين آدم نسب او حسب لاستحي من
قوله هذا لم تعلم ان الله تعالى لما هبط آدم عليه السلام من الجنة ترك
كسبا خزينا وان ابليس اللعين كان فرحاسرورا اكنفه وقوعه ويدور به
يمينا وشمالا فظل يصرف ويضطرط ويصفق ويعطفد ويحشفي منه ويقتد
صنحكة وادم صلوات الله عليه يبكي ويبكي ولو علم ابليس ان من بزق
في وجهه من بني آدم انه كافر لما ترك بزقة نضل الى الارض ليوقع الناس
في الكفر وان كان هذا انما غضب لابليس حين ظلم وبزق في وجهه
لهو من نسل ابليس لا من نسل آدم صلوات الله عليه ولا اظنه الامر الحسن
نسل ابليس تخيل في صورة بني آدم اوله فيه شرك في امه وهو عريق

النسبة كريم الحسبة حيث انتصر لأبيه وهما هنا مسألة لو ظهر اليأس ^{علانية} بليس هل يجوز لنا ان نصر به او نحسبه أو نقله أو نشتمه أو منعنا منه تأخير الله اياه الى يوم القيامة فمن احتج لا بليس بل بنفي له ان يحظر هذا العمل ^{الشرعي} ويقوم في حمية الوسواس الخناس ا بليس فيما بينه وبين آدم صلوات الله عليه أن النار ملكة للأرض ولا تشد فيه شعرا * * الأرض مظلمة والنار مشرقة * والنار متفوعة مذ كانت النار

بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

بلغني يا اخي كتابك الاعز الاكرم تذكر فيه المسألة المذكورة في كتاب العدل والانصاف في باب افعال المكلفين وهي ان العبد هو الفاعل الكاسب المرید لافعاله وكلامه وقوله ونطقه وقراءته وأما صوته فلا وان حواسه كلها اجسام وكذلك محسوساته كلها اجسام وهي اللون والطعم والريح والصوت وملبوسه كلها اجسام وأما الحواس فالسمع والبصر وحاسة الذوق واللمس وحاسة الشم فهذه ايضا اجسام اعلم يا اخي ان الاشياء تتوحد بالتقييد لا بالتقليد وتقتبس من اصولها لا من فصولها والذي اذهب اليه ان الصوت كسائر لخواته في التجسيم وهو اقرب من اخواته اليه واعلم ان هذه المسألة ليست بدينية ولا شرعية وانما هي مسألة طبيعية وانما يقتبس عليها من أحد ثلاثة أوجه أولها اللغة والثاني قول ولاية هذا الامر وهم الاطباء والطبايعيون الذين ينظرون في ذات العالم والثالث الشرع ولم يرد فيه سمع يقطع انه جسم او غيره الا ان يقتبس من قول الله عز وجل الصاخة والقارعة فلنرجع الى الوجه الأول وهو اللغة وذلك ان اهل اللغة سموا الصوت واخوانه محسوسات

وسموا مقتضياتها حواس وبعضهم سموها حواس فعلى الوجهين جميعا
يقتضى هذه التسمية للجسم بتجسيم الصوت اذ صار محسوسا كسائر
اخراته كان حاسة جسم فيها لك اخراته فما بال الصوت من بينها
ان يكون عرضا فالمحس والمجس يقتضى محسوسا ومحسوسا مدركا لحاسة
محسوسة ولا يثبت لك تجسيمه حتى يطالب بالبرهان من يدعى اخراته
اجساما فيها لك يثبت لك انه جسم فان قال قائل ما الدليل على اللون
جسم قيل له لانه يدرك بالبصر ويمتيز في موضع دون موضع قيل له
ليس في دركه ما يدل على انه جسم لان حاسة السمع جسم ويدرك
الصوت وهو عرض على قول من يقوله وكذلك الطعم لا دليل على تجسيمه
من جهة دركه بالذوق لان حاسة الذوق جسم ادركت عرضا كالصوت
وكذلك الرائحة والملموس على هذا الحال وليس في الحواس على انها
اجسام ما يدل على محسوساتها انها اجسام لاجل الصوت وان قالت
انما قلنا في اللون والطعم والريح وسائرها اجسام لانها موجودة في هذا
الجسم متمكنة او معترضة ايما قال من ذلك فالصوت اظهر تحيزا وتمكينا
من سائرهما وايضا قول المتأخرين في هذا الشأن وهم الاطباء والطبا
الذين هم ارباب هذا الشأن قالوا الدليل على ان الصوت جسم ان
المصوت اذا صوت بصوته فان صورته يتضمنه المكان ويقبله الهواء والفضة
وهما جسمان ويتمكن فيه من اجل انه كوري الشكل فاذا صار الصوت
من مصوت سري في الجهات الست ما خلى وطبعه فصار الصوت مركزا
وقطبا وصار في الست الجهات على نسبة واحدة فصار ما يسمع هذا
الصوت من فوق فهو وحدة من أسفل ومقدار ما يسمع يمينا هو وحدة يسارا
ومقدار ما يسمع امامه هو وحدة من خلفه وان وقع الصارف والمنازع
انصرف واعتفع من تلك الجهة مثل الريح فانه يذهب به الوجهة وربما
يسر به فيلغى اقصى مسافة واعظم من مسافة لو خلى وطبعه فكأن

قوي الريح صرعه بالكلية من جهة الى جهة ويكون له صارف من حائط أو
 غائط وتنبين الجهة التي يأتيك منها ويكون له خارج عن الاسماع
 ولو ضربت طول الدنيا لمن كان في قارورة ماسمعه أو تنتشق القارورة
 ويسرى الى جبل ويرجع صده بصورة كاهول لا يجرم منه شيء أو من
 وراء ذلك انه منتصف ببعض صفات الاجسام من الحشونة واللين
 والدقة والخدّة والصغير والبعوض ويهد الجبال ويقرع الاذان ويصم
 الاسماع ويزهق النفوس ويضطرب ويكون منه كل صفات الاجسام
 ومن اراد معرفة هذا فليأخذ من اهل الموسقا ورمما يحدروا الاخطا
 ويضربوا الاقراط ويلدو بولم ونهيج الشجاعة والجبن والهواء المستكن
 وانما وقعت الشبهة فيه لامتزاج الصوت والتصويت وتعد الانقضاء
 واما كلامنا وقولنا ومنطقنا وقراءتنا في افعالنا وكذلك تصويتنا
 واما صوتنا فهو فعل الله عز وجل وهو جسم وافعالنا اعراض فان
 قال قائل ما الفرق قيل له انا وجدنا العبد يتكلم ويقول وينطق ويقرا
 من غير صوت فكان الصوت شيئا طاريا على هذه المعاني والصوت
 شيء واحد جعله الله تعالى حد المستمع بالسمع واما الكلام واخواته
 فديقع من غير ما صوت واول ذلك الكلام فحده تحريك اللسان بالحروف
 والمشتقين وتقتضي بنظمها المعاني فاذا وقع ناليف حروف باقتضاء
 ومعان سمي كلاما وقولا ومنطقا وقراءة وقد يقع الكلام بصوت
 وبغير صوت واما الصوت بعض اوصافه غير اللازمة الا ترى انك
 تقول كلمته ايماء واسارة ورمز وليس في شيء من هذا صوت كما قال الله
 عز وجل عن زكريا عليه السلام قال آتيناك الاتكلم الناس ثلاثة
 ايام الارمزا واما القول كحدوده في الكلام انه حروف منظّمة
 تقتضي معاني قال الله عز وجل ويقولون في انفسهم لولا يعذبنا الله بما
 نقول وهذا القول باللسان يجا طيب نفسه من غير ما صوت

الحروف بلسانه فان عورضنا وقال اذا جعلتم القول في النفس من غير
ما صوت فقولوا في الكلام كذلك فهذا دليل ان الكلام كلام الله عز وجل
صفة له في ذاته ازيلية قلنا لا بد من الكلام والقول من نظم الحروف
فيتطد ذلك النفس فان لم تكن حروف ولا نظم كان ذلك علما
والعلم اعتقاد في النفس والكلام والقول معنى جاورد النفس الى نظم
الحروف المعنوية فهذا الفرق بين العلم والكلام في النفس وبين القول
ايضا ولا بد من معنى زائد على العلم وهو تصوير المعنى في النفس وهذه الزا
هو القول ويكون بغير صوت ولا يتوجه الى الغير فاما النطق ايضا فهو على
هذا الاسلوب ما يتعلق باللسان والشفتين وقد يكون بصوت وبغير
صوت وقد جعل الله تبارك وتعالى لكل منطقا باطلاق ان ليس للنمل
صوت فلقبوه باسم الحكل ففهمه الله تعالى لسليمان عليه السلام وقال
عز وجل يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطركم سيلان وجودة وهم
لا يستعجرون فنبسّم صا حكا من قولها وقال رب اوزعني ان اشكر نعمتك
التي انعمت علي وعلى والدي وقال في منطق الطير علمنا منطق الطير
وارتينا من كل شيء ان هذا هو الفضل المبين وكذلك القراءة على هذا
النمط فهمها كان معها صوت صارت جوهرة وان لم يكن معها صوت
صارت سرا وهي القراءة التي كلفنا في صلاة النهار التي قال فيها رسول
الله صلى الله عليه وسلم صلاة النهار عجا ولم يرتبط شيء من هذا بالصوت
فلا جرم ان الصوت لاحق بكلامنا وقولنا ونطقنا وقرائتنا ان وقع بها
الصوت فالتصويت فعلنا وهو الحركة باللسان والشفتين كما قدمنا في سابق
والتصويت في مقابلة التحريك فهمي حركنا شيئا كان فعلنا منه التحريك
وفعل الغير الحركة وكذلك التصويت والصوت فعل الله عز وجل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
صلى الله على سيدنا محمد وعلى
آله وصحبه وسلم تسليم

جواب مسيائل الإخوان من أهل الجدل

نفوسه بعثت إليهم رعاها الله وصالحهم وحفظهم وحفظ عليهم دينهم
على لسان أخينا مداري حاطه الله والهبة الرشاد والسداد اعلم يا أخي
ان هذه المسائل تدور على ثلاثة اصناف صنف منها في الولاية والعدوان
والبراءة وما يتعلق بها الثاني الطعن في دين المسلمين وما يتعلق به
من المسائل الثالث ما يتعلق بصفت المباري سبحانه وبأسائه ونحو
نريد ان نذكر عند كل مسألة صنفًا من هذه الاصناف الثلاثة أصله
وفصله وهو واجب الحق فيه والبرهان على ما ذهبنا اليه انه الحق واعتقدنا
ونأخذ بعد في تجميع المسائل واحدة بعد واحدة واول ذلك الولاية
والبراءة فإن مسائل من أين لكم الذين بان الولاية ولاية المسلمين
واجبة وانما توحيدهم وبراءة الكافرين توحيدهم وان ولاية الاشخاص
طاعة واجبة وكذلك براءة الاشخاص واجبة وطاعة في اعلم
ان ولاية المسلمين بعضهم بعضا صحيحة لقول الله عز وجل والمؤمنون
والمؤمنات بعضهم اولياء بعض والله ولي المتقين ونهى الله تعالى عن
ولاية الكفار وانفذ فيه الوعيد قال الله عز وجل ومن يتوكلهم منهم
فانه منهم من يتولى المشرك كان مشركا ومن تولى الكافر كان كافرا ومن
تولى المنافق كان منافقا ومن تولى صاحب كبيرة كان صاحب كبيرة
وقال الله عز وجل في الولاية وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على
الاثم والعدوان في محكم ان الولاية مرتبطة بثلاثة اوجه اولها
الموافقة في الشريعة لأن الله تعالى أمر المؤمنين ان يكرنوا على
شريعة واحدة ولا يختلفوا عليها وامرهم بالتعاون وهذا اصل الولاية
الموافقة في الشريعة والثانية المحبة بالقلوب والتودد بالجوارح
فمن عري من محبتهم ومردتهم ان ينتهى دون بغضتهم وهي البراءة

قال ابراهيم عليه السلام وعلی آله ویداییننا ویدینکم العداوة و
 البغضاء ابد احتى تؤمنوا بالله وحده الثالثة حقوقهم من المعونة و
 الاسعاف والاستغفار والرحمة وحسن المعاشرة بعد المحبة والمودة ولا
 من الاستغفار قال الله عز وجل واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات
 وكذلك في ولاية الاشخاص وقد اجتمعت الامة على ولاية الجملة
 وانما الاختلاف في ولاية الاشخاص وقال هو لا تقوم ليس علينا
 من ولاية الاشخاص شي وقال ابن الحسين الا بشرط ان كان من
 اهل الجنة قلنا لهم كذلك قول الله عز وجل اقتلوا المشركين كافة
 فليس علينا من قتلهم واحدا واحدا شي ان لم نقدر على قتلهم بالجملة
 وقد قال الله عز وجل حكاية عن خليفه ابراهيم عليه السلام والذين امنوا قد
 كان لكم اسوة حسنة في ابراهيم والذين معه اذ قالوا للقوم هم اننا
 بئس ائمتكم وما نقصدون فلن يسع ابراهيم والذين معه ان يتبرؤا من
 افرادهم ثم قالوا ويدايننا ويداينكم العداوة والبغضاء ابد احتى
 تؤمنوا بالله وحده اما العداوة فاطلق لهم العقاب في عداوتهم جميع
 بجميع ما قدروا عليه من الشتم بالنساء والنساء لهم بالنيران واما
 البغضاء فالاعتقاد لهم بكل مكروه من الشر في الدنيا والآخرة
 فمن اقر لاحيه المسلم عليه بالمودة والمحبة فالحنان والاستغفار بالنساء
 فقد اقر بالولاية فهو مرادنا ومن ابطال هذا ابطال حقوق المسلمين
 بعضهم من بعض قال الله عز وجل ومن يتولى الله ورسوله والذين
 امنوا فان حزب الله هم الغالبون وحسبنا الله ونعم الوكيل فاولئك
 ولايتك المسلمين كونك على شريعتهم قال الشيخ ابو خزيمة لا بد لنا
 اصل الولاية الموافقة للشريعة فمن وافقته في الشريعة فقد وجب عليه
 بعض ولايته عليك في اخذ الحقوق والتعاون معه على البر والتقوى
 والبراءة ايضا معارقة الكفار واكثر شروط رسول الله صلى الله عليه وسلم

على من اسلم على يديه ممن بايعه ان تكون مع المؤمنين وتفارق المشركين فهو
 نفس الولاية ونفس البراءة ومن وراء ذلك توابعها والله المستعان
 * (مسئلة) * قولك رجل متولى اذا فعل فعلا اعلم ان المتولى من
 فعل الولاية وانت تريد هاهنا من قولاه الناس واسمه الولي وانما
 ينبغي له ان يقول رجل ولي فعل فعلا واعلم ان لغة العرب في مثل هذاهي
 الحجة العظمى لانها عرفنا مراد الله عز وجل ويبدل عليه قول الله عز وجل
 ومن يتولهم منهم فانه منهم فرد من فعل الولاية لا المفعول فيه الولاية
 وهذا معروف من جهة لغة العرب ونضاريفها تقول تولى يتولى تولى
 فهو متولى والمفعول متولى فلو قال رجل متولى فعل فعلا كان اشبه وانما
 ذكرنا لك هذه النكتة لتكون منها على بصيرة فان الغرابة قد عودوا
 في القول انه المفعول فيه الولاية واسمه الولي والمتولى واخرى وما يقف
 احد على كتابنا اليكم فيسترجع ويسمى ويحتملنا واياكم على الجمالة
 والغلط فان صرفت هذه الكلمة فتقول ولي يلى ولا ولاية فهو
 والمفعول صولى ولي يولى تولية فهو مول ومولى وتولى يتولى توليا فهو
 متول ومتولى والى يولى مولات فهو موال وموالى واولى يولى ابيلا فهو
 فهو مول ومولى وتوالى يتوالى تواليا فهو متوال ومتوالى واستولى يستول
 استيلاء فهو مستول ومستولى وما بقى على اللفظ والمفرد والتنشئة
 والجمع والمذكر والمؤنث احكام معروفة عند العرب لا تتبدل ولا تتغير
 ثم قلت فعل المتولى فعلا لا يدري ما هو تريد لا تدرى احلا لا امر
 حراما ام طاعة ام معصية ولا تدرى ما الحكم فيه وقلت هو ما سمع
 الناس جهله فتبرأ منه رجل على ذلك الفعل او كفره او شره او استحل
 دمه على ذلك الفعل وهما وليان تستال عن السامع ما حاله اعلم
 ان السامع ليس عليه شئ فهو على ولايته لها ولا يغير من احكامها
 شيئا ولا يقف فيها وهذه المسئلة التى بيننا وبين النكار يقفون

في الفاعلين ونحن نفق في الفعلين ولا نفق في الفاعلين ونكون على اصل
 ولا يتناها واصل هذه المسألة هي التي جرت بين رسول الله صلى الله
 عليه وسلم واهل الدار عثمان واصحابه والمتوقعة سعد بن ابى وقاص
 احد الثوري وعبد الله بن عمر بن الخطاب ومحمد بن مسلمة وزيد بن ثابت
 وبعض الانصار وذلك ان سعد واصحابه كان عددهم عثمان في صحابة
 بعض صاحبيه ولم يقفوا له على خصلة مخصوصة تتحل بها دمه على ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يتحل دم امرء مسلم الا باحدى
 ثلاث كفر بعد ايمان وزنى بعد احصان وقتل النفس التي حرم الله وان
 عارا واصحابه قتلوا عثمان وتبرؤا منه على افعال شاهدها منه ولم
 يثبت تحلة دمه منها عند الغير وحل دمه بها عددهم يوسع الامر لكل
 فسفك هؤلاء دمه وتبرؤا منه وتوقف هؤلاء وكالاتوا على ولايته
 وولاية عمر واصحابه فمعرا بين الامرين اذ لم يتبين لهم الخطي منها
 ووسعهم الحق ما لم يقتضوا احد الشروط ولم يزعروا ان ما هم عليه
 دين الله ولا يسعهم الا لا يقسم احدها حجة على صاحبه ولا سيما من
 تأول قول الله عز وجل وانفقوا ثمنه لا تصيب من الذين ظلموا منكم
 خاصة فاتهموا انفسهم وغيرهم فغذرهم الله ما لم يقع الاثلا فكل
 معصية ليس عليك فيها الا الكف وكل فرض ليس عليك الا ان تعرف
 انه واجب عليك وتكفي بتركه وكذلك كل من وجب عليه شيء فضيعة
 فليس عليه من معرفته ومعرفة الفاعل الا ان تعلم حراما عليه تركه وليس
 عليك من معرفة اسمائه شيء لا من الكبير ولا من الفسق ولا من العقاق
 ولا من الشرك الا الشرك الظاهر الذي ظهرت به تسوية البارى سبحانه
 بخلقه او نفي وجوده او قصد الى شخص بعينه فهذه الوجوه الثلاثة لا
 يسعك الا تشريكه وتكفيره واجاب العقاب له واما ما سوى ذلك من
 الحرمات فليس عليك منها شيء فواجبت عليك معرفة شيء من ذلك

فتعلم انه حرام وانه معصية وأما ما سوى هذين الأمرين وهو الشرك
 الباطن والقرصن الواجب من معرفة محمد عليه الصلاة والسلام والبعث
 والحساب والجنة والنار والمسلمين والمسلمات وجميع ما لا يسمع جهله
 فليس عليك منه شيء الا انه حرام وان علينا ان الفعل التي صدرت
 من قبلنا هي معصية ولا ندرى ما مبلغها فبرئ كالمسألة الاولى فولينا
ولينا على حاله والمستبرز منه ليس علينا منه شيء ونكون على ولايتها
 كأول مرة وقد قال الشيخ نعلا أبوخربر زلفا رضي الله عنه يسع
 جهل جميع اهل الحرام ما خلا الشرك وقد تقدم ذكره وات قول الشيخ
 والاستحلال لما حرم الله والاصرار على ما حرم الله ثم قال وذلك
 اذا علمت انه استحل ما حرم الله أو أصر على فعل ما حرم الله وشرط
 في هاتين اذا علمت وكذلك في سائر المعاصي اذا علمت واما اذا لم
 تعلم فليس عليك منه شيء مسئلة ثم قلت والمتولون اذا فعل واحد
 منهم فعلا لا يدري ما هو فبرئ منه آخر على ذلك الفعل بخلاف آخر
 فبرئ منها ما الذي يسع السامع اعلم ان هذه المسألة مثل مسألة
 الاولى الا في الثالث الذي يبرئ من الفاعل والمفعول فانه لما كان
 لا يتحلى ان يكون احدهما معصيا فبرئ منه في ذلك اما الفاعل او المفعول
 لا حاجة له ما تورط فيه فعلى السامع ان يبرأ من هذا الثالث الذي
 برئ منها جميعا ومعنى المسألة الى الضروريات اقرب
* (مسئلة) * والمتوليان اذا فعل احدهما فعلا لا يدري ما هو فبرئ
 منه الآخر على ذلك الفعل وبرئ الفاعل من الذي برئ منه ما الذي
 يسع السامع اعلم ان السامع في هذه المسألة كالاول ليس عليه
 منها شيء ويكون على ولايته لها حتى يتبين له الحق واما ان زاد متولى آخر
 الى احدهما فالمتوليان هما الحجة على الآخر (مسئلة) والرجلان
 المتوليان اذا قال احدهما برئ منه فلان ما الذي يسع السامع اعلم انه

يبرئ من الغائل لأن محكي عن ولينا كبيرة فإن كان الراعي من أهل الجلمة
فليس علينا من قول الولي شيء فربي دعوى فإن كان من أهل الجلمة فليس
علينا منهم شيء البتة مشككة أو قال برئ متى رجل على ما استحق
ماذا يفعل السامع فإن كان المحكي عنه معروفا وهو ولينا برئنا من
الغائل فإذن كان على ما لا يستحق فقد ربحي ولينا فلا يخرج له من حكايته
* (مسألة) * ومن قال في شيء من الأفعال أن هذا الفعل كبيرة
أو كثر ثم فعله إن كان يبرأ منه أم لا فهو إلى البراءة أقرب أو قال هذا
نبي ثم أنكره أو قال هذا آخرون من كتاب الله ثم أنكره فلا يخرج له
في الوجهين جميعا هو إلى البراءة أقرب * (مسألة) * ورجل
قال برئت من واحد من هذه الجماعة وهم كلهم من أهل الولاية فهو حلال
وإن كان بعضهم من أهل الوقوف فإن هذا ليس علينا شيء وإن
قال برئت من أهل ولا يتكلم برئنا منه ولو لم يخص أحدا من أحد
وكذلك إن قال هذا أحليو صف الله به ثم أنكره وكذلك إن قال
هذا حرام ثم حله أو حلال ثم حرمه ففي هذا شبهة لأن العلماء تختلف
فنقول هذا حلال وبعضهم يقول هذا حرام إلا أن قال إن الله حرم
هذا مطلقا فاحله أو حلال هذا الحرمه قال الله عز وجل قُلْ أَرَأَيْتُمْ
مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا أَوْ حَلَالًا قُلْ اللَّهُ أَذِنَ
لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ فجعل الغفها يقصرون التحريم والتحليل إلى
الله ولا يجوز لغيره أن يحلل وأن يحرم وإنما ينبغي للعلماء أن يقولوا
يجوز ولا يجوز أو ينبغي ولا ينبغي وأما حلال أو حرام فلا والشارع هو الله
سبحانه * (مسألة) * وقوله في رجل أقر بمعرفة نبي أو ملك
ثم أقر بجهله فقال لا أعرفه لأنه يسأل إن كان عن عهدها وإنكر
ما قال أول مرة فهذا أراجع عن علمه على بصره من أمره وأب
أدعى المسلمين في ذلك أحملناه عليه ففي المسألة توسعة لكن المشككة

أكثر معلومهم ان هذا ارجع عن علمه فيما علم ولا يوافقني هذا الجواب
 وخلافه عندي اشبه واولى وارحم بنا وارق في مسألة
 النسيان والذبول اعلم ان مسألة النسيان والذبول قد وردت
 من كتاب الله عز وجل عبثاً ففتح على عمومها حتى ير ما يحضرها قال الله
 عز وجل في كتابه في معرض الامتنان حكاية عن اوليائه عز وجل حين
 انشئ عليهم فقال آمن الرسول فيما انزل اليه من ربه والذين آمنوا كل آمن
 بالله وملائكته وكتبه ورسله لا يفرق بين احد من رسله وقالوا سمعنا
 وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير لا يكلف الله نفساً الا ريسها
 لما ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطأنا
 تحمل المفسرين يقولون اؤاخذنا اي نقدرنا بما كسبنا الله عز وجل عن
 سائر المؤمنين انهم استوهبوه النسيان فوهبه لهم وليس من صفة
 الكريم ان يستوهب الي شيء فيخبرنا انه قد استوهبه فيقبل به ولا يجر
 به وانها هذه صفة ليقيم ان يشنع على نفسه انه استوهب ويذكر ذلك
 عن نفسه ثم انه لا يهيب ولو ساع لاحد ان يقول لم يسع اليساس
 لساع غيره ان يقول وكذلك المغفرة حين حيي عنهم غفرانك ربنا
 وإليك المصير شهادة اقتناء النون من غفرانك يشهد لك ولو قال
 غفرانك بضم النون لما حكمنا عليهم بمسألة الغفران ولكن نصبه يدل
 على مسألتهم لغفران وكذلك سائر ما استوهبوه في هاتين الايتين
 وفي قوله ربنا ولا تحمل علينا اصر الكاذبة على الذين من قبلنا ربنا ولا
 تحملنا ما لا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا انت مولانا
 فانصرنا على القوم الكافرين فان جادلهم بهاد اكلمه فما بال النسيان
 من بينهم فاجتمعت الامة على ان المؤمنين استوهبوا من الله تعالى
 هذه العشر كلمات فوهبهم لهم فما بال الاستثناء في بعضها دون
 بعض والمسئول كريم وهو اولى ما جادلهم به فلم كان الاستثناء في جميع

والمبلغ لكان في آخر الآيتين اذ في وسطهما فلو كان الاستثناء بيسوع في اول
 الامر لكان في العقوديات كما قال الله عز وجل وهو القادر على ان يبعث
 عليكم عذابا من فوقكم او من تحت آرجلكم او يلبسكم سبيعا ويذيق بعضهم
 باس بعض انظر كيف نصرف الآيات لعلمهم بيقعرون فلما فرغنا الآية
 لسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اعوذ بوجه الله فاعاذه الله
 تعالى من الاوليين واما ان يستثنى عليه ما امتن به عليه ونفضل من
 غير ذنب ولا مسبب الا برأي ذي الرأي فيعيدوا اخرى ان الاستثناء
 امرعا لئلا يلبس للعبد فيه صنع ولم ترد شدة في نسيان شيء الا في ناسي
 القرآن قد ورد فيه التخصيص قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اني نظرت في ذنوب امتي فلم ارجع اعظم من ناسي القرآن وذلك
 انه لا ينساه الا بهجرانه اياه وهجران تلاوته وانما اراد القراءة ولم
 يرد نسيان نفس القرآن وقد عذر الله المؤمنين في نسيان اعظم العبادات
 وهي الصلاة فكيف بما في دونها ولو كان النسيان من اختيار العبد
 لا تنبه وقد اجتمعت الأمة على أنه ليس من اختياره واجتمعت على
 النسيان انه محطوط عن هذه الأمة الا شواذ ذهب بهم الرجوع عن
 العلم وليس النسيان بالرجوع عن العلم في شيء والرجوع عن العلم ان
 يقعد الى ما اقربه فينكره على علم باقراره او تحطية ما صوبه او تصويب
 ما خطاه والرب تعالى يتجاوز عن كثير من هذه الامور فكيف بما مرقد
 به سقط عن ادهانهم واوهامهم لا باختيارهم وليس هذا من صفة
 الخليم الرؤف الرحيم وقال الشيخ ابو خزيمة بن زلفا بن زلفا رضي
 الله عنه بلغنا انه ما سقط عن وهم الانسان لا يؤخذ به فايرده
 بهم وعن قال خلافة وهو الامام الغاية القصوى والرب تعالى جليل
 حطوط النسيان عنهم مثابة لهم حين واسوا كلابا لله وملائكته
 وكتبه ورسله وقولهم سمعنا واطعنا غفرانك ربنا واليك المصير

فرغبوا في المغفرة فبشرهم انه لا يكلف الله نفسا الا وسعها لها ما كسبت
 وعليها ما اكتسبت فلما خفف عنهم سألوه ترك النسيان فقالوا لا
 تؤاخذنا ان نسينا او اخطانا بالمشقة في اول موهبة الله عز
 وجل للمؤمنين وجل العلماء والمفسرين بذهبون في هذا الخطاء الى
 العهد يقولون لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطانا اي تركنا او تعمدنا وقال
 مرسى بن عمر ان صلى الله عليه وسلم للخضر عليه السلام لا تؤاخذني عما نسيت
 ولا ترهقني من امري عسرا فوجب ان ذلك من الخضر عليه السلام اي
 فقل ارهاق عسرا لا يليق بالحكيم الرحيم وقول بوشع بن نون رضي الله عنه
 وما انسانيه الا الشيطان ان لذكره فجعل الله تعالى معذرة المؤمنين
 في امر نسوه احالة الذنب على الشيطان فمن نابه امر نسيه احاله على
 الشيطان وقال الله عز وجل في آدم عليه السلام معذرا لما فحشى ولم يجذله
 عزما على عمل المعصية معارضة فان قال قائل على مذهبك في
 النسيان انه يسوغ نسيان الرب تعالى ونسيان آياته وقد قال الله
 عز وجل ذما لهم نسوا الله فنسيهم وقال كذلك انك اياتنا فنسيتم
 وكذلك اليوم تنسى وتقولن ولا تنس نصيبك من الدنيا فلو لم يكن
 النسيان من افعاله لما امره الله تعالى بترك النسيان وانها عنه
 والاهتبال نصيبه اعلم ان هذه الثلاث الاي قد اجمع اهل التفسير
 فيها انه يريد بها العهد وانا كلامنا على ما نسيه الواحد منا طبعه او اما
 قولك ان تنسى البارى سبحانه فلم يستقم لاحد بعد معرفته اياه
 ان ينساه لكن عدا الاذ هو الا ان العبد يتصرف بين خلق الله تعالى
 فلا يكا ديري شيئا الا تذكره وحصلت عند معرفة الله تعالى به كما لا
 يستقيم من مضرووب بالسياط ان ينسى الضرب وهو يتق الى على ظهري
 وكذلك ايات الله تعالى لما علم الخلق البلى بها ابن ما لم يعرفوا الحاجة
 الماسة التي لا تقار فهم يحذر نسيانهم على الله عز وجل فاعل ذلك

قال نسوا الله فنتسيهم ونسأل من ضيق من المسلمين في هذه عن سؤال
 ثلاث أولها ما البرهان على ما قاله ولن يجده من كتاب الله عز وجل
 ولا من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا من العقل والثاني الاحتكاك
 ان التشريك والكفر والقتل والسب والغيبة والاسياف امر مختلف فيه
 واكثر الامة على حطوطه فان يكن فتشاذ غير معروف في الصدر الاول
 فان تغليبا فمخلاف ما اشار اليه القرآن والسنة والراي والعقل
 أما القرآن فقد اشرفنا الى ما فيه المعذرة للناس والسنة كذلك أما
 من جهة العقل فان الله تعالى لا يؤخذ عبده بالضروريات والنسيان
 امر ضروري قال الله عز وجل لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت أما
 من جهة الشرع فانه روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه
 عن ربه انه قال قال الله عز وجل افا عند ظن عبدي فلينبي ما شاء وكان
 منذ دعى نفسه امر اوسع الله عليه شدد الله عليه فليس العقل ان
 يأخذ بالشدة في امر اختلف فيه العلماء ووسع الجميع فيه بالشدة في
 الله تعالى على تلك الشدة ولك عنده من حوة ولا بد للمباري سبحانه ان
 يسأل عبده عن هذه المسألة من وسع ومن حطر أم من وسع فقد اشرفنا
 الى ما في القرآن فيها والسنة واما من شدد فالاختيار مبداه فليظهر رجحانه
 مادام حيا من الحرمان فان كانت فليظهرها وان لم تكن فليقطع عنها
 وليعامل الكريم بالكرام ولا يعامله باللوم والثالث ما حال المخالف
 في هذه المسألة أمقطوع العذر أم لا فليقل ما شاء * (مسألة) *
 وقيل رايانته كبيرة ثم تاب منها أو ارفى بدين الله عند بعضنا فتوليناه
 ثم برئ منه بعد ذلك اخرج على ذلك الفعل سمع ان يبرأ منه ام لا
 فهذا فيه ما فيه واما من جاء او برئ منه هكذا فلم يصف فعلا ولم يذكره
 فهذا اقرب الى الملامة وقد سأل عمر بن الخطاب رضي الله عنه في ابى بكر
 انه شهد على العيرة بن شعبة انه رنى في ثلاثه افضى فاقام عليهم عمر الخطاب

حدا القوم وتمادى ابوبكرة في الشهادة عليه ثم قال عمر ولو عاد ابوبكرة الى
 قذف الغيرة سبعين مرة ما عليه الا الحمد الاول * (مسألة) * ورجل كان
 عندنا في الولاية ثم برأنا منه على فعل المستحق عليه البراءة ثم اصر واجب
 من المؤبة فجاء رجل حتى عنه افلا من الكبار والحال التي كان عندنا من
 اهل الولاية والصلاح ان كان يبرأ من الحاكى امر لا علم ان ليس علينا
 منه شيء وسقطت حرمة * (مسألة) * ورجل برأ من رجل وقال للتبيري
 منه قد توليتك على برائك اياي ان كان يبرأ من احدهما وهما من اهل الولا
 او من غير اهل الولاية اعلم ان من تولي على خصلة واحدة هالك وعن رجل
 تولي رجلا من اهل الكبار على خصلة من الطاعة ردها منه ان كان يبرأ
 منه ام لا او على فعل الطاعة ولا معصية او تبرأ منه على خصلة من الطاعة
 او على شيء لا يستحق منه البراءة ماذا يفعل السامع اعلم ان هذا في هذه
 المسائل الثلاث هالك فان علم السامع تبرأ وان لم يعلم فلا شيء عليه
 * (مسألة) * ورجلان متوليان شهد اعلى رجل بكيرة فبرأنا منه ثم شهد
 عليه احدهما بالانفاق ماذا يفعل بها اما من شهد بالشرك فقد رمى الموحدا بالشرك
 الا ان اظهر الفعل الذي شهد عليه المشاهدة فليس علينا منه شيء واما من شهد
 عليه بالانفاق فليس علينا منه شيء لا يظهر الفعل ولا لم يظهر واما من شهد
 عليه بالزنا بعد ما برأنا منه او قال الكيرة التي برأنا منه بها زنى اعلم
 ان هذا الاجب بصاحبه بالهلاك وليس علينا من رده الى الولاية شيء
 * (مسألة) * ورجل شهد عليه المسلمون انه سرق او زنى او قذف
 او اكل مينة او دما او لحم خنزير ولم يشهدوا على ان الذي فعله من هذه
 الافعال كلها انه كيرة او غير كيرة فجاء رجل اخر غيرهم فقال ان هذه الافعال
 كلها كيار او كثر ان كان يبرأ من هذا وهم متوليون كلها اعلم ان هؤلاء الثلاثة
 ما علينا من برأيتهم شيء ولا البراءة الذي شهدوا عليه فهم اهل الولاية الى
 الان اذا ظهر الفعل ولم يكن عندنا منه علم ولو لم يظهر الفعل ايضا * (مسألة)

وإن أقرب رجل أنه شرب خمر ولم يعرف السامع ثم أفتى له أمين واحد
 أنه كبيرة فمضى مجتمع أمينان وكذلك يحكم ببراءته وأما إن كان عنده
 قبل أن يفعل الفاعل أو شهد الشاهد أنه كبيرة قبل فعل الفاعل فليبرأ
 منه وأما إذا وقعت شهادة الشهود على التحريم لأخيراً فليس هذا المث
 شيئاً * (مسألة) * « رجل رءا رجلاً يضربه الإمام العدل المحم
 فقال له رجل واحد أو اثنان أنه زنى فأقام عليه المحم إن كان قد فإمر لا
 أعلم أنه قد ف وبرأ منه * (مسألة) * « رجل رمى متولى بكبيرة
 ولم يعرف إن الذي رماه به كبيرة أو غير كبيرة ثم فعل بعد ذلك المتولى
 كبيرة فبرأنا منه ثم عرفنا إن الذي رماه به الرامى في حال الولاية
 أنه كبيرة إن كان يبرأ من الرامى أم لا أو كان ليس عليه منه شيء فانه يبرأ من
 الرامى * (مسألة) * « رجل شهد عليه الشاهدان الأمينان بالولاية
 فتوليناه ثم قال بعد ذلك اتما قولينا به شهادة فلان وفلان ممن لا يتولى
 بهما إن كان يرده إلى الوقوف أم لا فالحجاب لا يرجع إلى الرفوف وكذلك
 إن قال بعد ما تبرأنا منه بشهادة فلان وفلان ممن لا يبرأ بهما عندنا فليس
 علينا في هذه المسألة شيء والمبرى مبرى والمشهدان سالمان عندنا
 * (مسألة) * « رجلان متوليان قال أحدهما لصاحبه أحدهما كافر
 أما أنت وأما أنا إن كان يبرأ منه الجواب إن هذا الغافل هو المبرى وإن
 قال واحد من هذه الجماعة كافر أو أنا وهم من أهل الولاية جميعاً فله التاتل
 هو إلى الكفر اقرب * (مسألة) * « رجل رءا رجل كبيرة فبرأ منه ثم
 رءاه مرة أخرى شركاً أو نفاقاً فليس عليه إعادة البراءة ويحل وجبت عليه
 ولاية رجل وبراءة رجل فتولاهما جميعاً معاً أو برأ منهما جميعاً معاً ثم تزعم قوله
 من الذي أخطأ فيه إن كان يجزئ به البراءة للمبرى أو ولايته للمتولى أم لا أعلم
 إن ولايته وبراءته يبرأ بها على المعصية فلا يجزئ حتى يعيدها للصحيح وعلى
 الشيخ أباً خرقاً قال أعلم أن الضمير في ذلك يجزئ * (مسألة) *

ورجل فضل كبيرة فاستنيب منها ثياب ثم جاء بعد ذلك فقال لم انت قط
ما فعلت وانى متا دعليه ومصرف هذا يرا منه ورجل ولايته توحيد و آخر
ولايته طاعة فتولاها جميعا بلفظ واحد فترع قوله من احدهما ولم يبينه
لنا فما ابلغه ترعوه اشرك فعله ام نفاق اعلم ان ذلك اذا ترع وان لايته
من المنصوص كان شركا ومن غيره كان نفاقا * (مسألة) * ورجل لم
يكن فيه خير من الله ولا يباينة مسلم عند الله او كما قيل يكن علينا بيان فقال
انه كافر عند الله او مسلم عند الله اعلم ان الناس قد اختلفوا في هذه المسألة
فعلى مذهب اهل الدعوة فقد اخطأوا ولم يعلم المسلم والكافر عند الله احدا
الا يجيز من الله تعالى وقد قال في عثمان بن مطعون ما قال حين ذكرته امرأة
و ثبت عليه وقالت ان شهادتي عليك شاهدة باتا ثم مات
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى والله لرسول الله ولا ادرى ما يفعل
بي ولا بكم وكلام العجز في حارثة المضبي الذي قتل بيد رفاقت سقيالك
حارثة ففكك لما رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدريك لعله يمنع ما لا
يضرهم ويتكلم في ما لا يعينه وبعضهم يقول ان من اظهر من الاسلام الشهادة
فهو مسلم عندنا ومسلم عند الله ومن اظهر الكفر فهو كافر عند الله وعندنا
كما انه ان تحرك فهو مشرك عند الله وعندنا والمساكن كذلك فعلى
هذا الوجه فالكل محتمل والمحمّل ساقط من يد المحقق * (مسألة) *
ورجل يرا من رجل على التوحيد ابو صله ذلك اشرك ام نفاق اعلم ان
من ترا من على التوحيد مطلقا بهذا اللفظ فهو مشرك وان كان يرا منه
على خضلة صاهي عندنا توحيد وليسبت بتوحيد عند المخالفين فهذا محتمل
فهو متا ول مثل من يزعم ان الاقرار بحمد الله عليه السلام ليس بتوحيد
ولكن ان وجه البراءة على الاقرار بحمد الله عليه فهو مشرك وان بعض
الناس ابن الحسين واصحابه ان الاقرار بغير الله ليس بتوحيد * (مسألة) *
ورجل قال قولا يشرك به ثم قال ثبت الى الله ان كان يحزبه ذلك اعلم انه يحزبه

ويحل قال لآخر تولىك فقال له الآخر تبرات منك على ولايتك اياي مسادا
 يفعل السامع بهما كانا من اهل الوقوف او كانا من اهل الولاية فان كانا من
 اهل الوقوف فليس علينا منهم بشيء وان كانا من اهل الولاية فالمنتبرى من
 المتولى هالك * (مسألة) * * * * * ورجل متولى برى منه رجل متولى فقال له
 متولىان تولىناك على برادتك اياه ان كان يبرأ من الراى اعلم ان القول قد
 تقدم فحين تولى على خصلة واحدة انه هالك وهذا المتولىان رجلا على
 برادة رجل هالك * (المقول) * في اسامى الشريعة من التوحيد
 الى الشرك واعلم ان اسامى الشريعة لها درجات اولها التوحيد ثم
 الفرائض ثم النوافل ثم الاباحة ثم المكروه ثم الخطيئة ثم السيئة
 ثم المعصية وهو الاثم والذنب ثم الكفر في الثلاث الاولى التوحيد
 والفرائض والنوافل كلها طاعة والشرك والكبير والذنب هؤلاء كلهم
 معصية والاباحة والمكروه هما الى الطاعة اقرب والخطيئة والسيئة
 هما الى المعصية اقرب وليس في هذه الاربعة طاعة ولا معصية هي بين
 بين وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم البرقة خطيئة وكفارتها ذنبا
 والسيئة ما اساء فيه الانسان الى نفسه من تضييع الفضائل وتهويل
 الفرائض من غير ما تركها ومذهب بن عباس ليس فيها يعصى الله به صغير
 فاجب ان جميع مناهي القرآن كباثر ومناهي السنة صفائر وسيئات لامعاص
 وهذه معركة العلماء لا ينبغي الاستبصار فيها كثيرا وقد تكون السيئة
 تضييع اوائل الاوقات وفضائلها وتضييع الاحوال وما لا يعنى وتكون
 سيئة وليست بمعصية فعلى هذا الوجه تجب التوبة على العبد في جميع احواله
 ما خلا كونه في الطاعة وفي الطاعة ايضا كراه كثير * (مسألة) * * *
 في الذنوب والاستغفار والتوبة منها ومن جهل الكفر عن الذنوب هاكذا
 جملة ما يبلغه ذلك او جهل الكفر عن الشرك ما يبلغه ذلك اعلم ان من
 جهل الكفر عن الذنوب فقد جهل الذنوب واما الشرك الذي لا يسع جهله

فمن جرمه فهو مشرك لان الشرك عنده محال الاباحة وأما سائر الذنوب
فليس عليه من معرفتها شيء ولا من معرفة وجودها الا اذا وقعت البلية وفرضت
عليه فريضة فعلية امثالها ومعرفة تركها انه ذنب ومعرفة وجوب التوبة
على تركها وأما الذنوب فليس عليه من معرفتها شيء والكف عنها واما معرفة
ان ذلك كبير فليس عليه منه شيء الا بعد قيام الحجّة والشرك لابد من معرفة
للكف عنه انه فرض والذي يجب على فاعل الذنب في حال الكف وفي
الحال الثاني التوبة بعد الكف ان لم يكن كف وحكمه في جرمه التوبة عن
الذنوب مثل حكمه في عمل نفس الذنوب ان كان كبيرا فهو كبير وان كان صغيرا
فهو صغير وان كان شركا فهو شرك وقوله او يسأل الاستغفار لنفسه اذا
بلغ ولا يعرف لنفسه ذنبا ولا علم ان جبل علماء الأمة يقولون التوبة واجبة
على الرجل في اول حال البلوغ وان لم يعلم لنفسه ذنبا لما قد من من التقريط
والتضييع والتهوين وعلى هذا ينبغي له الاستغفار في اول البلوغ اذ حقوق
الله تعالى اعظم من ان يقوم بها العبد كما قال صلى الله عليه وسلم اسرأتا بين
واصبحرا انا بينين ولم يخص حالة من حالة وأما المتولى يستغفر له
لصومه قوله تعالى واستغفر لذنوبك وللمؤمنين والمؤمنات وقل ما يسلم
العبد من الذنب من حال بلوغه الى حال خروجه من فحله ومن فعل ذنبا وجهل ان
التوبة عليه واجبة فيلزمه في التوبة مثل ما يلزمه في نفس الذنب فان
كان الذنب كبيرا كان كبيرا وان كان صغيرا كان صغيرا * (مسألة) *
وهذا يقال امر الله عباده وسألهم الطاعة وطلبها منهم فالجواب
ان هذا اكله جائز وليس فيه اكثر من الامر بالطاعة والدعاء اليها
وقوله واسترعاهم فرعون وامنهم على دينه فائتموه وحفظوه أو هلك
يقال نذيرهم وحرصهم ورغبتهم وكلفهم فالجواب ان هذا اكله جائز ومن
ظهرت فيه افعال تبليغه الى الشرك ان كان يجزيه عنه من علم تلك الافعال
او حتى يقصد الى كل فعل فعله فيستوب منه فان كان متدينا فيقتصد الى كل فعل واما

قبره فلا الا التربة بالجملة * (مسألة) * وأما قولك هل يستر الله على
 عبده ذنبه في الدنيا فيأخذه به في الآخرة أو يستتر في الآخرة عليه أعظم
 إن الله تعالى يأخذ عبده بذنب فقله فيأخذه به في الدنيا وفي القبر وفي الحشر
 وفي النار ويستتره عليه في الدنيا يأخذه به في القبر وفي الحشر وفي النار
 ويستتره عليه في الدنيا وفي القبر وفي الحشر ويأخذه به في النار ويأخذه به في
 الدنيا ويستتره عليه في القبر وفي الحشر ويعافيه من النار ويأخذه به في القبر
 ويستتره عليه في الدنيا وفي الحشر ويأخذه به في النار ويستتره عليه في الدنيا
 وفي القبر وفي الحشر وفي الجنة هذا على قدر توبة العبد من الذنوب ما اذا تاب
 العبد ويغفر له فيأخذه في الدنيا وفي القبر وفي الحشر وفي النار كما قال
 في باب طلبة أن الله خفف عنه ووقف في حضانة من النار وفي عدى
 بن حاتم أن الله خفف على أيك بسخطه فهو بعض المغفرة اعلم أن الشيطان
 التي تصيب المسلمين في الحشر هي بعض المواخذة في أن يعيظهم جفاة عراف
 عز لا من يتأيدونهم في الدنيا وأما أن يغفر له في الدنيا وفي القبر وفي الحشر
 وفي النار فهذا أحقر للمرجئة وليس يقول للمسلمين وفي أصحاب الاعراف آيات
 للمسلمين * (مسألة) * وقد يجوز على الله كلم وتكلم وتبينكم ومتكلم
 ومكلم فهذه كلها بقرائن الأحوال أما قول القائل القرآن لغة الله فلا أو
 حديث الله فلا أو من اجازته فهو لغز لا اجر ولا وزر واسماء الله عز وجل و
 صفاته وسأله فقال وهل يقال ما أكثر أسماء الله واسماؤه كثيرة وهل
 يقال ما أحسن صفات الله واسماؤه أعظم يا أخي إن مسألة الاسماء
 والصفات قد اختلفت فيها أمة لجد صلوات الله عليهم سلامه فمن طائفة
 ذهبت إلى أن الاسماء هي هذه الالفاظ التي تخبر الله عز وجل بها عن نفسه
 على معناه ما يبين في اسمائها واستدلوا بأن الاسم هو هذا اللفظ المعقول في
 لسان العرب يشارك الافعال بصيغة ويجرى عليه التقنين احيانا في غالب
 الحال كقولهم عالم وعليم وعلام وراحم ورحيم وضمن فهذه أمجود في لغة

العرب لا ينكره أحد ودخل وخارج وفازل وطالع في أمثالها فاقصر هو لا
على هذه الالفاظ انها اسماء الله قال الله عز وجل لله الاسماء الحسنى
فادعوه بها وقال قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ايا ما تدعوا فله الاسماء
الحسنى ق قوله سبحانه اسم ربك الاعلى قال الله عز وجل هو الله الذي لا اله الا
الله هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم هو الله الذي لا اله الا
هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان
الله عما يشركون هو الله الخالق البارئ المصور له الاسماء الحسنى يسبح
له ما في السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم فليز قال بأن الاسماء هي
الالفاظ متعلق في الجميع قوله حيث قال له الاسماء الحسنى ووصفه اياها
بالحسنى ولين قال بأن الاسم هو المسمى متعلق في قوله هو الله الذي لا اله الا
هو عالم الغيب في قوله مكرر هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس
وقوله هو الله الخالق البارئ فباد ابعده هو الا الغير وقوله اهل البصائر
في الاسماء لاهل الابصار ان الاسم هو المسمى وانما الالفاظ خادمة للمعاني
والاسم هو المسمى المعني لا اللفظ المسمع فمن رضي بالحواس ورضي
بظاهر ما يقول الناس صار من جملة المنسناس وقصر الاله عن الاصل
الى الاندلس ويظهر من قولك هذا زيد فان اردت به الذات صلح لها وان
اردت به الاسم واللفظ فهو وذلك يختلف بأحوال المذنب عليه ومعه
وقف بك رجل تعرفه وتعرف اسمه انه زيد وبجانبك ناس لا يعرفونه ويقولون
من هذا فيصلح ان تقول هذا زيد فيكون التنبيه على اللفظ وما ذات الرجل
فظاهرة عندك وعندهم ولو كان رجل اعشى واحس بجانبه حسا وقا الملك
من هذا فقلت فيكون السؤال والجواب عن الذات جميعا لاعتن اللفظ قال
الله عز وجل هذا خلق الله فارى ماذا خلق الذين من دونه وانما وقع
الخطاب ها هنا عن الذات لاعتن اللفظ ولوقيل لك اين زيد فقلت بين
يديك لكان المراد زيد الذات دون اللفظ وكذلك هذا السواد وهذا

بياض وعلمنا ان نسبة الاسم الى الذات في حق البارى سبحانه افضل من
 جهة الشريعة ومن جهة اللغة ففي الشريعة حقيقة وفي اللغة تجارز والمخالفات
 في ذات البارى اولى من الجواز وافضل وعلى ان الاسم هو المسمى في لغة العرب
 موجود قال الله عز وجل ما تعدون من دون الله الاسماء سميتوهن
 انتم وآباؤكم ومعلوم عند الناس انه لم يرد الذات دون اللفاظ فمن جعل
 اسم الله هو المسمى كان قد عزي البارى سبحانه الى الافضل وان اقتصر
 به الى اللفظ حسب مجرله بين الفاضل والمفضول وعذرناه ما لم يتجسم
 الشروط المهلكة للدين على جهالة وقطع العذر وتبديل الاحكام وفيه
 وفي مثله قال جابر بن زيد لغة لايجل للعالم ان يقول للجاهل اعلم مثل
علمي والاقطعت عذرک ولايجل للجاهل ان يقول للعالم اجعل مثل جهلي
والاقطعت عذرک وان قال العالم للجاهل اعلم مثل علمي والاقطعت
 عذرک قطع الله عذر العالم وان قال الجاهل للعالم اجعل مثل جهلي والا
 قطعت عذرک قطع الله عذرا للجاهل وامن قال ما اكثر اسماءه و
اسماؤه كثيرة فانك تحمله على مذهب من جعل اسماء الله هي اللفاظ واما
نحن فلا يجوز في معتقدا فيها الغيب بالكثره ولا الاخبار عنها بالكثره واما
الافراد كقولك ما احلمك يارب كقولك ابى بكر الصديق ما احلمك
اي زلي وقول الله عز وجل اسمعهم وابصر ما لهم من دونه من ولي ولا يشرك
في حكمه احد الجائز واما صفات البارى سبحانه فقد اختلفت فيها الامة
فمن قائل وهم الاشعرية الصفات هي المعاني كالعلم والقدر والارادة
وغيرها فابطلوا عنها اسم الصفات واشتقوها معاني مع الله عز وجل لم يزل
لانهم يقولون بقدمها ومعولهم اللغة فغارفوها هنا ونقصوا العقول في
اثباتهم كثيرة قديمة مع الله عز وجل في الازل هم الى الشرك اقرب
لا يجوز ما اكثر صفات الله ولا ما اوسعها وان قلت ما احسن صفاته
بمعنى ما احسن ما يتصف به في اسم واحد لله * اعلم * ان

الاشعرية قد اختلفنا معهم في عشرة مواطن اولها ان قلنا ان البارى سبحانه
 يوصف بالعلم والقدرة والارادة وسائر الصفات التي يوصف بها فقالوا انها
 معان وليست بصفات والثاني انهم اطلقوا على هذه المعاني التي ذكروها
 انها اغيار لله عز وجل فواجبوا القياس بينها والثالث انهم اثبتوها معاني
 غير الله وهي قديمة ونحن نقول ليس هناك معنى غير الله ولا قد يسم مع الله
 والرابع انهم يقتضي هذه المعاني كان الله موصوفا فبالعلم كان عالما وبالقدرة
 كان قادرا وعلم يعلم وقدرة بقدرة واراد بارادة وحى بحياة وقدم بقدم
 والخاص ان هذه المعاني التي وصفوه بها معان قائمة بالذات ذات البارى
 سبحانه والسادس انهم وصفوه بالوجه واليد والراس والعينين والجبين
 والجلسة والقبضة والاصابع والكف والساق والقدم والاستواء والميل
 وخرق الحجب وركوب المحار الاقصر وانه النور لانزول المسابغ ان
 الكلام من المعاني التي وصفوه بها وهو قائم بذاته لم يزل بها والثامن
 ان الامر والنهي المندرجين في الكلام من المعاني التي وصفوه بها قائمان
 بذاته لم يزل كذلك تعالى الله عن ذلك والتاسع ان القرآن وسائر كتب
 الله المنزلة من المعاني التي يوصف بها في ذاته لم يزل بها سبحانه والعاشر
 ان العدل والاحسان والفضل واليمن والانعام صفاته لكننا افعلناه محدثة
 اعلم ان الاشعرية بئت مذهبها في البارى سبحانه وصفاته واسماؤه
 وتشبيهه بخلقته على الهروب من الواضح الى المشكل وعولت بعد العثار
 على الاعتداس واتى لهم به بعد الانتصار وتغصوا اللبلاء وهم عنه اغنياء
 ولن يرضى بهذا عاقل ولن تخفى على جاهل وقد قال الاول اياك وما تقتد
 منه وقد اتفقنا نحن وهم على تنزيه البارى سبحانه فاول ما غلطوا فيه
 ان افسدوا على العرب لغتهم وقالوا ان الصفة هي الوصف في مثلها وقد
 اجتمعت الأمة ان الوصف فعل الواصف والصفة حال الموصوف واخرى
 انهم بنوا عن السواد والبياض والالوان بأسرها ان تكون صفات فقالوا

هي معان لاصفات واشتقوا مغايرتها للباري سبحانه فاشتقوا قداما كثيرة ومن
 وراء هذا ان اظهروا افتقار الباري سبحانه الى هذه المعاني من العلم والقدرة
 والارادة فبالعلم علم وبالقدرة قدرة ثم قالوا ان المعاني التي يوصف بها البار
 سبحانه قائمة بالذات ولم يقولوا حالة في الذات كقولنا الاعراض حالة
 فينا ومن وراء هذا نسبتهم الباري سبحانه الى الجوارح كالوجه والعينين
 والجنب والساق في مثلها * (مسألة) * وقولك من زعم ان الله موصوف
 وموجود وملسمي وفيه عنه ان يقال له شيء اعلم ان معنى شيء هو معنى
 موجود ومن قال الله ليس بشيء هلك وان قال لا يجوز ان يقال له شيء او
 غير شيء انما اخطأ على اللغة فواسع ما لم يتغشم وقوله علم الله شيء او
 غير شيء لا يجوز في الوجهين جميعا لان قولك علم الله شيء يوهم غيبة الباري
 سبحانه وغير شيء في العلم وكذلك القول بقدرة و ارادته وسائر الصفات
 وقوله في العلم والقدرة وسائر الصفات هل هي قديمة ام لا اعلم
 ان القول لا يطلق باسرها قديمة او محدثة وليس هنالك غير القديم حتى يطلق
 عليه القول بالقدم او غيره وكذلك القول في انها شيء او غير شيء للتأنيق
 علينا انها اعيان الله عز وجل وكذلك القول في انها معنى او غير معنى وكذلك
 القول في اسمائه الا ان اراد هو الاسماء التي هي الالفاظ فمحتمل واما على
 مذهب اهل الحق لا يجوز عليه شيء من هذا ولا على الصفات وليس في الامة
 من يقول الهينة وهو شرك ممن قاله ولا يجوز ان يقال الله في علمه او في قدرته
 او في سمعه او في بصره او في ارادته او في اسمائه او في صفاته فان هذا كله
 لا يجوز وهو خاطئ في الخطابة وكذلك قوله علمه منه واسماؤه منه وقدرته
 منه او ليس منه فلا يجوز أو علمه فيه او اسمائه فيه او صفاته فيه وكذلك
 معه وكذلك لا يجوز ايضا او ليس معه وكذلك علمه عنده او قدرته او اسمائه
 او صفاته لا يجوز او هل يقال اسمائه هي هو وصفاته هي هو ان هذا ليس
 المسألين اشار الى جوارها بجمع اهل الدعوة ويقول علمه هو وقدرته هي

هو وصفاته هي هو وفيها مع ذلك توهم ما والا حسن عندي ان يقال عليه
 ليس هناك شئ غيره وقد رتبته ليس هناك شئ غيره وكذلك سائر الصفات
 وكذلك اسماؤه وصفاته ليس هناك شئ غيره واما ذكر الله باسمائه فمما
 ان يقال العالم هو القادر والقادر هو المريد في امثالها واما للصفات
 بينها البين فلا يجوز ان يقال العلم هو القدرة ولا القدرة هي الارادة ولا يجوز
 العلم غير الارادة ولا الارادة غير العلم ولا القدرة غير العلم واما قولك
 سميانه بصفاته فلا يجوز وصفاته باسمائه فهذا كله خطأ في اللغة
 والمحطاة والايها مذهب العقول الى ما لا يجوز على الله عز وجل
 ولا يجوز العلم اسمه واحوانه وكذلك لا يجوز وصفاته بالتسمية ولا
 سميانه بالوصف وقولك سميانه بالذكر او بالحرف او باللفظ فان
 يرجع الكلام الى خطابه فمما ان اراد ذات الباري سبحانه فلا يجوز
 تقول وصفاته وصفا جائزا واما وصفاته صفة ففيه الوهم وقولك
 اخبرت عنه باسمائه فلا بأس واخبرت عنه بصفاته الا عند من يوثق
 ان الاسم والصفة خبر وكذلك قولك لفظت باسمائه فلا يجوز الا عند
 من ذكرنا وقولك سألته بحق اسمائك عليك قد اجازة بعضهم واما
 دعوته باسمائه او سألته باسمائه فمما ان سألته بصفاته ففيه
 ما فيه وهل يقال وصف نفسه بالوصف فلا يجوز وان قلت وصف نفسه
 وصفا جائزا وسمى نفسه بالتسمية انما يجوز سمي نفسه تسمية ووصف
 نفسه وصفا واخبر عن نفسه خبرا ويحد نفسه توحيد او فرد نفسه
 افرادا وهك تقول عرفت الله باسمائه وصفاته والمعرفة درجة
 فوق درجات العلوم من الايمان والظن والعلم واليقين فمن بلغ الى هذا
 المحذور لم يبلغ الى حد المعرفة ان اجتهد تقول اثبت الله نفسه عالما
 واثبت نفسه العلم واما علمه اثبات واسماؤه اثبات فلا واما قوله اثبت
 نفسه باسمائه او بصفاته فلا واثبت نفسه بعلمه او بقدرة او بانبثائه باسمائه

فيحمل وأما أخبرنا عنه باسمائه على رأي من جعل الاسماء حروفاً والمفاظ
 وأما ذوصفات وذواسماء وذو علم وذو قدرة فإن هذا كله يوجب
 الغير والسلام * (مسألة) * يقال ما أكثر خلق الله وأوسع فضله
 وأحسانه فلا بأس في هذا كله وهل يقال ما أحسن كلامه أو بيانه أو
 برهانه أو حجاجه أو قوله فهذا أيضاً حسن ونقول كلامه متناهي وقوله
 بمعنى بعضه غير بعض وكذلك كلامه متفاضل أي بعضه أفضل من بعض
 فهذا الالباس به وقوله كلامه كله حروف متغايرة وآيات مفصلات
 وأفضاله وأحسانه فحائز وقوله ما أوسع علم فحائز وإنما وقع المعنى على
 المعلومات وقدرته أيضاً كذلك وهل يقال الله جميل بالاضافة فلا بأس
 هو جميل العفو جميل الستر ويجوز بحسن الصنع الينا أو ما قولك بحسن
 العلم والقدرة فلا يجوز وقولك سميع وسامع ومسمع فحائز أيضاً وقوله
 سميع فلا يجوز أيضاً لأنه مصغى إليه وقابل للكذب وأما قولك
 يسمع ويصير ثلاثين فحائز يسمع الاصوات ويصير أي يرى الألوان و
 بصر بمعنى رأى أيضاً ثلاثي فإذا أردت الغير فنقول اسمعه إذا سمعته
 الاصوات أو جعل له السمع أو تكلم فسمع الرجل وأما ابصر فليس فيه
 أكثر من أنه ابصر اللون وإن أردت أن تقول جعله مبصراً ورأى فافتقوك
 بصره الله اللون أي جعل له بصراً وأما بصار فلا يجوز على الله تعالى
 وكذلك ينتصر وكذلك لا يجوز وكذلك اسمع نفسه وأما ابصر
 نفسه بمعنى علم فحائز وقولك ابصر كل شيء بمعنى علم كل شيء وقوله
 ابصر الصوت وسمع اللون وهو تبديل لغة العرب ثقيل * (مسألة) *
 والمشارك أن دعي إلى الجملة التي يدعو إليها رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أو من بها إن كان يترك على الدين الذي كان عليه أول مرة أو كتبها
 بيده أو علم أن هذا إن كان من أهل ملّة اليهود والنصارى والمجوس
 فدعوا الناس إلى الجملة التي كان يدعو إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال هؤلاء لا يتركون على اديانهم الاولى ان جاؤا بها ثامة واما ان كتبوها
وعزوا نسخا مثل من ينسخ الكتب للناس فلا واما الوثنية فلا يتركون
كتبها ولم يكتبوها الا ان دخلوا بلادنا بدمية ولم يقولوها قطعاً وانما
قالوها حكاية فليس علينا منهم شيئاً وذكرنا اهل الشرك وعباد الاوثان
ومن ليس له دين مثل من انكر الله او قال بالهين اثنين او اقرأ بما اشركوا به
قد قلت لك هؤلاء لا يتركون على جميع ما كانوا عليه لا زادوا ولا نقصوا الا
ان دخلوا بلادنا على الامان فحيا علينا منهم شيئاً والمشرک ان اظهر على نفسه
خصلة من خصال افعال اهل التوحيد مثل الصلوات الى الكعبة او الحج
او العمرة ان كان يصيب الرجوع الى ما هو عليه فهذا الايصب الرجوع اصلاً
ولحكم عليه بحكم اهل التوحيد واما صنع المشركين من مجالس اهل التوحيد
ان ساروا وان لم يطعموا فيهم فلا والفرق ومنهم من حال الى عدونا باختيارنا
وكذلك الاعانة على موتاهم فلا بأس واما موتانا فانما نستغفرهم
* (مسألة) * في ما قولك الرحمن خالق والله خالق فلا بأس ان لم
يتوهم عليه الغيرية واما سماء خالقة اوراقة فلا يجوز وقوله بملك
اسماؤه وصفاته وعلمه وقدرته في مثاها فلا يجوز وهل يقال اضفنا اليه
اسماؤه واشترنا بها اليه او سبناها او اسماؤه مذكورة او عجمية فلا يجوز
مذكورة ولا مؤنثة ولا عجمية ولا عربية فلا يجوز الا عند من يجعلها الفاظاً
وليس هو بقولنا ويجوز في الاذن منقسم ومسمى فاسماء لا تقتضي
الاعيان كما لا يجوز خالق ورازق لمن لم يكن عاد واما مسمى معناه له الاسماء
لا كان المسمى ولا لم يكن يسمى نفسه باسمائه التي هي هو ووصف نفسه
بصفاته التي هي هو الآن واما في الازل فلا * (مسألة) * ويقال
الله عبادة وله شريعة وله ملأ وله طاعة وله معصية وتقول عبادة الله
وشريعة الله ومله الله وطاعة الله ومعصية الله واما الله مذهب فلا يظن
او شرك او كفر وتقول لله عز وجل عدو ولا تقربك له تد وكما قولك في

القرآن ما المحكم فيمن قال أنه غير مخلوق وقولك من قال القرآن غير مخلوق
 ما يبلغه ذلك اعلم ان هذه الامور التي تقورها الالفاظ ثم اللغة ثم
 المعاني فلا يصح الكلام فيها حتى يحصل لفظا ومعنى فيجب الحكم وفتح الخطاب
 على معلوم واعلم ان مسألة القرآن وهذا الفن من المسائل مثل الايمان
 والاسلام والدين والشرك والكفر والنفاق والكبير والصغير والطاعة
 والمعصية والتوحيد والمباح والمندوب والمكروه والخطيئة والسيئة
 في امثالها من احكام الشريعة فمن اصاب وجه الحق فهو محقق وما جرحه
 عند الله تعالى ومن اخطاه عند الله تعالى فهو محمول عنه معذوره فيه اذا كان
 ذلك برأيه منه ما لم يذهبك أحد الشروط الثلاثة فان من طبع بني آدم
 القياس واستعمال الراي من الصغرة تدريبا للعقول وتعلما للجهول فاطلق
 الله تعالى لهم في الراي فحكموا عند البلوغ جميع العقول بالنظر في الاصول
 والعلل والتشليل وتقوم حجة رب العالمين على العباد والشروط ما لم
 يدع الله دين يدان الله تعالى به او يقطع عذر من خالفه او يهدم برأيه
 قاعدة من قواعد الاسلام وكان سلم من هذه الشروط الثلاثة كان
 لغوا مهدرا محمول عنه ومعذورا ولك في المسلمين اسوة حسنة
 حين افترقوا في المصترلة ان زعموا انهم هم الذين خلقوا افعالهم دون
 الله تعالى ونفوا خلقهم عن الله تعالى فقالوا ان ادعوا هذا رايا فالراي
 عاجز وان ادعوه ديننا هلكوا وكذلك قولهم في الصغرة الذين شركوا حين
 اتوا المعصية فعذرهم المسلمون حتى هدموا قاعدة الاسلام بالسيف
 والقتل والسب والنهي فعد ذلك قطعوا عذرهم فمن اخطا في الايمان
 وجعله في القلب دون اللسان والجوارح وقال له بالراي فالراي عجز وكذلك
 التسمية بالمؤمن كالمرجئة والمسلم فالتكلم محتمل وكذلك لو قال الاسلام
 في الجوارح دون القلب في مثله وكذلك لو قال النفاق في القلب وهو الشرك
 وكذلك القرآن ان قال انه غير مخلوق بالراي فالراي عجز وصرف قول اهل

عان ويقولون انه غير مخلوق واهل شرف الاباض يقولون انه مخلوق واهل خضر
 بين بين لا يطلعون القول انه مخلوق ولا غير مخلوق وكذلك في اسماء الله عز
 وجل وسالت محمد الحضرمي بمكة عن القرآن فقال اهل اهل عان يقولون انه غير
 مخلوق واهل شرف الاباض يقولون مخلوق ونحن اهل حضر موت بين بين
 ليس عندنا قطع العذر بين هؤلاء ولا هؤلاء وقولك الله يضحك او يبكي
 او يندم لفعل السوء او يسر لفعل الخير فهذا عبارات لا تجوز على الله سبحانه
 فان رد منها شيئاً من الشارح طلبنا له وجهاً من التأويل كيضحك والسرور
 قاله اعلم به ومن امر رجلا ان يشرك بالله فهو مشرك لا فعل المأمور ولا لم
 يفعل وهل يقال سالتك يا رب يا كبر اسمائك فهذا ثقيل وقد ورد اسم
 الله الاعظم وهذا يتوجه الى الالفاظ ويقال اعلم العالمين واقدرا القادرين
 واما اعلم من العالمين فلا واما اعلم من الجاهليين فلا يجوز وكذلك
 أقوى من العاجزين ولا يجوز عالم من العلماء ولا كالعلماء ولا يجوز فقيهه
 ولا غير فقيهه ولا يقيقه ولا لا يقيقه ولا يقال يشعرو ولا لا يشعرو ويدري ولا لا
 يدري او يفهم او لا يفهم او يعقل او لا يعقل كل هذا لا يجوز على الله سبحانه
 وهل يجوز ان يقال قدر بقدره او علم بعلمه او اراد بارادة فهذا كله لا يجوز
 على الله تعالى ولا يجوز لله علم علم به او قدرة قدر بها او ارادة اراد بها
 في أمثالها او يكون علمه في الاشياء قبل ان تكون غير عامه بها اذا كانت او علمه
 في شيء افضل من علمه في شيء آخر وهل يقال علمه خلقه كما علم نفسه او علم
 نفسه كما علمه خلقه فهذا الثقيل الابطال انه واحد وانه الاله ويقال جاد الله
 بالفرج وجاءها لغيت وبالخطر ولا نقا لحثت من الله ويقال للمؤمنين هربوا
 الى الله ولا يقال هربوا من الله عز وجل واما انقروا من الله الامايقوهم
 ويقال المؤمنون نصرنا الله عز وجل قال الله عز وجل ان تنصروا الله فهو نعم ومن
 رما عانه فلا وهل يقال الكافرون خالفوه وعانوه وعادوه فنعم وزمهم
 بخائروا عادوه فلا يجوز ويقال اذوه قال الله عز وجل الذين يؤذون الله

في قوله عز وجل
 يا ايها الذين آمنوا
 انقروا من الله
 الامايقوهم

ودسوله او هل يقال ضرورة فلا ولا قالوه او هل يقال عاداهم وعادوه فنعم
 واذا ذمهم فجايز وامادهم فلا وكذلك تداوا لا يجوز ولا يجوز شتموه
 ولا لعنه واما لعنهم فجايز في الدعاء وهل يقال وقتك اليك يا الهى ففى
 عرفات يجوز وفي غيرها ثقيل ويجوز استغث بك واستعينك وتقول
 يا رب اوبى وثقيل قم بى واما حركنا بصلة فلا باس اللهم حركنا الى طاعتك
 ويجوز استعملنا طاعتك ولا تستعملنا معصيتك يا الهى وتقول انك كنت
 عليك يا الهى لا على عملى ولا يقال انك كنت على عملى وتقول الله يخالف خلقه
 بصلة في ذات واسم وفعل فلا باس وكذلك الخلق واما الخلف فلا يجوز
 وتقول الله غير الخلق والخلق غير الله واما تغاير فلا يجوز ولا متغايران
 ويقال ذكر الله خلقه بنعمته عليهم ويجوز ذكره المؤمنون من خلقه واما
 تذاكرنا وانما يقال في التضاد المكفر ضد الايمان ولا يقال ضد التوحيد
 والطاعة ضد المعصية والشرك ضد التوحيد ويقال في خصال الدين
 تضادت ولا يقال في دين الله تغاير ويقال شرايع الانبياء تختلف ومختلفات
 ومتغايرات ولا يقال دينهم متغاير ولا مختلف واما مسألة الشرائع
 احكامهم فاحكامهم احكام الكهان في كل شئ الا ما ذكره في الصلاة انهم
 في اوطانهم يصلون صلاة للمسافرين واذا خرجوا من اوطانهم فاطانهم في
 سيوفهم فيصلون الاقامة ولم ياتنا فيه اثر في كتاب الله عز وجل ولا
 في سنة نبيه عليه السلام وان كان رأيا فالله اعلم واحكم
 * **باب احكام الطاعين في دين المسلمين** *
 واما مسألة الطاعين في دين المسلمين فلم يرد فيها نص من كتاب الله
 الا في آية واحدة اشارة الى القتل قال الله عز وجل وان نكثوا ايمانهم
 من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقاتلوا ائمة الكفر انهم لا ايمان لهم في
 قوله وطعنوا في الدين والآية الاولى شرط فيها شروطا كثيرة المنكث في الايمان
 ويقيد في ائمة الكفر فلا يخلوا هذا التقييد من ان يكون باجماع الشروط بقتل

الطاعن او على كل شرط منها فيجب القتل عن نكث اليمين بشرط بعد العهد
 ثم استيعا الطعن في دين المسلمين ثم حتى يكونوا ائمة الكفر فان كان
 الطاعن من غير ائمة الكفر فلا والالم يقتل حتى تجتمع الشروط واما ان
 ليس في نكث اليمين اباحة القتل لمن نكث وبعد ان يكون اماما للكنيسة
 عليه القتل والاية محتملة فلم يأت في سنة رسول الله ﷺ اثالا
 المفرا الذي وجههم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قتل كعب بن الأشرف
 ولذلك قال بعض افراق الامة وهم هؤلاء السنة لا يجب القتل
 الا على طاعن في رسول الله ﷺ واما الصحابة فلا واما مشايخ اهل
 الدعوة فاجابوا فيها اولهم عمرو بن قنبر رضي الله عنه حين قال لابي
 منصور ان لم تاذن لله عز وجل بثلاث فخذ خاتمك عنى الدال على
 عورات المسلمين يقتل والطاعن في دين المسلمين يقتل وما نفع الحق يقتل
 وهذه المسائل الثلاث ما ورد فيهم من سنة رسول الله ﷺ
 اثنى ستة له به عليهم ولقد ورد عن ابي بلال مرداس بن ادية مابو زيد
 قول عمرو بن قنبر في الطاعن حيث قال ان فرسك هذا خروى فقال له
 ابو بلال وددت انى وطئت به على بطنك في سبيل الله ولكن يا فتى
 احسن حيلنا ناسك فاشار الى جوار قتله على فرسك هذا خروى واما
 قول القاتل ما افضل الجهاد يا ابا المشعث فقال له جابر قتل قاتل خردة
 وخردة رجل من المسلمين قتله رجل فاشار به اليه فقال لا حتى تضع يده
 عليه فاني خشيت ان تقع في غيره فجاز ابو الشعثا خلف الرجل فوضع كفه عليه
 فقام اليه الرجل فقتله وطلبوا الى الرجل ان يدهم على من اشار اليه بقتله
 وامتنع فقال جابر وكنت اخشى ان يشير الي حتى قتلوه فان قال قائل فلم
 اخبرتم قتل الرجل بخردة بامين واحد ايجوز للرجل البسط الى الدماء بامين
 واحد واخرى على فعل لم يره ولم يقف عليه انه فعله واخرى وهل لاحد عليه
 سبيل من اولياء الدم اعلم ان جابر بن زيد امام في مقام الجماعة وانما

يراعى الشاهد في الاحكام التي تجرى بين الناس ومنه اذا اخذت جواب
مسألة ان من فعل فعلا ما كفر واخذتها عن امام واحد فانه يسقط ان
تبرأ عليها وتقتل وتقتل ما اذن لك اليه الشرع ولا حرج واما بعد نزول
القضية فلا الطعن في دين المسلمين كبيرة عندنا ويحل بهادته وعند
الامة لا يصير طاعنا حتى يطعن في رسول الله ﷺ واما قولنا فكل ما ينقض
به مذهبنا فهو طعن في دينهم ومن طعن في دينهم فهو طعن في المسلمين
يحل به قتل القتيل في الوجهين عند اهل الدعوة وان كان الطعن في رسول
الله ﷺ او فيما جاء به فهو شرك وان كان من اليهود والنصارى وامثالهم
فهو شرك فان كانوا في ذمتنا فهو نقض الذمة وعند مخالفتنا انما يجب
عليهم النكال قالوا الانا نعلم انهم يطعنون فيه فليس في ذلك نقض
ذمتهم وقولهم هذا ليس بصحيح وقول اهل الدعوة افضل وان كان
الطعن من بعض الموحدين فيما يتعلق بالافواق فهو كبيرة فحاق فيقتل في
الوجهين جميعا لا طاعنا في الدين ولا في المسلمين واما المخصوص في الخبر
فالطعن فيه شرك والطعن من بعض الموحدين في اعتنا ومن تسبب اليه
فهو طعن سواء كان ذلك الامام حيا او ميتا وقد يكون الطعن بالسب أو
بالرمز والايحاء والاشارة وقد يكون الطعن بالاقرار وبالاشهاد والاشهاد
واما من صوب دين المخالفين من غير تحطئة لديننا فليس بطعن وكذلك ولاية
قادتهم فهذه كبيرة من غير ان تكون طعنا وقولهم من قصد الى خصلة ما
دان به المسلمون وبانوابها من غيرهم مثل من قال اسما الله غير مخلوقة
فقد كفر او حكم في جميع المعاني التي اختلفت فيه الامة وذهب الى ظاهر
الالفاظ او المعاني مثل من قال الايمان هو التصديق بالقلب واللسان والاسلام
هو فعل الجوارح او قال يكون مؤمنا بالتوحيد وحده ومسلما او قال لا كفر
في شيء من الكليات الا في الشرك وهو يريد في هذا كله انتصار المذهب فليس
بطعن وان اراد به انتفاض مذهبنا فهو طعن وان اتخذه دينا كفر وان كان

رأيا فلا يثنى عليه وأما من خطا ما اجتمعت عليه الأمة مثل الصلاة والزكاة
 والصوم والحج وما شبهه فهو إلى الشك أقرب وأما أن قال هذه المعاني
 منسوخة كفر وان قال يجري عليه النسخ برأي المسلمين فإن كان منه رأيا
 عجز وان كان ديناهلك وليس فيه من الطعن شيء وأما قوله هذا الطاعن
 في دين المسلمين يقتل في الظهور وفي الكتمان أو هو أحد من الحدود ولا ينفع
 إلا في الظهور أعلم أن جميع مسائل المسلمين في القتل أساغوها في الكتمان
 والظهور بما خلا الرجم في الزنا وأما قوله في الطاعن من أين جاز قتله
 من الكتاب أو من السنة أو من رأي المسلمين فالله أعلم وليس فيه أكثر
 مما ذكرت لك أولا أنه من طريقة المسلمين وقد تقدمت المذكور فيها فاقبلوا
 أئمة والآية محتملة فالله أعلم في ما وجوبه في الظهور والكتمان أعلم أن
 الكتمان قد وسع فيه كثير من شرائع الإسلام في فعلها وفي تركها أما الظهور
 فواجب على أئمة العدل إقامة دين الله فيه قولاً وفعلًا وسراً وعلانية
 في ما الطاعن أن تاب ورجع من طعنه فمقبول لا قتل عليه والمخالف أن
 طعن في دين المسلمين ثم رجع إلى دين المسلمين فرجوعه من دينه إلى دين
 المسلمين رجوع من طعنه وتوبته من طعنه وكذلك أن صوب دين المسلمين
 فهو رجوع عن طعنه ولولم يرجع إليهم وأما من صوب من طعن في المسلمين
 أو نقص مذهبهم أن كان ذلك طعنا أم لا فهو أعظم من الطعن وكذلك
 أن أمر بالظعن فيهم أو استحلهم أو صدق من طعن فيهم فهذا هو نفس
 الطعن وفي مخالف دعاء المسلمين إلى الرجوع إلى دينه أن كان ذلك طعنا
 أم لا فهذا ليس بطعن وأما من قصد إلى مسلك من مسالك الدين الأربعة
 مثل الظهور والكتمان والشراد والدفاع فخطاه فهذا ليس بطعن أن
 كان مراده انتصار المذهب وأما من تبرأ من الاسم الذي نسب إلى
 مذهب الحق بالاسم المشهور فإنه طعن منه مثل من طعن في الوهابية
 هكذا أو الإباضية والمخالف إذا قصد تبرأته إلى قبيلة المسلمين

مثل نفوسة او مثلهم فهو اعظم لظنه وكفره واما ان قصد الى قبيله تنسب
 اليها خصلة ظاهرة فطعن فيهم بسبب تلك الخصلة فليس بطعن وكذلك
 ان رماهم من الحاصل بما لا يفعلون ولا ينسب اليهم فليس بطعن واما من
 يرى ممن يري من المخالفين ان كان هذا طعنا ام لا فليس بطعن كل من ذهب
 اليه من انتصار مذهبه ولم يقصد تعيب المسلمين فليس بطعن واما ان
 طعن في دين المسلمين خوفا على نفسه فليس بطعن وان اعتذر وقال انما
 فعلت خوفا على نفسي قبل منه وان اعطى الاجرة على الطعن في دين المسلمين
 فهو نفس الطعن فيهم واما ان يقتل بالترجمان الواحد اذا شاهدوا منه ذلك
 او لم يشاهدوا علم انه جرى بخمارين زيد بن الخطاب شي من هذا حين دل على
 قاتل بخردة والحوطة امينان واما ان حضرت لقوم وشهدا امين واحدانه
 طعن قد يما والراجع الى دين المخالفين من اهل الحق ليس في ذلك طعن
 وانما مراعات الشاهدين في الاحكام التي بين الناس واما الذين فلا فانه يجوز
 فيه امين واحد بشرط اصابة الحق ويسعك التوقف دونه ولو شهد ذلك
 الف شهيد مع الجهل او الرمية الى اثر او الى امير المؤمنين لظهر عدله
 واما انه ان امرك باقامة الحد ومن القتل والقطع والجلد فواسع لك
 بقوله ولو لم تشاهد الغفلة وكذلك الترميز الواحد في هاتين المسألتين
 والعدو فيجوز لهم التقدم واليسهل والقتل والسبا والضيعة والبراءة
 من ورائدك والله اعلم وان وقعت الشبهة او الرمية او الجهالة في شيء
 من هذه الامور فعليك التوقف ولو شهد ذلك الف شاهد وليس لامير
 المؤمنين ان يملك على ما جهلت ولك في بخمارين ياسر ومن معه من المسلمين في
 هم في مائة الف ما يزيدون على انه جعله رسول الله ﷺ عليا للفتنة وقد
 توفق عنه عبد الله بن عمر بن الخطاب وسعد بن ابى وقاص وسعيد بن زيد
 عمرو ومحمد بن مسلمة وزيد بن ثابت وحل الانصار الذين توقفوا في قتله
 يوم عثمان بن عفان فقد رهم المسلمون في ذلك ما لم يقع الا بسلام

ولم يقتضوا احد الشروط الثلاثة اتحاذهم شكهم دين الله او البرادة
من خالفهم او دعاهم شكهم الى هدم قاعدة من قواعد الاسلام والحمد
لله رب العالمين ثم وكل محمد الله وعونه وتأييده ونصره وصلى الله
على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليم

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليم قال الشيخ
يوسف بن ابراهيم الموحيداني رحمه الله جراب رسالة اخي محمد بن الشيخ
المفسر سني الابد لافي عفي الله عنه (أما بعد) يا اخي بلغني كتابك
العزيز الاثير الشهي الخطير وقراءة ففهمت مرادك وذكر فيه مسائل عن
اشياء تحيرت فيها عن القران وغيره والله تعالى يا اخي يقضي جوابك
وما ريك اعلم يا اخي انا قد صرنا في الزمان الذي ذكره الاوائل غير رسوله
الله ﷺ يكون في اخر الزمان انه قال اذا كان في اخر الزمان توازن
فيه الزلازل والفتن على الرجل المسلم فاذا اقبلت فتنة قال هذه
مهلكتي فاذا اتمحت اتاه اعظم منها فقال هذه هي مهلكتي فلو ميز الله
تعبه الفتن والمصائب حتى اذا امر بقبرتي ان يكون صاحبه وقد كان
رسول الله ﷺ يقول لا صحابه اذا كثرت الفتن فليخذ احدكم خنزرا عطر
يتبع بها شحف الجبال وليت لو كان اليوم هكذا المفضل العا ويلضا المني
لكي الجبال اليوم يقصدها الطرف ويمرل بينك وبينها الخوف ولها
ظفر الحجاج بن يوسف بعيد الله بن الزبير اصابني بخصم من الله قابوتا
عليه اقال فافتحها وفي داخلها حق فافتحه وفي داخل الحق دبرج فا
فتحه بحسبه جواهر الدنيا فاذا فيه كتاب فقراه فاذا اخيه اذا كان الميت
الفاو الحديث خلفا والشتاء قضا والمولد عطا وافاض السلام فيضا

وغاض الكرام غيضا فاعز عفر في جبل وعرف من ملك بني المنصر هكذا
 حدثني كعب الاحبار يعني بالنصر ملك قريش ولقد جرى علينا يا اخي في
 ورجلان من المصاب ما يستغرق مصائب الدنيا وافاتهما الى مصائب
 الدين يكثر تعداها ويشجو ترداها فافت الوصف وجاوزت مصائب
 الدنيا وافاتهما الى مصائب الدين جاء ما لا يوصف وزال ما يعرف انا
 لله وانا اليه راجعون لا عزي لها الا واحدة وهو قول رسول الله ﷺ
 وذلك انه مر على مقبرة فقال سلام عليكم دار قوم مؤمنين انتم لنا
 سلف ونحن لكم تبع وانا ان شاء الله بكم لاحقون وانا لله وانا اليه
 راجعون ووددت اني رايت اخواني قوم يأتون من بعدى يؤمنون في يعلمون
 بامري ولم يروني فاولئك لهم الدرجات العلى الا من تعمق في الغفلة
 وفي بعض الروايات يرون سوادا في قرطاس فيؤمنون به الواحد منهم
 خير من خمسين منكم وسفرد ان شاء الله للتعمق في الغفلة بابا
 وكيف يكون واحد منا خير من خمسين من الصحابة واما سؤالات
 يا اخي فيما ذكر الله في سورة الاعراف من قصة موسى عليه السلام
 مع فرعون وهو قوله فالتقى عصاه فاذا هي ثعبان مبين ونزع يده فاذا
 هي بيضاء للناظرين قال الملا من قوم فرعون ان هذا الساحر علم
 ثم قال في الشعراء فالتقى عصاه فاذا هي ثعبان مبين ونزع يده فاذا
 هي بيضاء للناظرين قال الملا دخوله ان هذا الساحر علم اعلم
 يا اخي ان موسى وهارون صلى الله على نبينا وعليهما ومكثا مع فرعون
 اربعين سنة بعد الدعوة ففما مرسى وهارون صلى الله عليهما
 وغرق فرعون وجنوده ولكن ثمرة سؤالك ان لو كان متعلقا بها في يوم
 واحد ولكن يجوز ان يكون متعلقا بها مع فرعون وجنوده في امكة شقي فيقع
 الكلام من فرعون نارة ومن الملا اخرى ان الملوك اذا جرى بين ايديهم
 الامر من الامور العظام فمن حسن الادب من الوزراء والجندود

قَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ
 وَابْنُ أَبِي عَاصِمٍ
 وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ
 وَابْنُ أَبِي نَجْرٍ
 وَابْنُ أَبِي يَاسِينَ
 وَابْنُ أَبِي زَيْدٍ
 وَابْنُ أَبِي سَلَمَةَ
 وَابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ
 وَابْنُ أَبِي ثَعْلَبَةَ
 وَابْنُ أَبِي جَرْدَةَ
 وَابْنُ أَبِي بَرْزَةَ
 وَابْنُ أَبِي رَافِعٍ
 وَابْنُ أَبِي كَثِيرٍ
 وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ
 وَابْنُ أَبِي عَاصِمٍ
 وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ
 وَابْنُ أَبِي نَجْرٍ
 وَابْنُ أَبِي يَاسِينَ
 وَابْنُ أَبِي زَيْدٍ
 وَابْنُ أَبِي سَلَمَةَ
 وَابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ
 وَابْنُ أَبِي ثَعْلَبَةَ
 وَابْنُ أَبِي جَرْدَةَ
 وَابْنُ أَبِي بَرْزَةَ
 وَابْنُ أَبِي رَافِعٍ
 وَابْنُ أَبِي كَثِيرٍ

والعامة ان لا ينقد موايا الكلام حتى يكون هو المتكلم بنفسه ثم تتبعه
العامة في كلامه ولما جرى ما جرى لموسى معه قال فرعون للملاء الذي حوله
ان هذا الساحر عليم فلما صدر هذا الكلام من فرعون اعقبه الملاء وقالوا
تصديقا لكون فيما قال ان هذا الساحر عليم والمخطاب من فرعون خصوصا
لهم والمخطاب من الملاء تصديقا لفرعون واظهارا للطاعة له وانشر القول
والامر من الوزراء الى الجنود ومن الجنود الى الرعية ومن الرعية الى العامة
والنساء والصبيان والولد ان تصديقا لقوله وتعظيما لفعله وهذا ادب
الاولى في سائر الدنيا مع الوزراء والجنود والرعايا والعامة والرجال والنسوة
والصبيان والولد ان يترقى قصة ظريفة جرت في بلاد زغاوة
لملوكهم وهو ابن اويك وهو ابو محمد العريق في اعلى القلزم وذلك ان بلاد
ليست بها حجارة ويتعجبون اذا راوا منها شيئا مثل مدق النوى الجبال ويد
الناس لهم الصخور والكدي والجبال في الاسلام فيستعجبون من ذلك وقال
لهم اهل كزار ان في طريقنا اليكم جبلا مثل المصومة طولاه حتى يكتاب
من كتابه يقال له مسفرم اتوزين فقال له اينتي بهذه الجبل الذي يذكر
الناس مثل المصومة طولاه وانا قد ابصرته من صومعتين فقال له
مسفرم لا بد من مؤنة وقوة فامر له بمائة الف راكب من جنود ومائة الف
خادم لراذه ومؤنة فقال له لا بد من السلاسل التي تجر الجبل فامر له بمائة
الف سلسلة وعشرين ومثلها انفاق فخرج مسفرم بعساكره حتى انتهى
الى الجبل فامرهم فحزوا في راسه خزه وريبطوا فيها السلاسل وداروا به
فجذبه المائة الف ولم يتحرك الجبل فصاحتوا تكبري تكبري اي اي ايجي
فها سمعوا احد من الناس الا قال تكبري تكبري حتى وصل الكلام الى الملك
قال ارجعوا فرجعوا مسيرة عشرين يوما وقد راينا هذا الجبل باعيننا
ووقفنا تحته ومن عادة الملوك ان تبدى بالكلام فيتصل بالعامية
فقولهم حتى يقع الفصل وربما يقول فرعون اول مرة في موطن ويقولونهم

في مواطن أخرى فحكم الله تعالى الامر من جميعا لجمعاه في صورتين مختلفتين
 لم ينأ الله عز وجل القرآن عليه من الفصاحة والبلاغة وما يشتمل من لحن
 الخطاب ونحوها ودليله ومعناه وانما بنا عليه القرآن من اختلاف السور
 وتقطيعها والاختلاف ما في بعضها والاكثر في بعضها يشتمل العامة ويسوسها
 ويصلح لها ويرى ما في الواحد قراءة القرآن ان لا يستعمله الاخر ويعتبر في
 القرآن في الجهات والبلدان ولهذا المعنى الذي جعله الله حكما لمصالح
 العباد فمن قرأ من القرآن جزءا واحدا او جزءا فيه جميع اخبار الامم
 والانبياء والرسل ومن قرأه اجمع اصاب الكل فلهذا قال الكفار في القرآن
 ولم يعرفوا وجه الحكمة قال الله عز وجل عنهم وقال الذين كفروا
 لو لا انزل عليه القرآن جملة واحدة قال الله عز وجل كذلك لتثبت به
 قلوبكم اى تفسدوا واوله الله تعالى بحكمة فمن لم يستطع الحفظ
 اجمع اجتمعا ببعضه فتكون القصص عند بعضهم كاملة وعند بعضهم
 قاصرة فاتبع الكل بالكل وكذلك اخبار الله عز وجل عن اهل القيام
 وزلازلها والاخبار عن الجنة والنار وبالقرآن قصص طوال ومختصرة
 واسرار وتلويحات تتردد بين لحن الخطا ومعناه وتنوع بين لفظه
 ومعناه ولهذا افادت العربية جميع الكلام والعرب جميع الامم وافردوها
 بالعقل والفهم والعلم والحكم وامام امة كرت من امر موسى والحضر
 عليهم السلام اعلم ان الله عز وجل قسم العلوم بين العباد على ثلاثة
 اقسام اثنان منها ضروريان وواحد اختياري فعلم الحواس ضروري
 وعلم العقل ضروري والاختياري علم الشرع وما يشبهه فجعل الله
 تعالى في العلوم الشرعية والعقل بها لمن التزم بواجبها واهتبل بها
 قولا وفعلا واستعان عليها بالعلوم الضرورية حسا وعقلا نظمها بالقلوب
 وتنقيتها لها من الانجاس والارجاس واستضاءه من الظلمات والكدرات
 فتمها واظب الانسان على العبادات تراكبت انوار العبادات

على القلب حتى تتضح فيه حلية الحق وتبلى وتظهر فيه صور الموجودات وتبلى
 وأناشير لك الى حالة الانسان في سفره الى الله عز وجل والترقي في العلوم
 من اوله الى آخر الغاية ان شاء الله عز وجل اما بعد فان الله تعالى لما
 خلق ابن آدم في بطن امه فمكث في الرحم اربعين يوما نطفة واربعين
 واربعين مصفة ووقع التصوير في عشرة ايام وهي مائة وثلاثين يوما وهي اربع
 اشهر وعشرو عند تمامها ينفع فيه الروح وعند نفخ الروح يتبدل العلوم الحسية
 فيقول لها اللذة والالام فقام عنها علم الخيال اقتبس من حواسه والحواس
 حاد ضعيفة فما زال كذلك حتى يخرج من بطن امه ومعه ملك مقترن معه
 من بطن امه فلما خرج من بطن امه قارعه الهوا بعدكن الرحم والشيطان
 فصرخ المصرخة اول املاحه والصمحة اول نياحه وأول ما يظهر من علوه
 الخيال فيوديه يافرخه الى دماغه فما حصل الى اليافوخ من الحواس اداة الى
 مقدم الدماغ فصار خيال وفي الدماغ ثلاثة مقدمات وثلاث قوى فالاولى
 منفردة بعلم الخيال وهي في مقدم الوجه وفيها يتردد الخيال ولا يتجاوزها
 الثانية في وسط الدماغ وتسمى المحافظة وهي التي تحفظ جميع ما اراه الحواس
 الى القوة الخيالية الى المحافظة هي مغرس الوهم انفردت به الثالثة وهي
 مركز الفكر يتردد فيها الفكر في الامور التي توهمها من خيال عن حواسه فاول
 ما سبق الى الطفل ان يخرج من بطن امه القوة الخيالية فاذا اشتدت حواسه
 وقويت قليلا قويت قوة الخيال وادت الى الثانية التي هي الوهم وان قوي
 الوهم ادى بقوته الى القوة المفكرة وان قويت استعمل الفكر وان قوي
 استعمل القياس فيقع للطفل الصغير الفرق بين ابويه وفاضل البيت
 وخشم الدار ويقع له الفرق بين اهل بيته وجيرانه وتظهر له الحاجة
 من ذات نفسه الى ابويه وابائهما عليه فعند ذلك تؤدي القوة المفكرة
 الى القلب ما حصل عندها والمثلث الموكل الذي هو صاحب الجبين في العلم
 في جميع فجورة وتقواه ليجتنب أو يمثل اذا اترعرع قليلا قوي قياسه فهو

في ذلك الى سبعة سنين اقترن معه الملك الثاني فهو صاحب الشمال فيكون
 طوع صاحب اليمين وتسد يد او تمهيد لما اُلهه صاحب اليمين بسبع سنين
 الى حد بلوغه وبلوغه اربع عشرة سنة ودخل في الخامسة عشرة سنة فتمت
 تقوى حاسة العقل وتبلغ وتكمل واحتمل التكليف فيها لا يستقبله سفر
 واخر وهو سفر التكليف واحتمل الامر والنهي والوعد والوعيد والطاعة
 والعصية واسم المؤمن والكافر قال الله تبارك وتعالى في قسم عظيم وقصر
 وما سواها نا لهم يا خيرها ونقواها واجبة الله القائمة على العباد من قبل
 الالهام * (باب السفر الثاني الى الله سبحانه وهو التكليف) *
 وهو اوله الايمان بالله عز وجل وهو اول ما يسبق الى الاطفال وهو سكون
 النفس الى عبوديتها وسكونها الى مربوبيتها ان الانسان عبد وان له رباً
 وهذه من اوصاف الاطفال في مدة الطفولية ومصادق ذلك المحدثان
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خلقت هذه القلوب حنيئة الاماكان
 من الشيطان فانه يختمها عما خلقت له وقوله هيئة كل مولود يولد على الفطرة
 حتى يكون ابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه فاذا قوي الايمان
 قليلا ترقى الى الظن وهو اقرب درجة من الايمان لان الايمان سكون النفس الى
 الباري سبحانه والظن ميل النفس الى جهة الباري سبحانه قال الله عز وجل
الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ وان قوي الظن وتأكد
 بالادلة والبراهين حصل في درجة العلم وكان من العلياء بالله تعالى
 الراستين الهادين المهتدين قال الله عز وجل شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ حسبهم انهم
 خرجوا من جملة المخلوق هم والملائكة الى كف الباري سبحانه فان قوي العلم
 قليلا اداه الى اليقين بالله عز وجل وصار من الموقنين الصديقين الصادقين
 فان قوي يقينه قليلا استغل الى المعرفة اقصى درجات بني آدم في المعارف
 ومعرفة الباري سبحانه وصار من العارفين السابقين المقربين ضرب بلغ

هذه الدرجة زال الضمير عن بصره والغطاء عن قلبه حصل في علم المكاشفة
 وهو العلم اللدني الذي فاق علم المرسلين والملائكة المقربين والانبياء البصيرين
فكان قال قائل وهل في الخلق من يفوق علم الملائكة والمرسلين
 وقد ارشدوا بالشرائع في اصلاح الخلق من عند رب العالمين قيل له اجل
 ان المسلمين انما بعثوا في مصالح النفس في الظاهر وبقي عليهم علم الباطن
 الذي استأثر الله به الا من خصه من عباده وسيا في شرح ذلك وبيان ان
 شاء الله بعد وسأنبئك بنكته هما ان الخضر هل يلزمه من شريعة محمد صلى
 الله عليه وسلم شيء ام لا الجواب ان الخضر ليس عليه من شريعة محمد ^{عليه}
 شيء الا علم نفسه اللدني الذي خصه الله تعالى به ومعه ان ذلك
 ان من شريعة محمد صلى الله عليه وسلم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
 وليس على الخضر من ذلك شيء ولوراء ارجاء اراد ان يقصد رجلا ليقبضه
 فليس عليه ان يعرف صاحبه بما اراد به الآخر ولا ان يدفعه عنه ولو قد رولا
 من سمعه يبتدع في دين الله تعالى او يعبد الاصنام وينطق بالباطل ان
 ينهاه ولا ان يعرف الناس باهل البدع او يجر احد عن معصية الله تعالى
 او يعرفه اذ جهل امر الله تعالى فحاله كحال الملائكة المقربين ومن وراد
 ذلك ان يكون كعزرائيل من اراد موته امانه وقبض روحه ومن اراد
 حياة احياه فهذه خاصته ليست للانبياء ولا للمرسلين الا بعد الامر من
 الله سبحانه وهو مطلق اليد في جميع ما اراد وهذه النكته شرح لجميع ما
 جرى له مع موسى عليه السلام فهو يتبع طريقة الشرع اصاب ام اخطأ
 والخضر اتبع طريقة العلم اللدني من رب العالمين صلى الله عليه وسلم
فكان قال قائل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو ان عيسى عليه
 السلام حي بين اظهركم ما وسعه الاتباعي قيل له نعم ان عيسى بعث
 بالشرعية ^{ككلمة} وفي العادة الاخر يتبع الاول فشرعية عيسى
 سبقت وتاخرت شرعية محمد ^{عليه} لكن العلم اللدني ناسخ لو رددت

الى ما نحن فيه فمن اقتصر من العارفين على اليقين كان من الموقنين المتقين
ومن اقتصر علم دون اليقين كان من العلماء الراشدين المخلصين ومن
اقتصر على الظن كان من المؤمنين المبهذين الذين يظنون انهم ملائكة
وانهم اليه راجعون ومن اقتصر عن الظن الى الايمان كان من المؤمنين
الصالحين الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ولكل درجات ما عملوا ومن
اقتصر على ما دون ذلك الى القياس في الافكار والوهم في الاحمال والخيال
اصل الاطفال كان من المهملين المغرورين وهم شبه الاطفال او شبه الرجال
المغرورين من الجهال نظهرت منه الله تعالى على الاطفال ان اصبحهم الايمان
من حين ولادتهم الى ان بلغوا حال الرجال فمن مات منهم قبل البلوغ دخل
الجنة كحرمة آدم عليه السلام وبشاعة ابراهيم الخليل عليه السلام وبشاعة
المصطفى محمد لآدم و ابراهيم والانبياء والملائكة والمؤمنين اجمعين
وبإيمانهم الذي سبق من عند رب العالمين من بطون امهاتهم اعادنا
الله من اختراهم الشيطان وتضليل الابرار الصالحين ومن مات
من الرجال على دين الاطفال وسلم من امهات المعاصي كان من اهل الجنة
البهية الذين هم الاكثرون قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكثر اهل الجنة
البهية **فكان** قال قال الراشد وزعت الايمان بين الاطفال والرجال
وشاركتم في الاعمال ولا اعمال للاطفال واني للاطفال بلوغ كنه الايمان
على انهم غير متكلمين ولا مأمورين ولا منهيين اعلم يا اخي ان الله تعالى
جعل القلوب منطوية على الادعان للعبودية في رقابهم من اول الصغرة
اقتبسوه من تسلية اباؤهم وتمكنت في قلوبهم ربوبية الرب وعبودية
العبد اقتبسوا ذلك من القياس السابق اليهم ومصادق ذلك المحدثان
خلقت هذه القلوب وقوله كل مولود يولد على الفطرة ولما اعاد الله
ابراهيم الخليل اياه كان في المغار مستحقيا عن الجبار الذي كان يقتل الاطفال
حين ذكر له انه يولد في هذه السنة مولود يكون هلاك ملكك على يديه

فلما ولد ذهباه الى الغار فادرجاه فيه ويخلفان اليه وترضعه والدته فلما
كبر قليلا وفهم الكلام وما يتخذ ثوب به من اخيار الناس والبلاد والمالك وجنوده
والاصنام اهتمهم فقال لوالدته يوما من الايام من الهى يا اى فقالت له انا
فقال لها ومن الالهك انت فقالت له ابوك فقال لها ومن اله ابى فقالت له
الصنم فقال ومن اله الصنم فلما ذكر لها ذلك ضربته ضربا وجيعا وبكى بكاء
شديدا وبقيت القضية غصبة في قلبه وكانا اذا رجعا الى البلاد سد عليه
باب الغار بالحجارة خروفا عليه من الملك الذى يطالب الاطفال ليقتلهم
ومن المسبب فلما ذهب عنه جة الى باب الغار عند غروب الشمس فنظر
من خلل الاجار التي سد عليه باب الغار فابصر الزهرة تهوى للغروب ورا
مشرفة مضنية فقال هذا الالهى فاراد ان يتخذ لنفسه الها مثل ما اتخذ ابوه
فرصدها فتأملها حتى غربت فقال كما قال الرب عنه قالت لا ارجى الا فليت
ثم هو كذلك حتى نظر الى القبر راى زغا الكبر من الزهرة قال هذا ربى فلما
اقل قال لئن لم يهدني ربى لاكون من القوم الضالين فلما أصبح طلعت
الشمس ورسدها عند الغروب فلما رآها الشمس بارعة قال هذا ربى هذا
اكثر فلما اقلت قال يا قوم لاني بري مما شتركون قال الله عز وجل
وكذلك برى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من المؤمنين
فلما جئوا عليه الليل رآه اوكما قال هذا ربى فلما اقل الى اخسر القضية
فلما اقتضينا لكم مولد على الفطرة بالفطرة وبالحقيقة قضينا له
بالايمان وبالحقيقة بعد الايمان كل من مات صغيرا لا اولاد المؤمنين
ولا اولاد المشركين كما قال الله عز وجل في اولاد المؤمنين والذين
اٰمنوا واسمعتهم ذريتهم يا ايمان الحسناء وما الشاهدين من علمهم
من شيء وكذلك اطفال المشركين الاطفال الذين ماتوا على الفطرة و
الحقيقية وهو مذهب معاذ بن جبل رضى الله عنه اعلم هذه الامة بعد
نيها عليه السلام وهو اشبه لان من غرق من الاطفال من قوم نوح وابناء

الامم التي هلكت ايدهبون باطلا ولهم الايمان وهم اولاد ابينا آدم عليه السلام
 لا الى الجنة ولا الى النار خلافا للخوارج الذين يقولون ان اطفال المشركين
 كافرون مشركون وتاؤلو اقول الله عز وجل حيث يقول ولا يلدوا الا فاجرا كفارا
 فكيف بمن لم يولد بعد وانما اراد اذا ولدوا وتركوا على ما هم عليه من تلقين
 و آباؤهم الى ان يبلغوا الحلم فهناك يكونون فجارا والباري سبحانه يخلق في
 الجنة الكور العين والولدان ويترك ذرية آدم تذهب الى النار وقد يقبض
 الابناء الايمان من الفطرة ومن آباؤهم ويكونون عند بلوغهم اربع ايماناً
 من آباؤهم تنطق كما ينبغي ويجب ورد ايضا على هؤلاء اصحاب الحديث
 الذين يقولون انهم توفد لهم ناريون مروون ان يقتسموها فمن اقتحمها دخل
 الجنة ومن ابى فيؤمر به الى النار واقا امر تكليف الاطفال فلبس لهم
 عقول يفهمون بها ما عاب عنهم وما ياتي من امر الآخرة والقيامة وان
 تأملت في الحقيقة لرأيتم اليوم في التكليف لما حصلناهم عليه من تعليم
 القرآن وتعليم شرائع الاسلام والصلاة اذ ابلغوا سبع سنين وضرهم
 عليها اذ ابلغوا عشر سنين وما يلقون في المكتب من المعلمين من الضرب
 واللكال والاختناق فهذه كلها عقوبات على تضديع او امرنا واقحام
 نواهيها تاديباً منا لهم فان قيل وهل يكون منهم الكفران كما صرح منهم
 الايمان قلت لا لان الكفران لا يجتمعه العقل شديد وسفر جريد
 من وراء منزلة الاطفال وقضينا لهم بالايمان بحكم الرسول وظهر الدليل
 في تعليمهم قبل الوصول كنه البلوغ ومن ترقى من الاطفال فقه الايمان الى
 الظن وهو درجة التي فرقة حصل في جانب الظن كان من اولياء الله الصالحين
 ومن امتنع من هذا بعد ظهور هذه الاحكام فقد كفر قال الله عز وجل في بي
 ابن زكريا عليها السلام وآتيناها الحكم صديداً والحكم ابعد من الايمان
 وقال في عيسى عليه السلام يا عيسى بن مريم اذكر نعمتي عليك وعلى والدتك
 اذ آتيتك بروح القدس نكحتم الناس في المهدي وكنتم لا واذ علمت الكتاب

والحكمة والوزارة والانبيا وقال ايضا ويعطى الكتاب والحكمة والتوراة
 والانبيا ورسولا الى بنى اسرائيل وفي طفول اصحاب الاحذور آية ومن وراء
 ذلك اجتطاء السقط يوم القيامة عند باب الجنة حتى يجربوه رهنا
 فيدخلهم الجنة وقد دفع الرب تعالى من عباده المؤمنين بالايان وهو اول
 السفر الى الله عز وجل وقد قال الله عز وجل ومن يخرج من بيته مهاجرا الى
 الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله وقد قال ابراهيم عليه
 السلام في انجاء العجب من سرية ومن ولده اسماعيل حين رماهما بين جبلي الاناء ولا
 طعام فقال رب ارفني كيف تحيي الموتى قال اولم تؤمن قال بلى فقص منه
 اليا رب سببانه ببلى وامره باخذ الطير فلتسلي بها عن ولده اسماعيل وامره
 فان ترقى من الايمان الى الظن كان من المهدوحين الذين قال الله عز
 وجل فيهم الذين يظنون انهم ملاقار بهم وانهم اليه راجعون وقال
 وظنوا ان لا ملجأ من الله الا اليه ثم تاب عليهم ليتوبوا ان الله هو
 المتواب الرحيم فمن استنظم بعد هذا ابا لدليل والاعلام وظهر له
 صنيع الله عز وجل في الانام الحق بدرجة اهل العلم وكان من العلماء
 المشاهدين والاولياء الراشدين قال الله عز وجل شهد الله انه لا اله الا
 هو والملائكة والآية نوح لمن استأثر الله تعالى به وانتزعه من جملة
 خلقه الى كنفه وحيزه وان ترقى قليلا حتى تمكن علمه في قلبه ودرسه وتوحي
 حتى لا يشغ وكان لا يستوحش من جميع المخلوق لوجاهته ترقى علمه الى درجة
 اليقين ترقى الى اعظم الدرجات وكان من المؤمنين واصبح في الدرجة العليا
 من السابقين وحسبك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم من اقل ما اوتيتم
 اليقين وعزيمة المصبر فان زاد قليلا وترقى وانتهى الى المعرفة فهناك
 تنسكن نفسه الى الرب باللاح له من ربه من علامات واشارات تقع المعرفة
 له بها والمعرفة علم تقدمه علم فنخذ لك يستوحش من جميع المخلوق ولا يستأ
 باحد منهم لما عوده من استجابة دعائه وموافاقته في وحدته واصطفاؤه

في مهماته فهذه درجات التقرب الى الله تعالى فاذا بلغ هذه المنزلة رفع
 الله عز وجل ^{الحجاب} بين خلقه وانكشف له الغطاء عن قلبه في جميع ما اراد الله
 عز وجل ان يحدثه واثره بعلم ذلك وخصه به فكانت علومه من لدن الله
 عز وجل لا بواسطة من غيره كما قال الله عز وجل واثنياء من لدنا علمنا انك
 لا تحتاج مع هذا العلم اللدني الى تعلم ولا تعليم وصار فؤاده مرآة الخلق
 قد انطبعت فيه صورة كل شيء كالمراة التي تقبل صورة كل جسم قابلها
 فهو هذا العلم اللدني الذي اراه الله الخضر عليه السلام فاستأثر موسى
 بعلم الشرائع واستأثر الخضر بالعلم اللدني فكان في الخلق مطلق اليد
 كعزرايل صلى الله عليه والروح الأمين جبريل عليه السلام في الشرائع وميكائيل
 في الكون والقسا دواسر ائيل عليه السلام في الاخراة ومما يدل على
 ما قلنا ان الله تعالى اخرج الخضر من حيز المكلفين ذوى الشرائع فليس يلزمه
 الامساخ في خاطره فعليه امثاله وليس عليه ان يامر بالمعروف اذا رآه منا
 ولا ان ينهى عن المنكر اذا رآه منا ولا ان يدفع على مظلوم ولا يقيم بحق مظلوم
 فإله كمال الملائكة صلوات الله عليهم اجمعين وليس على الملائكة ان
 يظهر او ينفي مرونا او ينهونا الا ان ارادوا ذلك الها ما واعلاما فلا ذلك
 وقع التنابط بين موسى عليه السلام وبين الخضر فهذا يعمل على اسلوب
 علمه في الالهيات وهذا يعمل بالشرعيات وربك بكل شيء عليم وقد قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من العلوم كهيئة المكنون لا يعطيه الا اهل
 المعرفة بالله عز وجل ولا يحكمه الا اهل الاغترار به فلا تحقروا علما
 اتاه الله عليها فان الله لم يحقره اذا تاه **اسباه** * * *
 * * (عجائب ما تضمن حديث موسى والخضر عليه السلام) * *
 وذلك ان موسى عليه السلام قام خطيبا في بني اسرائيل فساله رجل فقال
 يا بني الله هل تعلم في الدنيا من هو اعلم منك فقال موسى عليه السلام اعلم ذلك
 فكله الله تعالى فقال بل عندنا الخضر فقال يا رب ومن لي به فقال عز وجل

اطلبه تجده وهو في البحر فقال موسى عليه السلام من يدلني عليه فقال له
 عز وجل خذ معك خوتاك واتبعه فحدث اسباب في البحر فاتبعه تجده طريقه في البحر
 سرى فادع موسى عليه السلام عند يوشع بن نون الخوت فجرى لهما الذي
 ذكر الله في كتابه الى ان رجعا من بعض الطريق والفقير مع الخضر عليه السلام
 في قعر البحر في البحر مثل من قعد في ظلمة والطريق اليه سرب الخوت كل ذلك
 آيات ومعجائب صنع الله عز وجل الذي اتفق كل شيء وقول الفتى لموسى عليه السلام
 وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره فان قال قائل فمن اين جاز للفتى ان
 ان يقول وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره من جهة الشرع ذلك
 ام من جهة سوء الظن بالشيطان فساخ له ذلك وهل يسرع لأخذ منا اليوم
 مثل هذه القولة وهذا اكله لم يشاهد للشيطان ولم يبصره حتى يقع له
 منه النسيان اعلم ان الشيطان عدونا قال الله عز وجل ان الشيطان
 لكم عدو وفا تمخذه عدوا انما يدعوا حربه ليكونوا من اصحاب السعير والله
 تعالى جعله ماوى للشر وموطئا له واباحنا الله عز وجل معاداة وان لم
 يكن النسيان من افعاله فان له فيه نصيبا وحرمان الذكر وفي تسليم موسى
 للفتى قوله واقرار له عليه ولم يردده عنه علمنا انه مباح لنا سألنا ونحن في اشر
 الفتى يوشع بن نون مسرعون وله متبعون ونقضى للشيطان بكل سوء وكل
 شروا ان لم نبصره لانه موضع الشر ومعدنه وما واه واعلم ان النسيان
 من طبع الانسان وبه سمي الانسان انسانا وللانسان فيه نصيب مهمما
 اعرض عن ذكر شيء مرة بعد مرة نسيه وقد عذر الله عز وجل المؤمنين
 في النسيان قال الله تعالى ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا ولا اخطانا في عشر
 كرامات اجابهن الله تعالى للمؤمنين فيهن النسيان قال الله تعالى
 اذ سألوه اياهن وقد تضمنتهن الايتان اللتان في آخر سورة البقرة ام
 الرسول بما انزل اليه من ربه والمؤمنون الى آخر السورة وفيهن ربنا لا تؤاخذنا
 ان نسينا فذكر الله عز وجل ذلك عنهم في معرض الامتنان عليهم والحاجة

وتحق للخطابة الاجابة وقد وعد الله عز وجل الاجابة في موضع فقال ادعوني
استجب لكم على انه لا يليق بالباري أن يظهر على نفسه سؤال المسلمين ثم
لا يجيب لهم مثل افعال اللئام الخائفين وسوء الثناء منفي عن رب العالمين
فان قال قائل فهل يكون الجواب على معنى الحاجة صرت او نقتت او مقدار
ما يطلب العبد او يتفضل الباري سبحانه فيعطى أكثر ما يطلب العبد منه
الجواب ان الله تعالى يعطي أكثر ما سأل العبد وذلك سائغ في كرم الكريم
وهذا يجوز ان يسأل العبد ليجيبه بخلاف ما سأل الجواب انه سائغ
لأن الله تعالى عالم باسرار العباد ومصالحهم وربما يطلب العبد الحاجة
وربما يكون فيها بواره فيطلب ما كولا ومشروبا وقد علم الله ان فيه سئما
ومن يطلب الاولاد على مقدار شهوته وفي ذلك المقدار هلاكه وكالذي
يطلب ألف دينار وقد علم الرب منه انه اعطى ألفا ان يخرجه فيرثه ابنه بعد
فيخرجه الله تعالى لابنه من بعده ومن يطلب ولدا ذكر فيصعب له بدله انثى
صبيبة كالذي جرى في هذا الغلام المقتول وبغيته هلاك الابوين واعطى
بدله انثى صبيبة كان من نسلهما سبعون لبيثا وجوه الاجابة كثير ومصالح
العباد الله تعالى اعلم بها وربما يطلب العبد في الدنيا ما لا وقد علم الله
تعالى انه يموت عندا فيجعل له بدل دعائه ثوابا في الآخرة وهذا يجوز ان
يسأل الله تعالى فيجيب لغيره قيل له نعم كالذي جرى لموسى عليه السلام
وقال حين سأل ان هي الافستك تضل بها من تشاء وتهدي من تشاء انت
ولينا الى آخر الآية ولم يرد في السنة في النسيان امر اشتد فيه الوعيد
الا في ناسي القرآن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني نظرت في ذنوب
اصي ولم ازلنا اعظم من ناسي القرآن والسبب فيه انه ليس ينسى على
نسيان طبع اكن نسيان تضييع والنسيان على وجهين نسيان جهل ونسيان
دهل فدا كان من دهل فمحول على ابن آدم وما كان من نسيان جهل فاما
واما ولا يقع نسيان الباري سبحانه كما لا ينسى الم الم الضرب المضمرب انما

توجهت فإله تعالى معك وأما حالة الذنب على إبليس من يوشع بن نون والنسب
اعلم أن الله تعالى جعل إبليس اللعين والشياطين اجمعين رحمة من الله
تعالى الغفور الرحيم لعامة المؤمنين وذلك أنه يوقع المؤمنين في الذنوب
بقدرته وأكثر ما يوقع المؤمنين في الذنوب شهواتهم ولذا أتهم فأحال الرب
تعالى الذنب إلى إبليس وسهل الخروج منه على المؤمنين فخالف الرب تعالى
إلى فعل إبليس فسهل الخروج منه فعفاه ومجاه وعفاه وعفوه ولا شاء قتال
المسلم شهوته في الدنيا وتخلص منها في الآخرة وسهل لهم الخروج من الذنوب
بالتوبة والحسنات والمصاب وشغاعة المصطفى وعفو الرب اعظم وتورط
فيها إبليس بسوء نيته وسوء اعتقاده وفعله ولم يبلغ من المؤمنين بل أمنيته
فلحال الرب تعالى للمؤمنين حالة الذنب إلى إبليس اللعين ووسع ذلك
سائر المؤمنين رحمة من رب العالمين وفي سكوت موسى ولم يرد عليه قوله
واقره على ذلك وقبل عند ذلك عذره دليل على ما قلنا وبيننا والرسول لا يقر
أحد على العصية وخلاف الشريعة ونحن نذكر فضل الله عز وجل على ما
وسع لعباده المؤمنين في النسيان فأول ذلك هل يسوغ للعبد ويصلح له
أن ينسى الله تعالى أعلم أنه لا يسوغ نسيان الله عز وجل قال الله تعالى
نسوا الله فأنسىهم ذما مطلقا والنسيان هاهنا على وجهين أحدهما سائر
شأن وهو نسيان دهر لذكر لا ذكر كما ينسى الواحد بعض جوارحه وبعض
أشئائه وبعض أضراسه وجل جوارحه ومهاراته وغير ذلك فهذا النسيان
نسيان سهو وهو لغو والثاني نسيان جهل فهذا حال مانع فلا يتذكر ولو ذكر
وهذا بعيد لأن أفعال الله عز وجل ظاهرة في القبا والبلاد أينما توجه العبد
لغير ما يذكره لأن هذا إلى الجحاد قرب لآل النسيان كما أن الواحد لا ينسى
الم الضرب مادام يضرب أو ألم المجمع إذا جاع وانما يقع النسيان في هذا إذا
تقدمه جحود وهذا غير معذور وأما نسيان المسائل التي لا يسع الناس
جملتها على طريقة الشيخ أبي الربيع سليمان بن يخلف في التضييق من أول

وهله فلن يسعه نسيان جهل فيها آخر أو الله علم وأما نسيان دهل فلا بأس
والوجه الآخر من لا يوجب في المسائل التي لا يسع جهلها عند إلى الربيع نسياناً
ويسع جهلها عند غيره حتى تقوم الحجة عليه وهذه الطريقة لم ير دهن أحد
من العلماء أو التشديد فيها ولا التنبيه فيها ولا التوقف عليها ولا القصد إليها
وأما على رأي من وسع من المشايخ من أول وهلة عمرو بن قنبر عن ابن
الصقر وأبي خزيمة بن رافع وابن رفقون والامام عبد الرحمن بن رستم
رضي الله عنهم في أمثالهم فمن جهلها من الأصل فلا بأس ولا تنبيه عليه
الآن ذكر فلم يذكر من نسيها بعد علمها دهل فلا حرج عليه ومن نسيها جهلاً
فهو إلى الجود أقرب وإلى الانكار أصوب والنسيان فرع الجهل فهم ما وسعه
الجهل من أول مرة كان النسيان أو وسع والنسيان فرع الجهل أصل والفرع ^{ضعف}
من الأصل والأصل أقوى وأما الشهادتان اللتان على العبد من أول
وهلة فلن يسعه نسيانها جهلاً وسع دهلها ووجه آخر من النسيان من
قامت عليه الحجة بسورة أو آية من القرآن أو نبئ من الأنبياء كوسى عليه
أو قصة من القصص أو فريضة من الفرائض في المواثيق أو غيرها أو
شيء من المحرمات من الواحش والمعاصي أو خبر من الأخبار فقامت عليه
الحجة به وأخذها رضا واستغناجاً ثم نسيه فإن كان دهلها كلاماً وان
كان جهلاً اختلاف المشايخ فيه فالمشددون قالوا إن هذا هو الرجوع عن
العلم وقامت به عليه الحجة إلى خلافه فهذا هو الك وقال الآخرون ليس
هذا رجوعاً كما عليه وليس عليه في نسيانه في دهنه أو جهله شيء وإذا رجع
كأول مرة من قبل أن تقوم عليه الحجة وأما الرجوع عن العلم أن يرجع إلى
القول بخلاف ما علم أول مرة فهذا هو الرجوع وهذه القول أصوب فيما
يليق بالباري سبحانه ولا سيما أن الدين يسر وقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم بعثت بالحنيفية السمحة السهلة يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم
العسر وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تشددوا هذا الدين فإن من

شاده يغلبه وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم حكاية عن ربه انا عند ربي
عبدى فليظن بى ما شاء وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم انتم فى زمان الناس
لغش ما امر به هالك وسيأتى على الناس زمان العالم فيه يغش ما امر به
ساج وقولهم عليه السلام اكثر اهل الجنة البله وقوله عليه السلام للأمة من
ربك فاشارت الى السماء فقال لها ومن رسولك فاشارت اليه فقال هي
مؤمنة ورب الكعبة اعتقها ووجه آخر فى نسيان الفرائض الواجبات
من الصلاة والزكاة والصوم والحج والكفارات او قضاء شئ مما كان عليه
منها او التجاسات فى بدنه او ثيابه او معياله والمدفونات من امواله او ديون
تلزمه من معاملاته او قراياته او ارحامه فهذا ليس عليه شئ ولا جهلا ولا
دهلا اذا نسيه ما لم يذكر فمنة من الله عز وجل ورحمة وان كان ما اذا ذكر
ذكر فليس عليه منه شئ حتى يذكر ولو الى يوم القيامة ولو ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم صلى بالناس وسلم على اثنين يحسبها ارباعا لم يذكر ومنى
على اسلوبه لم يلزمه شئ الى يوم القيامة ويفوز باجر من صلى اربعا وتوابعها
فاذا اراد الله تذكيره فى الدنيا ذكره وقامت عليه الحجة وكل صلاة نسيها او ضيأ
اكل فيه فان الله تعالى اطعمه وسقاه على هذا الاسلوب ووجه آخر
من كانت عنده بضائع الناس وودائعهم واماناتهم ولقطنهم وما استخلف
عليه من اموال الايتام والاعقاب فاحذها وحفظها زاماناً ثم نسيها او
ادعاهما عليه اربابها فلم يذكر حتى يوم القيامة وتخرج الجميع من حساناته
يوم القيامة وان اخذها واتجرها وورج فيها اموالاً جليلة عظيمة فرد الأشياء
التي تلزمه ولم يرد تلك الارباح حتى نسيها فليس عليه شئ فهذا اذا دخل
فى بعض اختلاف العلماء منهم من يقول ان هذه الارباح كلها لاهلها وهم
ارباب الاموال وان لم يرجها فى الدنيا خرجت من حساناته يوم القيامة
ومنهم من يقول هذه الارباح كلها هي له لقوله عليه السلام الخراج بالضم
وقوله نبي عز ربح ما لم تضمن ووجه آخر اعظم من هذا كله اذا اعتدى

في هذه البضائع كلها والردائع والامانات والقرضات واللقطات واموال
 الليتامى والغياض باعيانها فاكلها اوخذها لاربابها ثم ادر كنه رحمة الله تعالى
 فتاب توبة نصوحا كما ينبغي ويجب واصلي حاله وادى جميع ما عليه من ذلك
 الا انه يشي الغدينا كان عنده من جملة ما تعدى فيه ولم يذكره او اخرى من
 هذه الوجوه التي ذكرناها ولم يذكر حتى القيامة فان تباعة هذا الالف
 تخرج من حسنة ان كانت له حسنة والاف المودات على مولاه ويدخل
 الجنة وكذلك لو كانت عليه تباعة من شهادة او سرقة او من غصب او خيانة
 كما تقدم ثم تاب واصلي فان هذا كله يخرج من حسنة يوم القيامة رواية
 ضمام بن السائب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قول اصحاب
 الحديث فان لم تكن له حسنة فليرد عليه من سيئاته يوم القيامة والحديث
 الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله عز وجل للمؤمنين
 عند يوم القيامة في المحشر يا معشر المسلمين اما ما بيني وبينكم فقد وهبته
 لكم واما ما بينكم فتواهبوه فيبينكم ولم يثبت عندنا ما ذكر اصحاب الحديث
 في السيئات والله اعلم والذي يؤيد ما رواه ضمام بن السائب عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم حديث داود عليه السلام مع اوريا وذلك ان داود عليه السلام
 قال يارب اني رايت منزلة ابائي ابراهيم واسحاق ويعقوب واسماعيل عندك
 عظيمة كلما ذكرتهم تثبت عليهم خيرا بما ذابغوا عند ذلك قال الله عز
 وجل ان اباؤك اذا ابتليتهم صبروا وقال داود انا يارب لو ابتليتني لصبرت
 كاصبر وافعل الله عز وجل اني اذا ابتليتهم لا اعرفهم بالوقت الذي ابتليتهم
 فيه وانا اعرفك بالوقت الذي ابتليتك فيه وانا ابتليتك في اليوم الغلافي
 فلما كان ذلك اليوم عهد داود عليه السلام الى المحرس فاذا هم بالجراب
 الذي هو فيه في عدد كثير ثم انه تعبد في داخل محرابه فادعية فاذا بطائر لا
 يشبه طيور الدنيا فيه من الوان الزينة كل لون حسن حتى حسبه داود عليه السلام
 انه من طير الجنة فقله اليه داود يحمله حتى قرب منه وشب عليه وطار

الطائر ووقع قريبا من داود فقصده ثانية فوثب عليه فطار من بين يديه
وفي الثالثة طار الى كوة من كوات المسجد فقصده داود فطار فظفر داود
فاذا بامرأة جميلة تعنسل قريبا من المسجد فلما ابصرته اسبلت على نفسها
شعرها فاخذت بقلب داود عليه السلام ثم ان داود عليه السلام سأل
عنها فقيل انها امرأة اوريا فسأل عنه فقيل انه في عسكر بني اسرائيل
في فلسطين ثم انه مكث مدة وقد اخذت بقلبه ثم انه بعث الى عامل عسك
بني اسرائيل في فلسطين يستعطي النضر ان قدم اوريا امام التابوت الذي
فيه المسكينة وكان من تقدم منهم امام التابوت فلا ينهزم حتى يفتح الله
عليهم او يقتل فقدم اوريا امام التابوت فقاتل القوم حتى قتل اوريا فمكث
داود زمانا فارسل الى امراته فتر وجها وبقي دهر اليس معه مما فعلت في
فينا في محرابه كما قال الله عز وجل وهل اتاك بنو الخضم اذ تسوروا المحراب
الى قوله فاستقر به وخرراكعا وانا ب ذلك ان احد الخصمين نظر الى
آخر فنبسم ونبسم الآخر فاتهم داود نفسه فطارا وتسوروا المحراب كاول
مرة فعند ذلك سجد داود ومكث مدة طويلة ساجدا فبعث الله ملكا
فقال يا داود ان ربك قد غفر لك فارفع راسك فرفع راسه فقال يا رب ان
هذه مظلمة لغيرك فكيف غفرتك لي ولم يضر لي صاحبها المظلمة فقال الله
عز وجل اذهب اليه وناد في قبره وتحلل منه فذهب اليه داود عليه السلام
فلما وصل الى قبره ناداه مرتين فخرج اوريا من القبر وراسه قد ابيض
نصفه وبقي النصف الآخر اسود كما كان فقال له داود لم ابيض نصف
راسك فقال له اوريا لما ناديتني اول مرة ابيض نصف راسي وحسبت
انها القيامة فلما ناديتني ثانية علمت انها الدنيا فقال له داود عليه السلام
اجعلني في حل من قبلك فقال له انت في حل من قبلي يا بني الله فخرج الله
عنا خير وما حملتنا عليه من دين الله وهديتنا اليه فرجع اوريا الى قبره
وذهب داود عليه السلام راجعا الى بلده فنظر داود عليه السلام الى قلبه متغيرا

ما كان اول مرة فقال يا رب انك غفرت لى وجعلنى صاحبى فى حل فما بال
 قلبى فقال الله عز وجل انك لم تقنصر لصاحبك شيئا فرجع داود ^{عليه السلام} الى
 قبرا اوريا فناداه كاول مرة فخرج اوريا فقال يا ولي الله الى متى تروعنى فقال
 له داود ^{عليه السلام} انى سالنك المحل ولم افسرك القصة هاكذا وهاكذا فقال
 له اوريا امنا اذ كان الامر هاكذا وهاكذا افلا وانقلب اوريا واضطجع
 فى قبره فهناك هام داود ^{عليه السلام} على وجهه وصاح باعلى صوته يا ويله فسا
 زال يقتحم النبات والشجر والحجارة ويقطع الاودية والللال ها يا على حيا
 حتى وقع وعشى عليه ساحدا ومكت فيها قالوا اربعين يوما ساجدا حتى
 نبت القمل من دمعه فاتاه الملك من عند الله تعالى وناداه فقال له
 يا داود قم وقد غفر الله لك ولم يكثر به قناداه الملك ثانيا ولم يشغل به
 فقال له الملك ما اشبه امورك بعضها ببعض فارها خطيئة وآخرها معصية
 فرفع داود راسه وقال يا رب كيف تغفر لى والمظلمة لغيرك فقال الله عز
 وجل اذ كان يوم القيامة اظهر من الجنة عزرا فتعجب اهل المحشر
 ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها فيقال لمن هذا المن غفر لاهيه
 مظلمته فينادى اوريا فيقول قد غفرت لداود نبى الله فهناك ففسر عن داود
 قليلا ومع ذلك قال داود يا رب ان نفسى فيها من هذا شئى الآن فقال الله
 عز وجل ان ذلك من وحشة الخطيئة فقال يا رب اجعل لى آية لا انسى
 معها خطيئتي فجعل الله عز وجل آية قلما يرفع الى فيه انا من شراب الا
 امتلا بالدموع قبل ان يصل الى فيه فهذه تودية الله عز وجل على عباده
 المؤمنين ما عليهم من التباعات فى يوم المحشر ^{وما} قوله عز وجل فوجدنا
 عبدا من عبادنا اتيناها رحمة من عندنا وعلما من لدنا علما واعلم يا
 ائى ان اقسام العلوم كثيرة ^{اولها} علوم العقل وهي علوم ضرورية
 يتضمنها العقل كقدمنا وهي ثلاثة اقسام وجوب الواجبات وجواز الجائز
 واستحالة المستحيلات وهي من اعظم العلوم التى اعطاها الله عز وجل

لعباده لكن حيي الله تعالى في القرآن عقليات اذا وقع الخطاب بينه وبين
اقوام ليست لهم شرائع يقتبسون منها العلوم فتقع المناظرة بينهم وبين
الله تعالى عليها فاجهم الله عز وجل بها فاعتزوا ببرهانها عقلا ومجدا
بها فعلا فجعل قوله يا اولي الابواب وقوله لعلمكم تعقلون وقولا الكفاد
غدا لو كنتم تسمعون او تعقلون ما كنتم في اصحاب السعير وقوله ان في ذلك
لايات لقوم يعقلون وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اولك
ما خلق الله العقل فقال له اقبل فاقتبل وقال له ادبر فادبر فقال له عز
وجل وعزتي وجلالي ما خلقت خلقا اكرم علي منك بك ءأخذ وبك
اعطى وبك اثيب وبك اعاقب وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم
العلي ابن ابي طالب اذا اتقرب العباد الى الله عز وجل باعمالهم فتقرب
اليه بعقلك والعقل مرة السعادة الابدية للارواح به يتعرفون
عبوديتهم ويتعرفون من عبوديتهم الوهية الالههم والهوى قاتل النفس
الى السعادة الدنياء دون السعادة القصوى والشهوة غطاء على
ابصار النفوس المؤثرين الادنى على الاقصى وسلاح النفس الشوق
والهوى وسلاح الروح العلم والعقل ومن العقل تفرغت علوم
المنطق ءاله المتكلمين وعلوم المنطق برهانية وعلوم البرهان
حقيقة وعلوم العقل هي التي نهبت وقطعت ان لا اله الا الله وحسب
قول الله عز وجل ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان له به ولهذا
المعنى المذكور في حلية العقل صار كل ملك وعاقل من المشركين يقرر
بعبودية نفسه ويتطلب الالهة من الاجمار والاشباح حتى ان
فرعون يقرر الاصنام بالالوهية ويعبدها حتى نبه موسى عليه السلام
وما رب العالمين قال رب السموات والارض وما بينهما ان كنتم موقنين
الى قوله ان كنتم تعقلون ولهذا قال فرعون يا ايها الملا ما علمت لكم
من اله غيري وفي قصة اخرى قال انا ربكم الاعلى ولم يد رفرعون ان

الظاهر موعود على السلام ان العلامة في الالهية العذرة على العباد وظهر خارجهم الى صفته الآله قال ما علمت لكم من اله غيري

من ملك من السماء الى الارض ومن المشرق الى المغرب انه احق بالالوهية
 قال موسى ان كنتم تعقلون بينهم بالعدل ولم يثبتوا واستظهرواهم
 بالجنون ولم يصيبوا بالبرهان آخر العقل والعقل ملاك البر والتقوى
 والجمل هلاك الآخرة والأولى ومن وجوه الواجبات احتاج الانبياء صلوات
 الله عليهم وسلامه من لدن ابيناء آدم عليه السلام الى نبينا محمد صلى الله عليه
 وعلى آله وسلم لدلالة الحدث على الحدث فقالت آفة الله شك فاطر
 السموات والارض فادعت لهم الامم من لدن ابيناء آدم عليه السلام
 الى اليوم ولم يردوا عليهم مذهبيهم واعترفوا وقالوا ان اتمم الابشر
 مثلنا تريدون ان نضد وناعما كان يعبد اباؤنا هذه في الواجبات
 وفي المستحيلات انه لا يجوز ان يكون الواحد حيا ميتا في حالة واحدة
 ولا ان يكون الموجود في مكانين ولا الصعود هو الهبوط ولا الحركة
 هي السكون ولا الجسم هو العرض ولا الماضي هو الأتى ولا سائر الاشياء
 ومتضاداتها ولا كل شئ هو غيره كما ان الجائزات ليس فيها قطع لوجز
 ولا عدم الابعاد فمن علوم بني آدم علم الشرائع في الواردات
 من الله سبحانه وتعالى الى الانبياء على ايدي الملائكة في مصالح
 العباد واستصلاح البلاد نطقا واعلاما ووحيا والهاما وما تضمنت
 هذه العلوم من الاصول والفصول والمعاني والمقنن والمذاهب
 والفنون والوعد والوعيد والاوامر والنواهي والعبود والمخصوص
 والجمل والمفسر والمطلق والمقيد والمحكم والمتشابه والمتنوعات
 والمستخرجات ولحن الخطاب وفجوى الخطاب ومعناه ودليل الخطأ
 والمتصل والمقطوع والمنفصل والمسموع والتقديم والتأخير وجوه
 اللغة وتصاريفها في الماضي والحال وبين الحال والاستقبال
 والاسماء والافعال والنحو وفنونه في اشياء كثيرة لا انكاد نتخصر ولا تخفى
 على ذي بصيرة واصل هذه العلوم من الوحي وعن يحيى قامت من الملائكة

المقربين وسيأتي شرحها عند حديث ام موسى عليه السلام قاله واوحينا
 الى ام موسى ان ارضعيه فاذا خفت عليه فالقيه في اليم ولا تخافي ولا تحزن
 ان اردوه اليك وجاعلوه من المسلمين ووحى النحل وممر علوم
 بنى ادم الرؤيا بشروطها وهي فرع من الوحي والوحي فرع من علوم
 الانبياء صلى الله عليهم اجمعين وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الرؤيا الصالحة من الرجل الصالح يراها لنفسه او ترى له جزء من
 ستة واربعين جزء من النبوة ومصدق ذلك قوله عليه السلام نبوة
 اهل آخر الزمان الرؤيا والنبى يرى الرؤيا ورؤياه حق لانهم معصون
 من الشيطان الرجيم ويدلك عليه قول ابراهيم عليه السلام وشروط الرؤيا
 سكون الاجساد وان تسلم من الاضغاث والاحلام وحديث النفس
 والخيال والاهوام والشياطين والاضطراب ومن وراء ذلك
 علم الفراسة والحديث والتخمين قال صلى الله عليه وسلم احذروا
 فراسة المؤمن فانه ينور الله ببصره وعلم الترويع منه وهو نور يقذفه
 الله في قلب المؤمن وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من
 نبى الا وفي امته محدث ومرور فان يكن فيكم فغصوم منه فقال وكان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفيل ولا يتطير ومنها علوم
 الخط والحساب وفنونه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخطر حق
 بعث به نبى فمن وافق خطه خطه فقد اصاب ولا يعلم الغيب الا
 الله ومن وراء هذا كله علم المكاشفة وهو العلم الذى واصله
 المعرفة فاذا بالغ العبد في طاعة ربه اقصى درجاتها وتجاوز به نفسه
 في جميع العبادات وتراثر عليه انواع الطاعات فهناك يستأنس
 لربه ويستوحش من ابنا جنسه وتربه بما عوده الله عز وجل من
 استجابة الدعاء ومن الانس به دون غيره فاذا بالغ هذه منزلة
 رافع الله عز وجل الحجاب بينه وبين خلقه وانكشف الغطاء عن قلبه

في جميع ما اراد الله عز وجل ان يحدته في خلقه وآثره بعلم ذلك وخصه
 به فكانت علومه من لدن الله عز وجل لا بواسطة من غيره كما قال الله
 عز وجل وآتيناه رجمة من عندنا الحفكان لا يحتاج مع هذا العلم اللدني
 الذي اراد الله عز وجل الخضر الخ تعلم ولا تعليم وصار مرة للخلق و
 قبلت ذاته صورة كل شيء كالمرآة التي تقبل الصور فاستأثر موسى
 بعلم الشرائع واستأثر الخضر بالعلم اللدني وكان في الخلق مطلق اليد
 في جميع ما اراده كعزراييل في الارواح والروح الامين في الشرائع
 وميكائيل في الكائنات واسرافيل في الغائيات وما يدل على ما قلنا ان
 الله عز وجل اخرج الخضر من حيز المكلفين ذوى الشرائع فليس عليه
 الاماسط في خاطره فعليه امتثاله وليس عليه ان يامرنا بالمعروف
 ولا ان ينهانا عن المنكر اذ اراهنا ولا دفع عن مظلوم ولا قيام بحق
 معلوم فحالته كحالة الملائكة عليهم السلام ان ليس على الملائكة من امرنا
 ونهينا شيء الا ان ارادوا ذلك وشاموه اعلاما والهاما الاشارة
 الى بعض علوم المكاشفات من قول الغزالي قال اما بعد فان علم
 المكاشفة من العلوم التي تكون بين العبد وربه لا بواسطة وهي
 الغاية القصوى للعباد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان من العلم المكنون لا يعلمه الا اهل المعرفة بالله ولا يحمله الا اهل
 الاعتزاز بالله فلا تحقروا علماء آتاه الله علما فان الله لم يحقره اذ
 آتاه واعلم ان مراتب السباق الى الله خمس اولها الايمان ثم
 الظن ثم العلم ثم اليقين ثم المعرفة فالإيمان سكون النفس الى
 وجود الله تعالى والظن ميل النفس الى وجوده والعلم ظهور وجود
 الباري سبحانه الى العبد واليقين انضاح الوجود بغاية الاتضاح
 والمعرفة هنا نهاية مبلغ العباد شبه الضرورة لكن المعرفة علم بعد
 علم وثمره المعرفة بالوحدانية بالترديد لا بل بالوحدة لا بل بالواحد

لا بل بالاحد هناك انتهت المعرفة القول في التوحيد والوحدانية و
 الاحدية فالتوحيد ما له المينا والوحدانية بيننا وبين ربنا والاحدية هي له
 دوننا والتوحيد هو البحر الخضم الذي لا ساحل له وقله اربع مراتب وهي
 تنقسم الى لب ولب اللب والى قشر وقشر القشر ويتمثل ذلك تقريبا
 الى الفرم الضعيف بالجوز في قشرته فان له قشرتين وله لب ولب دهن
 المرتبة الاولى * هي التوحيد وهو ان يقول بلسانه لا اله الا الله و
 قلبه غافلا وساه او منكرا وغير مستبصر والثانية ان يصدق بمعنى
 اللفظ قلبه كما يصدق به عموم المسلمين وهو اعتقاد والثالثة ان يشاهد
 ذلك بطريق الكشف بواسطة نور الحق وهو مقام المقربين وذلك
 بان يرى اشياء كثيرة لكن يراها على كثرتها صادرة من الواحد القهار
 والرابعة ان لا يرى في الوجود الا واحدا وهو مشاهدة الصديقين
 حتى لا يرى نفسه ايضا فاذا لم يرفعه مستغرقا بالوحدانية
 باننا عن نفسه فالاول هو الموحد مجرد الشئ ويعصم ذلك صاحبه
 في الدنيا من السيف والسمان والثاني موحد بمعنى قلبه متعلق
 بمفهوم لفظه وهو خال عن التكذيب كتوحيد العامة ليس فيه انشراح
 ولا افتتاح لكنه محمول عنه في الدنيا والآخرة ان لم تضعف بالمعاصي
 عقدها ولهذا الاعتقاد حل يوهن هذا الاعتقاد وسد باب يورث الاعتقاد
 فالاول هو المشبه والثاني هو المتكلم والمتكلم في مقابلة المتدع والثالث
 موحد بمعنى انه لم يشاهد الا فعلا واحدا اذا انكشف له الحق كما هو
 عليه ونوي اعتقاده باقواله وافعاله والرابع موحد بمعنى انه لم يحضر
 في شهوده غير الواحد فلا يرى الكل من حيث انه كثير بل من حيث انه
 لواحد وهذه الغاية الغصوى في التوحيد وهو توحيد الصديقين
 والمقربين والاول كالقشرة العليا من الجوز والثاني كالقشرة
 السفلى من الجوز والثالث كاللب والرابع كالدهن المستخرج من اللب

الاول وكما ان القشرة الاولى من الجوز لا خير فيها بل ان اكل فهو من المذاقة
 وان نظر الى باطنه فهو كرية المنظر وان اتخذ خطبا اطلق النار واكثر
 الدخان وان ترك في البيت ضيق المكان فلا يصلح الا ان يترك مدة على
 الجوز للصوان ثم يرمى فكذلك التوحيد بمجرد اللسان عديم الجودى
 كثير الضرر مذموم بالظاهر والباطن لكنه ينفع مدة في حفظ القشرة
 السفلى الى وقت الموت والقشرة السفلى هي القلب والبدن وتوحيد
 من لم يتجاوز توحيد لسانه الى قلبه او من رمى بلسانه عن قلبه
 او كره عن النطق دون الاعتقاد يصون بدنه عن السيف سيف الغزاة
 فانهم لم يؤمروا بشق القلوب والسيف انما يصيب جسم البدن
 وهو القشرة وانما يتجرد عنه بالموت فلا تبقى لتوحيد فائدة القشرة
 الثانية وكما ان القشرة السفلى ظاهرة النفع بالاضافة الى القشرة
 العليا فانها تصون اللب وتحرسه عن الفساد عند الاختار اذا
 فضل امكن ان ينفع بها خطبا لكنها نازلة القدر بالاضافة
 الى اللب وكذلك مجرد الاعتقاد من غير كشف كثير النفع بالاضافة
 الى مجرد النطق باللسان ناقص القدر بالاضافة الى الكشف
 والمشاهدة التي تحصل من اشراق في الصدر وانقصاصها واشراق
 نور الحق فيها اذ ذلك الشرح هو المراد بقوله افهم شرح الله صدره
 للاسلام فهو على نور من ربه المشاهدة وكما ان اللب تقيس بالاضافة
 الى القشرة وكان المقصود لكنه لا يخلو عن شوق عصارة بالاضافة
 الى الدهن المستخرج منه فكذلك توحيد الفعل مقصد علم السالكين
 ولكنه لا يخلو عن شوق ملاحظة العين والاتفات الى الكثرة بما
 لاضافة الى من لا يشاهد سوى الواحد الحق فان قلت كيف يتصور
 ان يشاهد الواحد او هو يشاهد عوالم السموات والارض وسائر
 الاجسام المحسوسة وهي كثيرة فكيف يكون الكثير واحدا في اعلم

ان هذه هي غاية علوم المكاشفة واسرارها لا يجوز ان يسطر في كتاب
وقد قال العارفون لغشاء سر الربوبية كفر شتم غير متعلق بعلم الملائكة
نعم ذكرنا ما يكسر سورة استبعادك وهو ان الشيء قد يكون كثيرا بنوع
مشاهدة واعتبار ويكون واحدا بنوع آخر من المشاهدة والاعتبار
وهذا كما ان الانسان كثيرا اذا التفت الى روحه وجسده واصرافه
وعروقه واعظامه واحشائه وهو باعتبار آخر ومشاهدة اخرى
واحد اذا نظروا له انسان واحد وكم من شخص شاهد انسانا ولم يخطر
بباله كم كثرة امعائه وعروقه واصرافه وتفصيل روحه وجسده
والفرق بينهما وهو في حالة الاستغراق والاستشغار به مستغرق
وليس فيه تفرق فكانه في حين الجميع والملفت الى كثرة وتفرقه
كذلك وكذلك كل ما في الموجود من الخالق والمخلوق له اعتبارات
ومشاهدات كثيرة مختلفة وهي باعتبار واحد من الاعتبارات واحدة
وباعتبارات اخرى سواها كثيرة بعضها اشد كثرة من بعض مثلك
الانسان وان كان لا يطابق الغرض لكنه يبينه على الجملة على كيفية نصير
الكثرة وحكم المشاهدة لو لم يستفيد بهذا الكلام ترك الانكار
والبحر للمقام لم تبلغه وتؤمن به ايمان تصديق ويكون لك من
حيث انك مؤمن بهذا التوحيد نصيب وان لم يكن ما امنت به
صفتك كما انك اذا امنت بالنبوة وان لم تكن نبيا كانت لك نصيبا
منها بعد رقة ايمانك وهذه المشاهدة التي لا يشهد فيها الا الواحدة
نارة تكتم وتارة تظهر كالبرق الخاطف وهو الاكثر والدوام قادر
وعزير والى هذا اشارة الحسين الجلال حيث راء الخواص يدور
في الاسفار فقال ادور في الاسفار لاصليح حالي في التوكل وقد
كان من المتوكلين فقال الحسين قد انبت عمرك في عمران باطنك
فاين الغناء في التوحيد فكان الخواص كان في تصحيح المقام الثالث

في التوحيد يطالبه بالمقام الرابع فهذه طريقة المؤيد في التوحيد
 على سبيل الاجمال فكان قلت لابد من شرح مقدار ما يفهم كيفية
 انشاء التوكل عليه فكأن قولك اما الرابع فلا يجوز الخوض في بيانه
 وليس التوكل ايضا مبني عليه بل يحصل حال التوكل بالتوحيد
 الثالث اما الأول فهو النفاق واضحا والثاني وهو الاعتقاد
 فهو موجود في عموم المسلمين وطريق تأكيد في الكلام ودفع
 حيل المبتدعة فيه مذكور في علم الكلام وذكرنا في كتاب الاقتصاد
 في الاعتقاد على قدر المهم منه واما الثالث فهو الذي يلين التوكل
 عليه اذ يحزى التوحيد اعتقاده لا يورث حال التوكل فلذلك ذكر منه
 القدر الذي يرتبط التوكل به دون تفصيله الذي لا يحتمله امثال
 هذا الكتاب وحاصله ان يكشف لك الفاعل الا الله وان
 كل موجود من خلق ورزق واعطاء ومنع وحياة وموت وغنى وفقير
 وغير ذلك مما يطلق عليه اسم المفعول بآباده واختراعه هو
 الله تعالى وحده لا شريك له فيه فاذا انكشف هذا لم تنظر الى غيره
 بل كان منه خوفك ورجاؤك وبه ثقتك وعليه اتكالك فانه الفاعل
 على الافراد دون غيره وما سواه مستخر لا استقلال له بتحرك ذرة
 في ملكوت السموات والارض فاذا انفتح لك ابواب المكاشفة
 انضغ لهذا انضاح انه من المشاهدة بالبصر وانما يضرك الشيطان
 عن هذا التوحيد في مقامين يلغى بهما ان يطرقا الى قلبك شائكة
 الشرك احدهما الالتفات الى اختيار الحيوانات والثاني الالتفات
 الى الجمادات فاما الالتفات الى الجمادات كاعتمادك على المطر في
 خروج الزرع وبناءة وعلى الغيم في نزول المطر وعلى البرد في اجتماع
 الغيم وعلى الريح في استواء السفينة وسيرها وهذا اشرك في التوحيد
 رجول في حقائق الامور ولذلك قال فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله

مخلصين له الدين فلما نجاهم الى البر اذا هم يشركون قتل معناه انهم
قالوا لولا استواء الروح ما نجونا ومن انكشف له امر العالم كما هو عليه
علم ان الروح هو في الهواء لا يتحرك بنفسه مالم يحرك وكذلك يحرك جسم
وهذا الى ان ينتهي الى الحركة الاولى الذي لا يحرك له ولا متحرك في نفسه
فالنفات العبد في الحياة الى الروح ايضا هي النفات من اخذ لتحرر فبنته
فيكتب الملك توقيعاً عنه بالعفو وتخليته فاخذ يشغل بحبره والكاغد
والقلم الذي يكتب به التوقيع ويقول لولا القلم لما تخلصت فيرى الحياة
من القلم لامن بحرك القلم وهو غاية الجهل ومن علم ان القلم لا يحرك
له في نفسه وانما هو محرك في يده الكاتب لم يلغث اليه ولم يشكر الا الكاتب
بل يدهشه فرح الحياة وشكر الملك الكاتب عن ان يخطربا له القلم
والحبر والدوات فالشمس والقمر والنجوم والمطر والغيث والارض
وكل حيوان وجماد مسخرات في قبضة القدرة لتسخير القلم في يده الكاتب
بل هو يتمثل في حقك ان الملك هو كاتب التوقيع والحق ان الله هو الكاتب
كما قال الله عز وجل وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى واذا انكشف
لك ان جميع ما في السموات والارض مسخرات على هذا الوجه
انصرف عنك الشيطان خائبا وايس من مرج نوحيدك لهذا الشكر
في انك في الملهة الثانية وهو النفات الى اختيار الحيوانات الاختيار
ويقول كيف ترى الكل من الله عز وجل وهذا الانسان يعطيك
رزقك باختياره فان شاء اعطاك وان شاء منع عنك وهذا الشكر
هو الذي يجز رقبتك بسيفه ان شاء حر رقبتك وان شاء عفا عنك
فكيف لاتحافه ولا ترجوه وامرك بيده وانت تشاهد ذلك ولا تشك
فيه ويقول نعم ان كنت لا ترى القلم يانه مسخو فكيف لا ترى الكاتب
وهو المسخر وعند هذا زالت اقدام الاكثرين الاعباد الله المخلصين
الذين لا سلطان عليهم للشيطان فشاهدوا بنورا البصائر كون الكا

الذي هو كاتب التوقيع

مسحرا مضطرا كما شاهد جميع الضعفاء كون القلم مسحرا وعرفوا ان غلط
 الضعفاء في ذلك كغلط النملة مثلا لو كانت تدب على الكاغد فترى
 راس القلم يسود الكاغد ولم يمتد بصورها الى اليد والاصابع فضلا
 عن صاحب اليد وغلطت وظنت ان القلم هو المسود للبياض وذلك
 لغصور بصورها عن مجاوزة القلم لضيق حداثتها وكذلك من لم
 يشرح بتوراه صدره قصرت بصيرته عن ملاحظة جبار السموات
 والارض مشاهدة كونه قها را ورآ الكل ووقف في الطريق على
 الكاتب وهو جهل بل ارباب القلوب والمجاهدات قد انطق الله في
 حقهم كل ذرة في السموات والارض بقدرته الذي انطق كل شيء
 حتى سمعوا تنبييها وتقديسها لله وشهادتها على نفسها بالعجز بلسان
 ذلق تتكلم بالاحرف ولا صوت لا يسمعه الذين هم عن السمع لغفلون
 ولست اعني به السمع الذي لا يجاوز الاصوات فان الحمار يشركه فيه
 ولا كلما تشرك فيه اليها ثم وانما اريد به سمعا يدرك كلاما ليس بحرف
 ولا صوت ولا هو عزي ولا عجي فان قلت هذه العجوبة لا يقبلها العقل
 فصفي كيفية نطقها وانت كيف نطقت وبماذا انطقت وسبحت
 وقدست وشهدت على نفسها بالعجز فاعلم ان لكل ذرة في السموات
 والارض مع ارباب القلوب امتزاجات في السر وذلك ما لا ينحصر
 ولا يتناهي وانها كلمة تستمد من بحر كلام الله الذي لا نهاية له ولو كان
 كان البحر مداد الكلمات ربي لقد البحر قبل ان تنفذ كلمات ربي ولو
 جئنا بمثله مددا ثم انما تنادي باسرار الملك والملوك وافشاء السر
 لوم بل صدو والاحرار بتور الاسرار وهل رايت قط امينا على اسرار
 الملك قد يؤدى بحقيقه فيؤدى على ملا من الخلق ولو جاز افشاء كل سر
 لما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو علمتم ما علم لضحكتم قليلا
 ولبكيتم كثيرا بل كان يذكركم ذلك حتى يبكون ولا يضحكون اما اني

عن افشاء سر المقدر قال اذا ذكر الخمر فامسكوا واذا ذكر القبر فامسكوا
 واذا ذكر اصحابي فامسكوا ولما خضع خديفة ببعض الاسرار فاذن عن
 حكايات مناجات دارات الملك والملوك لقلوب ارباب
 المشاهدات ما نعان احدهما استمالة افشاء السر والثاني خروج كلمته
 عن الحصر والنهاية ولكنا في المثال الذي كنا فيه وهي حركة القلم تتحكم
 من مناجاتها قد رايسير يفهم على الاحمال كيفية ابتداء التوكل عليه
 ويرد كلمته الى الحروف والاصوات وان لم تكن حروفا ولا اصواتا
 قولهم فوجد اعبدا من عبادنا واتباعه رحمة من عندنا وعلينا من
 لدنا علما و ذكرت امر الخضر وكيف وانك شككت فيه ولم يكن عندك
 علم بأنه الخضر اعلم ان الذي اتاه الله العلم من لدنه هو الخضر
 باجماع الامة ما ثور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد اجمع
 على ذلك اصحاب الحديث الذين يروون عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ويأثرون ذلك وقال موسى عليه السلام للخضر هل اتبعك على
 ان تغلبنى ما علمت رشد ا قال انك لن تستطيع معي صبرا واعلم ان
 الخضر قد اطلعه الله على العلم الذي فتكم بقلبه في موسى فاصاب
 واجاب الخضر ايضا على غالب الحال انك لن تستطيع معي صبرا و
 كيف تصبر على ما لم تحط به خيرا فذكر العلة لان من طبع بني ادم ان
 لا يصبر على ما لم يحيطوا به علما بقلبه ولما ياتهم تأويله واستثنى موسى
 ولم ينفعه الا في السلامة من الذنب واباحة القول فيما يأتي وان خرج
 خلافه وقوله فانطلقا حتى اذا ركبنا في السفينة خرجها فلم يذكر فتاه
 فاذا ذكر الغاصل اجر اعن الفضول وقوله اخرقتها لتفرق اهلها لقد
 جئت شيئا امرا فتكلم موسى بلسان الشريعة وعمل الخضر بمقتضى العلم
 اللدني وكلاهما مصيب وليس لموسى ان ينقض عليه فعله ولا للخضر
 ان يستجمله وهذه المسألة هي التي جرت بين اصحاب رسول الله

صلى الله عليه وسلم في عثمان بن عفان وذلك انهم اختلفوا على ثلاث فرق
 فرقة عار بن ياسر رحمه الله واصحابه مذهبهم في عثمان انه باع على المسلمين
 وظالم لهم حين استخلفوه واتمنوه على دينهم ودمائهم واموالهم وفروا
 فاضاع الكل باستخلافه الفجرة المجررة للفسقة وايتمنهم على هذه الامور
 وليسوا باهل للامانة على شئ منها وضربهم لوتاد الجزيرة العرب ولما
 حوّلها من بلاد فارس والروم والسودان والبيضان واصحاب عار على
 ابن ابي طالب وطلحة والزبير وعامة المهاجرين والانصار واصحاب
 العقرة الثانية هم المتوقفون فيه ولم يروا حلة دمه منهم سعد بن ابى
 وقاص وعبد الله بن عمر بن الخطاب وعبد الله بن سلام وزيد بن ثابت
 وابو هريرة ومحمد بن مسلمة والمتوقفون من عامة الناس فهؤلاء توقفوا
 في تحلة دم عثمان ولم يبرروا من عمار واصحابه ولم يبرعوا واصحابه
 منهم فالاول عمار واصحابه اهل البصائر في الدين ولا سيما ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم جعله علما للفتنة وقال تغفل عمارا الفتنة الباغية
 قال الله عز وجل وان طائفتان من المؤمنين اختلفتا فاصلحا بينهما
 فان بغت احدهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفي الى امر الله فان
 فاءت فاصلحا بينهما بالعدل واقتطوا ان الله يحب المتقطين
 واما الذين جعلهم عثمان اوتاد الارض من ولاية عبد الله بن عامر
 ابن كعب شرف قريش واليه على البصرة الى مشرق الارض وله قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم غدروا الوليد بن عتبة بن ابي معيط على
 الكوفة وصلى بهم الصبح دون عشرين الفا وصلى بهم ثلاثا ورفع توبه وبال
 في الحرب وقال افلا اريدكم وقال عبد الله بن مسعود حسنا من ثلاث
 ثنات وهو سكران من الصبية الذين لهم النار حين قال عتبة بن ابي
 معيط لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين امر بضرب عتقه فقال من
 الصبية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم النار والمغيرة بن شعبه

ومعاوية بن ابي سفيان وعبد الله بن مسعود بن ابي سرح وامثالهم فراء
عمار بن ياسر واصحابه ان يغيروا المنكر عليهم بالسيف واستباحة الدم
والآخرون قصرت بصائرهم عن تحلة دم عثمان فتوقفوا الكل على بصيرة
ما لم يبلغ بعضهم على بعض واما اصحاب الدار فهم في حزب عثمان في الدنيا
وفي دار القرار واما الفرقان عار وسعد فواسع لهم ما لم يقتحم احدهم
الحد المشروط الثلاثة احدهما ان يرى رأيه دين الله لا يسع احد التخلع
عنه والثاني ان يقطع عذر صاحبه في التخلع عنه والثالث ان يخرج
قوله الى ان يهدم قاعدة من قواعد الاسلام فمن سلم من هذه الشروط
الثلاثة وسعه ذلك فمن ابتدا بالبراءة من الطائفتين فهو اول واما
خرق الخضر السفينة فانها مصلحة ارادها لاصحاب السفينة فلم
يجزها لذهبت السفينة كلها واخذها الغاصب لان خرق خير من ان
تؤخذ ففعل الخضر من جهة العلم اللدني وانكر عليه موسى من جهة
الشرع فكلاهما مصيب والفضل للافضل فلما وقع العتاب عليه
اعتذر موسى وقال لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من امري غسل
فاسعفه الخضر وقد تقدم النسيان وما فيه من وجه واما خرق الخضر
السفينة لئلا تؤخذ فانه اراد في ذلك وجه المصلحة لان خرق
يلزمها عيبها خير من ان تؤخذ غضبا ففعل الخضر ما فعل على وجه
المصلحة ومنها هنا اقتبس مالك اجازة العقوبة بالاموال رأيا
وقياسا على هذا الحال فاذا اجاز فساد بعض الاموال استصلاحها
لباقيها ولا ذنب بفسادها استصلاحها لمولاهما مع الذنب اولي
النفس الى صلاحها من المال اذ النفس اصل والمال فرع ونفاه
الاصل مع ذهاب الفرع اولي ولا سيما ان ما ذكره الله عز وجل من
الشرائع الاولى فهو شرع لنا الا ان اعقبه نسخ او فسخ واستدل
مالك على هذا المعنى بعبيد حاطب حين سرقوا ناقة اعرابي فهم عمر

ابن الخطاب رضي الله عنه ان يقطعهم فدعا عمر كاطبا والاعرابي فقال
 يا احاطب اجعت عبيدك حتى احتاجوا الى ان يسرقوا اموال الناس
 فقال للاعرابي كم بلغت نافتك في السوق فقال اربعانة درهم فاستد
 احاطبا ثمانمائة وثمانين التمن عليه عقوبة وقول رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في حريسة الجبل قيمتها ومثلها معها وفي فتي المسلمين ان من منع
 الحق وامتنع في قصره او في حصنه او في موضع لا يصل اليه المسلمون
 الا بفساد الحيطان وهدم القصور والحصون ان ذلك سابع لهم
 حتى يصلوا اليه وينفذوا فيه حق الله وكذلك من غصب اموال
 الناس وضمها داره ان للمسلمين ان يجهوا على تلك الدار و
 يكسروا الابواب ويهدموا البيوت حتى يستخرجوا اموال الناس
 ويدفعوها لاهلها خلافا لابي حنيفة وقال في رجل غصب لآخر فرسا
 فدعاه الى القاضي فاستقسم به اليه فسأله القاضي وامتنع ان
 يدفعها لاهلها وقال ابو حنيفة ان يحكم عليه بالقيمة والقرس قائمة
 في داخل الدار وهذا باب فيه فسأله الشريعة فلوان رجلا اشتري جارية
 رجل او سيفه ارثيا به فادرجها في قعر بيته ان ليس عليه الا القيمة هذا
 بطلان البيع واباحة اموال الناس بغير رضاهم راي فشل وقياس
 حكل وامر ندل * (باب) * قتل الخضر عليه السلام الغلام
 وما فيه من الفوائد واما قوله عز وجل فانطلقا حتى اذا القا غلاما
 فقتله قال اقتلت نفسا زكية بغير نفس لقد جئت شيئا نكرا اعلم
 ان الخضر عول على ما علمه الله عز وجل وعلم ان الغلام سير هو الوالد
 طغيا ناكرا على ما قدمنا من محبتهم فيه وسوء التربية واما قوله ذكية
 اي نامية يدل على صغر موانه لم يكمل حال البلوغ واما من قرأ ذكية
 اثبتة نفسا صالحة وقد بلغت البلوغ وتجاوزته الى الزكا والصلاح
 وسأع الخضر ان يقتله على الوجهين جميعا كما قدمنا في الخضر ان افعاله

من قبل العلم اللدني وفي ذلك صلاح الأئوين أحدهما توفير الاجر والثاني
السلامة من ارهاقة لها الى الطغيان والكفر لكن موسى اعتقد ان
اراقة الدماء حرام ونكرو منكر والفرق بين النكر والمنكر ان المنكر
شيئ سبق الى النفوس انكاره في الظاهر والمنكر ما هو في ذاته فيج
فلم ينتصر موسى عليه السلام لشريعته كل الانتصار فيثبت بذلك
الحضرة مسينا لعلمه ان علم الحضرة عليه السلام من علم الله يستقي
ولم ينتصر الحضرة لعلمه فيجعل موسى على سبيل الجهل لكن كل واحد
منهما اتى بمقتضى علمه دون حكمه فلم هذا قال الامام الصالح العالم
جابر بن زيد رضي الله عنه لايجل للعالم ان يقول للجاهل اعلم مثل
على والاقطعت عذرك ولايجل للجاهل ان يقول للعالم اجمل مثل
جهلي والاقطعت عذرك فان قال العالم للجاهل اعلم مثل على
والاقطعت عذرك قطع الله عذرا للعالم وان قال الجاهل للعالم
اجمل مثل جهلي والاقطعت عذرك قطع الله عذرا للجاهل فانظر في هذه
المسألة فان فيها عجايب من القى السمع وهو شهيد ومن بعد الحضرة عليه
السلام اجاز ما لك استصلاح الثلثين بالثلث والاكثر بالاقل ويرى ذلك
ان الامام اذا استغصت عليه العامة في استصلاح انفسهم وغلب
عليهم الفساد وبلغ العامة فسادهم والضرر اقصاهم وادانهم
بمنح حكم القتل على الرؤس التي قامت بها الفتنة وظهرت السنن
الرديّة والفساد البين الواضح ولم يرد ما لك ان صلحت العامة
واستقامت امورهم ان يستصلح الثلث والثلثين بل الثلث والثلثان
قد انفصلما بل فعله فيهم فساد للثلث والثلثين ولكل شيء وجه
وطريقة ولك في كتاب الله عز وجل آية وموعظة في حكم المخاريق
وذلك ان قطاع الطرق اذا باؤا بذلك وظهر فسادهم في الارض
ان الحكم فيهم كما قال الله عز وجل انما جزاء الذين يماربون الله

ورسوله ويسعون في الارض فسادا ان يقتلوا الى قوله ولهم عذاب
عظيم وحكم المسلمون في المحاربين اذا حاربوا وسعوا في الارض
فسادا فاذا قطعوا الطريق وقتلوا واحدا من الناس من بني
آدم ولو كان حرا او عبدا او مسلما او ذميا او رجلا او امرأة انهم
يقتلون به كلهم ولو كانوا الف رجل ايما اعظم هذه او الثلث بالثلثين
وان لم يسلوا الكثر اخذوا الاموال وافسدوها ولم ياخذوا الا ما
دون النصاب فانهم تفتع ايديهم وارجلهم من خلاف ولولم يفعل
ذلك الا الرجل من العسكر فان الحكم يجري على جميعهم في غالب الحال
استصلاحا للعامة والطريق ولذلك شرع الله عز وجل في سارق
سرق ربع دينار ان تقطع يده وديتها خمسمائة دينار ويقتل الرجل الطويل
في القصير والاسود في الابيض والابيض في الاسود والعريق في
الدعي والدعي في العريق والرجل في المرأة والمرأة في الرجل والجماعة
في الواحد والواحد في الجماعة سُئِلَ اللَّهُ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِ وَلَدِهَا
لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا والجروح قصاص والناس متفاوتون في الجراح و
الاجسام قَالَ مَا قَوْلُهُ فاردنا ان يبدها ربهما خيرا منه زكاة واقرب
رحما وذلك ان الله تعالى وهب لهما صبية كان من نسلها سبعون
نبيا فهذا اعظم لهم درجة في الجنة حيث يتوسلون الى الله عز
وجل بصبيتهم من سبعين نبيا فيها من درجة ما اعظمها وما اجملها
ولك في هذه الصبية وهاجر سرية ابراهيم مغتبرا اذا قال الله عز وجل
فَإِردْنَا ان يبدها ربهما خيرا منه زكاة واقرب رحما اما الزكاة فانما
ولو الانسان من قبل بانه اكثر عددا ومددا او ما قوله واقرب رحما
فان بين البنات اكثر منه على الاباء من بني النبيين واغرب من هذا انها
خرجت من الدنيا ولم يعلم بها لهما عند الله من الفضيلة في ذلك وبذلك
على ذلك ما جرى لها جر سرية ابراهيم عليه السلام وذلك ان ملك مصر

وهما الامراة ابراهيم سارة ووهبتها سارة لابراهيم فتسراها وولد
 معها اسماعيل عليه السلام فقارت سارة فقالت لابراهيم ابعدها عني
 حتى لا اسمع لها خبرا وذهب بها ابراهيم عليه السلام الى مكة وتركها
 وولدها هناك وليس لها زاد ولا طعام ولا شراب الا شئ قليل في شئ
 وتميرات في مزبور فلما فرغا بقيت بلالين يرتضعه فاذا بكى لمقتته
 نديها فقصها فلم يجد فيها شئ ابكى وصاح ثم عمدت الى ابي قبيس
 فاسترفت من اعلى حيلة تستشف هل ترى احدا في اسفل مكة فلم ترا
 احدا ثم انها سعت تريد المروة فقطعت الوادي سعيها حين غاب
 ولدها على بصرها حتى بلغت المروة اشرفت من هناك تستوضح هل
 ترا احدا من اعلى مكة وكان ذلك دأبها سبع مرات فجعل الله لها ذلك
 اجرا ودخرا موفورا وجعل سعيها سنة العباد يسعون على اثرها الا ان
 لا تخصي الى يوم القيامة قريبا من اربعة الاف سنة يكتب الله
 تعالى لها الاجر بعدد من سعى هناك الى يوم القيامة قوله تعالى
 فحسبنا ان يرهقها طغيانا وكفرا والمفسرون يقولون معنا علما يريد
 المخضر لان مذهبه كله علم لدني واما قوله فانطلقا حتى اذا اتيا اهل
 قرية استطاعا اهلها الى قوله لورشت لا تحذت عليه اجرا قيل ان اهل هذه
 القرية هم اهل انطاكية والعجب كل العجب من اهل هذه القرية ما هذا
 الذنب الذي سبق لهم ابتلاهم الله تعالى بعدد من صاحبين افاضل من
 اهل زمانها في الدنيا وافضل عند الله من كثير من الانبياء فلو ما وخابوا
 وخسروا فعم وشمل اهل القرية اجمعين من علم ومن جهل وما ذلك الا
 عقوبة لذنوب سبق واعجب من هذا حين قص الله قصتهما وقصتهم
 على محمد عليه السلام ولا محمد عليه السلام قصتهم على امته وتلوا الامة قصتهم على
 رؤس العالمين من تحت اديم السماء من الاسلاف الى الاخلاف الى يوم
 الدين ومن وراء ذلك اذا اجاؤا يوم القيامة دفع لهم لواء اللوم والنخل

بين سائر الخلق اجمعين يتزادهم الخلق بين سائر العالمين واما قول
 موسى عليه السلام لا ابرح حتى ابلغ مجمع البحرين او امضى حقبا قال
 بعض المفسرين في مجمع البحرين انه بحر فارس وبحر الروم اعلم ان جزيرة
 العرب مربعة وحدها من حد الجنوب من حضرموت الى عمان وخط الشاطئ
 من مصر الى الكوفة ومن مصر الى حضرموت الخط الغربي ومن عمان
 الى الكوفة الخط الشرقي والبحر الفارسي وهو بحر الرخ شرقي جزيرة العرب
 ما بينهما وبين ارض فارس من عمان الى الكوفة وهذا الرقاق خرج من
 البحر المحيط واما قبلي جزيرة العرب فهو البحر المحيط ودخل ايضا رقاق
 آخر من البحر المحيط من ناحية حضرموت الى القلزم وابلة واحاط
 بجزيرة العرب ثلاثة ابحر الشرقي بحر فارس والجنوبي البحر المحيط والغربي
 بحر القلزم وبقيّة الدروب بين جزيرة العرب وبين الشام مكان
 البحر فوجبها بحارا باعا وانما احاط بها البحر من ثلاثة اوجه من الجوف
 الجبال وانقسمت جزيرة العرب نصفين الجنوب اليماني والنصف
 الجوفي الشامي لا ولاء اسماعيل عليه السلام والخط الذي قسم الجزيرة
 مارا الى ناحية المشرق الى عبادان حيز البصرة فحيز اليمن من مكة الى
 حضرموت الى عمان الى عبادان الى بلاد حيز ولا اسماعيل عليه السلام
 ربيعة ومضر من مكة الى مصر الى الكوفة الى عبادان واما حيز بحر
 الروم فانه خرج رقاق من البحر المحيط بالديار من جهة المغرب وكان
 في قبلة حلب والاندلس وبين بلاد المغرب والمغرب في قبلته فصار رقاقا
 مقدرا مسيرة شهر حتى وصل الى وهون في الجنوب والمرية في الشمال
 التسع هناك وانفسج مسيرة اربعة اشهر في دوره او خمسة اشهر
 وفيه قريب من مائة وخمسين جزيرة على ما ذكره المسعودي اعظمها
 جزيرة سقلية واما القرى الذي تدور بهذا البحر ولها طنجة الى سمند
 الى صهاجة القصر الى سبت الى المدينة البيضاء الى وهون الى تانس

الى بونة الى بجاية الى تونس الى المهديّة الى سفاقس الى قابس الى مدينة
 طرابلس الى بركة الى لكيد الى اسكندرية الى تنسرودمياط والعريش
 الى الغرما الى عكة وكسور تحت المقدس الى اطرابلس الشام الى الادقية
 الى انطاكية وهي مدينة الجذرا الذي اصله الخضر الى الدروب الى
 القسطنطينية الى رومة الى ترشوش الى الجزائر الثلاث مايرقة وعمورة
 وبابسة وهذه اليابسة لاهل الدعوة اليوم خصوصاً ثم المربة ثم
 مالقة ثم الجزيرة الخضراء ثم الى جزيرة صبع قادس ثم الى جبل طارق
 مقابل طنجة وطنجة وقلبة رجليقة بجانب الاندلس الى ناحية المغرب
 وأما جزائر فرخاطية فانها داخله في البحر المحيط بالديار واهلها مجوسا
وَأَنَا أعقب لك ها هنا بعلوم غريبة عجيبة وهي العلوم التي تزلزل
 بنو آدم عن ابيهم آدم عليه السلام فانقرضت على عهد الطوفان
 وتركوها في أحد الهرمين اللذين بمصر فاستخرجتها الفلاسفة وهي
 احد وخسون فناقراسلتهما فيما بينهم اليين في سائر البلدان تسمية
 رسائل اخوان الصفا وهي احدى وخسون رسالة الاولى
 رسالة في العدد ومايته وكميته والغرض والمراد من هذه الرسالة
 هو رياضة المتعلمين للفلسفة والناظرين في حقائق الاشياء ولباحثين
 عن علل منها الموجودات وفيها بيان بأن صورة العدد في النفس مطابقة
 للصورة الموجودات في الهيولى وان علم العدد هو جدار العلوم وعنصر
 الحكمة كما قال الله عز وجل ولتعلموا عدد السنين والحساب وكل
شيء فصلناه تفصيلاً * (الرسالة الثانية) * رسالة الهندسة
 وبيان ما ديتها وكمية انواعها والغرض منها والمقصود تهذيب النفوس
 المحسوسات الى المعقولات وكيفية رؤية النفس الصور المجردة عن
 الهيولا وهذان العلمان ظروف الزمان وظروف المكان لا يصح المجرد
 في الخلق الا فيهما * (الرسالة الثالثة) * رسالة في الجيوم

شبه المدخل في تركيب الافلاك وصفات المبروج ومسير الكواكب وانقسام
 المدارى عليها واحكامها في الانام ومسيرها في الايام والشهور والاعوام
 والغرض منها هو تشويق النفس الى الصعود الى عالم الافلاك وموضع
 الجنات وظهور عجائب الملك والملوك * (الرسالة الرابعة) *
 رسالة في الموسيقى والتبيانان للنغم والالحان في نفوس المستمعين
 اليها تاثيرا كما تاثير الادوية وتأثير الترياقات في الاجسام الحيوانية
 وان الحركات الافلاك في دوراتها واحتكاك بعضها ببعض نفاث والحنان
 لذينة تحركات اوتار القيان والمزامير والغرض من هذا كله تشويق
 النفوس الناطقة الانسانية والملائكة الى الصعود الى هنالك بعد
 مفارقتها الجسد الذي يسمى الموت لان هنالك يعرج بارواح البنيين
 والصديقين والصالحين المحققين والمستبصرين كما بينا في رسالة
 القيامة والبعث والمعراج * (الرسالة الخامسة) * في جغرافيا
 يعنى صورة الارض والاقاليم والبيان بان الارض كروية الشكل
 بجميع ما عليها من الجبال والبحار والبرارى والانهار والمدن والقرى
 وكيفية تخطيطها ومسالكها وحالكها والغرض منها هو التنبيه على علة
 ورود النفس الى هذا العالم والحض على التفكير في هذه الايات اللاتي
 في الافاق للانفس الغافلين عنها حتى يتبين لهم الحق فيستعدون للرجل
 والنزول الى دار الآخرة قبل الممات وفناء العمر وتقارب الاجل وقبل
 القوت والندامة * (الرسالة السادسة) * رسالة في
 النسب العددية والهندسية والتأليفية ترتيبها والغرض منها هو
 التهذيب للنفوس والعقل الى اسرار العلوم وخفياتها وبواطن الحكم
 ومعانيها وعلى ان الموجودات المختلفة القرى المتشافة الطباع اذا
 جمع بينها على النسبة اتفقت ولم تتنافر ومعرفة كمية ذلك الخدق
 بالصانع كلها * (الرسالة السابعة) * رسالة في الصانع

العلمية والغرض منها هو تقديم اجناس العلوم والحكم وبيان اغراضها
وحقائقها والتهدي لطالب العلوم والحكم كيف الطريق اليها * *
(الرسالة الثامنة) رسالة في الصنائع العقلية وعرضها
تقديم اجناس الصنائع والحرف والغرض منها هو تبينه النفوس الغافلين
على معرفة جوهرها التي آلات لفسوسهم وادوات لها * (الرسالة
التاسعة) * في بيان اختلاف الاخلاق والغرض منها تهذيب
النفوس واصلاح الاخلاق ولتحسن اخلاقهم لمجاورة الرحمن في رياض
الجنة * (الرسالة العاشرة) * رسالة ايساغوجي وهي الالفاظ
المستة اظهرها الستة التي تستعملها الفلاسفة في المنطق في اقاويلها
ومخاطباتها وكتبها والغرض منها هو الفرق بين النطق الغوي والمنطق
الفيلسوفي وبما حقيقة كل واحد منها * (الرسالة الحادية عشر) *
رسالة في قضا غورibas وهو البيان في المقولات العشر الفاظ التي
كل اسم لجنس من الموجودات كلها تداخمت في هذه المقولات العشر
التي يسمى كل جنس منها جنساً والاجناس داخلة فيها وكيف تتغير
الاجناس الى الانواع والانواع الى الاشخاص وانها بساكن العلوم
وفواكه النفوس ونزهة الارواح * (الرسالة الثانية عشرة) *
في معاني ناراي رميناس وانواع وطبقي والغرض منها هو بيان
كمية القياس الذي تستعمل الحكماء والمتكلمون في احتجاجاتهم
والدعاوى والبيانات والمناظرات في الاراد والمذاهب وانه الميزان
الذي وضعت الفلاسفة ويعرف الصدق من الكذب والخطا من
الصواب والحق من الباطل والخير من الشر ومن اين يكون وكيف
يكون * (الرسالة الثالثة عشرة) * في معق اقرود قطيفي
والغرض منها هو البيان والكشف عن كيفية القياس الصحيح الذي
لا خطا فيه ولا رذل وهو المسمى البرهان وهو ميزان الحكماء الذي يعرفون به

وجه الصواب من الخطأ والحق من الباطل ومن الرسائل الجسمانية
 تسع عشرة رسالة الأولى منها رسالة الهيولى وما يتبعها والزمان
 والمكان والحركة واختلاف اقاويل الحكماء في حقائقها وكيفيةها والغرض
 منها تعريف مائة الجسم وحقيقته وما يختص به من الاعراض الزائلة
 والملازمة والمصورة والمقومة والمتممة ولقب هذه الرسالة
 منع الكيان * (الرسالة الثانية) * في التسماء والعالم وبيان اهلها
 السموات وكيف تركيب الافلاك وما هو العرش العظيم وما هو الكرسي
 الواسع والغرض منها هو تبين تحريك الافلاك وتسييرات الكواكب
 فان المحرك هو النفس الكلية باذن بارئها * (الرسالة الثالثة)
 رسالة في الكون والفساد والغرض منها هو البيان عن مائة الصور
 المقومة لكل واحد منه من الاركان الاربعة التي هي النار والهواء
 والماء والارض فانما هي الالهات الكائنة منها المعادن والنبات
 والحيوان وكيف استتمت بعضها لبعض بدوران الفلك حولها و
 مدارح شعاعات الكواكب عليها وانما الطبيعة الفاعلة التي هي قوة
 من قوة النفس الكلية الفلكية * (الرسالة الرابعة) * رسالة
 في الآثار العلوية والغرض منها هو البيان عن كيفية حوادث الجو وتغيراته
 الهوام من النار والظلمة والحر والبرد وتضاريف الرياح من البخارات
 والدخان الصاعد في الهوام من البحار والانهار وما يكون منها من الفيوم
 والضباب والظل والانداء والامطار والريعود والبروق والفتوح و
 البرد والهالات وقوس قزح والشهب وذوات الازناب وما يشاكلها
 * (الرسالة الخامسة) * رسالة في كيفية تكوين المعادن و
 كهيئته الجواهر المعدنية وعلة اختلاف جواهرها وكيفية تكوينها
 في باطن الارض والغرض منها هو البيان بانها اول المغفولات التي تحت
 الفلك فلك القمر التي هي قوة من قوى النفس الفلكية ومن هذه

القوة تبتدى النفوس الجزئية بالتزقي من اسفل السافلين الى اعلى عليين
 اعلى الافلاك وهذا اول صراط تجوز عليه الانفس الجزئية ثم النبات
 ثم الحيوان ثم الانسان ثم الدخول في زمير الملائكة سكان الافلاك
 والملاذ الاعلى الذين هم اهل السموات * (الرسالة السادسة)
 رسالة في مائة الطبيعة وكيف افعلها في الارض الاربعة ومولداتها
 التي هي الحيوان والنبات والمعادن والعرض منها هو تنبيه الغافلين
 عن افعال النفس ومائة جواهرها والبيان عن اجناس الملائكة
 التي تسمى الفلاسفة روحانية الكواكب * (الرسالة السابعة)
 رسالة في اجناس النبات وانواعه وكيف تكوينة وانشائه واسباب
 اختلاف انواعه من الاشكال والالوان والطعوم والروائح في اوراقها
 واورها وثمارها وجبرها ويزورها واصماغها وثمارها وعروقها
 وقضبانها واصولها من المنافع وان اول مرتبة النبات متصل بالآخر
 مرتبة المعادن وآخر مرتبة النبات متصل باول مرتبة الحيوان
 * (الرسالة الثامنة) * رسالة في اصناف الحيوانات وعجائب
 هياكلها وغرائب احوالها والعرض منها هو البيان عن اجناس الحيوانات
 وكيفية انواعها واختلاف صورها وطبائعها وكيفية تكوينها وتاجها
 وتولدها وتربيتها لاولادها وان اول مرتبة الحيوان متصل بالآخر
 مرتبة النبات وآخرها متصل بمرتبة الانسان وآخر مراتب الانبياء
 متصل باول مراتب الملائكة الذين هم سكان الهوا والافلاك وطبائع
 السموات وان نفوس بعض الحيوان ملائكة ساجدة للنفس الانسية
 التي هي خليفة الله في ارضه ونفوس بعض الحيوان شياطين عصاة
 معلقة في جهنم عالم الكون والفساد وان الانسان اذا كان خيرا
 فاضلا ملاك كريم خيرا البرية وان كان شرا فموشيطان رجييم
 شر البرية * (الرسالة التاسعة) * رسالة في تركيب الجسد

والبيان بأن الانسان هو عالم صغير وان بنية هيكله تشبه مدينة فاضلة
 وان نفسه تشبه ملكا في تلك المدينة والغرض منها هو معرفة الانسان
 جسده وان بنية جسده الانسان مختصرة من العالم الذي في اللوح
 المحفوظ وانه الصراط الممدود بين الجنة والنار وانه الميزان المقسط
 الذي وضعه الله بينه وبين خلقه وهو الكتاب الذي كتب بيده وان
 النفس الانسانية خليفة الله تعالى في ارضه وان الانسان اذا عرف
 نفسه عرف ربه وأمكنه الوصول اليه والزلغى لديه * (الرسمية
 العاشرة) * رسالة في الحواس والمحسوس والغرض منها هو البيان
 عن كيفية ادراك الحواس محسوساتها واتصالها الى القوة الخيالية
 التي تجراها مقدم الدماغ لتوصلها الى القوة المفكرة الحافظة التي
 مجراها مؤخر الدماغ لتمسكها وتحفظها الى وقت الحاجة للتذكار ثم
 تردها الى القوة الناطقة التي تجراها اللسان ليفرع بالالفاظ الدالة
 المخاطبين على المعاني التي تخرج من النفس والقوة الصانعة التي مجراها
 اليدين لتخط بالافلام في وجهه الالواح وبطن الطوامير بتلك الالفاظ
 فتلقي العلوم بمعانيها محفوظة من الاولين الى الآخرين وخطابا من الحاضرين
 للغائبين الى يوم يبعثون (الرسمية الحادية عشرة) رسالة في
 مسقط النطفة وكيفية رياض النفوس عند تغلب حالاتها شهر اربع
 شهر وتأثيرات الكواكب في احكام بنية الجسد من المزاج والتركيب
 اربعة اشهر قدر مسير الشمس ثلث المفلك واستيفائها طابع
 البروج من النارية والترابية والهوائية والمائية ثم كيفية تأثيرها
 وافعالها في احكام امر النفس اربعة وما يتطلع فيها من الترتي لقبول
 الاخلاق والاعمال والعلوم والاداب والارادة في مستقبل العمر بعد
 الولادة في الشهر التاسع ودخول الشمس في البيت التاسع من موضعها
 يوم سقوط النطفة والغرض منها هو الاخبار عن حال النفس البسيطة

قبل تشخيصها واتصالها بالاجسام الجزئية فان الملك في الرحم هذه المادة انما هو تجميع البنية وتكامل الصورة ورباط النفس بالهيكل وتمكنها من الحيلة
 * (الرسالة الثانية عشرة) * رسالة في معنى قول الحكماء ان الانشا
 عالم صغير وان صورة هيكله مماثلة لصورة العالم الكبير الجسماني واحوال
 نفسه وسريان قواه فيها مماثلة باحوال الخلائق الروحانيين من الملائكة
 والجن والانس و ارواح الحيوانات اجمعين فان الانسان مختصر من العالمين
 الروحاني والجسماني جميعا والغرض منها هو ان يعرف الانسان حقيقته
 لانه يجمع فيه معاني الوجودات كلها فينتبه ويدري ما الضراب
 ليقتصد بحوه يطلبه والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم
 * (الرسالة الثالثة عشرة) * رسالة في بيان طلعة الانسان في
 المعارف الى اي حد هو مبلغه في العلوم الى غاية ينتمى منها والغرض
 منها هو التنبيه على معرفة باريها وقصده تحوه ولقائه
 * (الرسالة الخامسة عشرة) * رسالة في مادية حكمة الموت وما
 الحكمة في وجودها في عالم الكون والفساد والغرض منها هو البيان عن
 عللة رباط النفس الناطقة بالاجساد البشرية الى وقت الاستهانة بالموت
 بقاها بعد الموت الذي هو مفارقة الجسد * (الرسالة السادسة
 عشرة) * رسالة في مادية اللذات والالم الجسمانية والروحانية
 وعلله كراهية الحيوان الموت وكيف الالم واللذات التي تتناولها الانفس
 مع الاجسام وتتاول بمجرد اذ افاقت الجسد وكيف تنفرد بذاتها دون
 وكيف تكون لذات اهل الجنان والالم اهل المنيران والغرض منها هو
 التنبيه ان عذاب جهنم مع الشياطين وان يعلم ان اهل الجنة تكون
 مع الملائكة وان جهنم في عالم الكون والفساد وان الجنة في عالم الاقلا
 وسعة السموات * (الرسالة السابعة عشرة) * رسالة
 في علل اختلاف اللغات وما الغرض منها ومن الرسائل النفسانية

سقطت
 الامم الرسالة
 الرابعة عشرة
 دليل جمع

٢

العقلية عشر رسائل * الأولى منها * رسالة في المبادئ ^{على} فيثاغورس
والغرض منها هو البيان عن البارى سبحانه لما بدع الموجودات واختراع
المخلوقات وتبناها ونظمها كمراتب الاعداد المفردات عن الواحد الذى
قبل الاثنين منهما على عدد مخصوص مطابق بعضه لبعض اذ كانت
ذلك احكم وابين (الرسالة الثمانية) * رسالة في المبادئ
العقلية على راي اخوان الصفا والغرض منها هو الاخبار عن معنى
حدوث العالم واسباب الكائنات ومعنى الجزويات على ترتيب البارى
سبحانه الذى رتبته كترتيب العدد من الواحد الذى قبل الاثنين
* (الرسالة الثالثة) * رسالة في معنى قول الحكماء ان
الانسان عالم كبير ونفس وروح الى عالم شرايع ربه الذى خلقه
البارى جل شانه يوم خلقه تاما كاملا وان كل الخلائق داخل فيه
هو جملتهم وليس خارج العالم شئ اخر بل كل في ذلك يستبحر
* (الرسالة الرابعة) * رسالة في العقل والمعقولات والغرض
منها هو تعريف جوهر النفس على العالم بتحقيقها وكيف اجتماع صور
المعلومات في العقل المنفعل * (الرسالة الخامسة) * رسالة
في الادوار والاكوار والغرض منها البيان عن كيفية حدوث العالم
ومبداه وكيفية خرابه وفنائه * (الرسالة السادسة) * رسالة
في مائة العشق ومحبة النفوس والعرض الاصل وما حقيقته ومن
اين مبداه والغرض منها هو البيان بان المعشوق بالحقيقة هو الله
عز وجل وان الخلائق كلهم مشتاقون اليه * (الرسالة السابعة) *
رسالة في مائة البعث والقيامة وكيفية المعراج وعلم ذلك هو العرض
الاقصى من رسالة كلها واليه المنتهى والغاية القصوى كلها واليه
اشار في قوله تعز الملائكة والروح اليه في يوم كان مقداره خمسين
الف سنة * (الرسالة الثامنة) * رسالة في كيفية اجناس الحركات وكيفية

اختلافها ومبادئها وغايتها وما الغرض المقصود منها والغرض منها هو البيان
 عن كيفية وجود العالم عن البارئ سبحانه وكيف يكون سيدات العالم
 بآثره * (الرسالة التاسعة) * رسالة في العلل والمعلولان
 وكيف يحكى أو اخرها أو اللهيا والغرض المقصود منها هو حقائق اصول
 العالم وقوائده * (الرسالة العاشرة) * رسالة في الحدود والشر
 والغرض منها هو معرفة حقائق الاشياء المركبة والبسيطة جميعا
 ومن الرسائل الناموسية الالهية احدى عشرة رسالة * *
 الاولى منها رسالة في الاراء والمذاهب وما ادى اليه اجتهادهم
 والديانات الشرعية والناموسية والفلسفية وبيان اختلاف العلماء
 في فنون اقوالهم وما ادى اليه اجتهادهم من الكشف والبحث عن
 الحقائق والصواب وكم هي تلك المقالات وما الاشارات فيها والطل
 التي من اجلها كان اختلافهم ومن الحق من المبطل والغرض من ذلك
 هو البيان بان المذاهب والديانات كلها وضعت لطلب نجات النفوس
 ووصف الآخرة وكيف النجاة من جهنم عالم الكون والفساد وسعة
 السموات وان اكثر اهل الديانات قد اخرجوا عن طريق النجاة والرشا
 فضلو واضلوا * (الرسالة الثانية) * في مائة الطريق الى
 الله عز وجل وكيفية النهوض اليه والغرض منها هو التحض على تهذيب
 النفوس واصلاح الاخلاق وتنبيه النفوس الساهية عما بعد الموت
 في الميعاد من احوال يوم القيامة والبعث والنشور والحساب والميزان
 والصراط والجواز على جهنم وما حقيقة معانيها * (الرسالة الثالثة)
 في اعتقاد اخوان الصفا ومذاهب الصفا ومذاهب اليونانيين
 والغرض منها هو توضيح الحق على يقاء النفس بعد مفارقة الجسد
 الذي يسمى الموت بطريق اقناعي لبرهاني * (الرسالة الرابعة) *
 في كيفية عشرة اخوان الصفا وتعاون بعضهم لبعض بصدق المودة

والشفقة والتحنن والرحمة والغرض منه هو تاليف القلوب والمقاضد
في الدين والنياجيم *** (الرسالة الخامسة)** * رسالة في مائة
الايان وخصال المؤمنين المحققين والغرض منها معرفة الالهام
وما الرسوسة اذ كان هذا الباب علما غامضا وسرا خافيا **﴿**
*** (الرسالة السادسة)** * رسالة في مائة الناموس الالهى
وشروط النبوة وكيفية خصالهم ومذهب الربانيين والغرض منها هو
التنبية على اسرار الكتب النبوية ومراى رموزاتهم الموضوعية الناموسية
والتهدى اليها وكيفية الاكشف لها من الامام المستظر *** (الرسالة**
السابعة) * رسالة في كيفية الدعوة الى الله عز وجل والى صفوه الاله
وصدق المودة وخطاب دعوة المدعوين الى ذلك والغرض منها هو
البيان ببيان دولة اهل الخير يبتدى اولها من قوم اخيار فضلا بجمع
ويتفقون على رأي واحد ومذهب واحد من غير تماثل ولا تقاعد
*** (الرسالة الثامنة)** * رسالة في كيفية افعال الروحانيين
والغرض منها هو البيان العالم فاعلمين غير جسمانيين
*** (الرسالة التاسعة)** * منهاجية انواع السياسات وتبيينها
ومراتب المسيوسين وصفات المديرين لها في العالم والغرض منها
البيان بان مدبر الجميع واحد ومما شئ الكل هو الله تعالى وان من
كان احسن سياسة واحسن تدبير كان عند الله اعظم منزلة
واقرب قرية *** (الرسالة العاشرة)** * رسالة في كيفية تصور
العالم بأسره في مراتب الموجودات ونظام الكائنات وان آخرها
منعطف على اولها من اعلى الغلاك الى منتهى مركز الارض وانها
عالم واحد كدنية واحدة او كحيوان واحد والغرض منها المعرفة انها
من الله تعالى ومرجوعها اليه *** (الرسالة الحادية عشرة)** *
في مائة السحر والغرائم والعين والرقا وكيفية اعمال المطلبمين

وما عار الأرض وما الجن وما الشياطين وما الملائكة وما افذاهم كيف
تأثير بعضهم في بعض والغرض منها هو البيان بان في العالم قاعلين
غير مرئيين ولا محسوسين يسمون روحانيين * اعلمكم * ايده الله
وايانا بروح منه بان مثل صاحب هذه الرسائل مع طلاب العلم مثل
رجل حكيم غني جواد كريم سخي له بستان فيه من الثمار والفواكه رطب
ويابس ينادي في الناس ان هلموا وادخلوا هذا البستان وكلوا
ما شئتم من كل الثمرات ولم يحبه احد ولا صدقوا قوله فراء من الراي
الحكيم ان وقف على باب بستان فكل من مر به شهاه الى ما في بستانه
واطعمه منه ما يشتهي الى ان علم علمنا يقينا انه قد وقف على جميع ما في
بستانه ثم قال لمن صدقه ممن مر به ادخل البستان وكل ما تشتهي
وكذلك لمن حصلت عنده المسائل الا يعرضها الا على طالب العلم
محب الحكمة فاذا وجد من يسترشده دفع الى كل واحد ما يقرب
من فهمه والا فاولا على الترتيب المدين واحد بعد واحد حتى اذا مكنت
الحكمة من نفسه وطلب عند ذلك الاكل بحرص ورغبة وعمل لها
في الاولى كارتبة الفهرست فيكون له في ذلك عند الله الثواب
الجزيل والجزاء الجميل ان شاء الله تحت الفهرست في تهذيب
النفس واصلاح الاخلاق المبلغ الى السعادة الدائمة الابدية
من العالم الخبير الفاضل الرزي العارف البهي المستبصر النبيل
الفارسي النسبة العربي الدين الحنيفي المذهب العراقي الادب
العراقي الحر الخبير المنهاج الشامي النسيك اليوناني العلوم الهندية
البصيرة الصوفي الاشارة النقي الخبير الاخلاق الرباني الراي الالهي
المعارف بقوله الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين وصلى الله
علي محمد خاتم النبيين وامام المرسلين وعلى اله الطيبين
واصفا قولك في قول الله عز وجل في ام موسى واوحينا الى ام موسى

اعلم ان الوحي في لغة العرب هو امر تنبيه عن الناس الى من ترزبه
 خصوصاً وهو على ثلاثة اوجه وحي الانبياء اعلام وفي الحيوان الهام
 وفي المرقان وسائر الجمادات اطلاق واذن واما وحي الانبياء فمعرفة
 وهو مخاطبة الملائكة لهم خصوصاً وسرا عن الناس قال الله عز
 وجل لمحمد عليه السلام انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والنبيين
 من بعده في امثالها وهو مخاطبة الانبياء باوامر الله عز وجل ونواهي
 واخباره واموره واعلامه ولحاكمه ويكون الوحي مخاطبة من غير
 مشافهة وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف ياتيك الوحي
 يا رسول الله قال احيا نا يايتني كصلصلة الجرس وهو اشده علي فيفصم
 عني وقد وعيت ما قال واحيا نا يتمثل لي الملك رجلا فيكلمني فاني ما
 يقول قالت عائشة رضي الله عنها كان الوحي ينزل على رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في اليوم الثاني فيفصم عنه وان جئته
 ليفصد عرقا والوجه الثاني من الوحي هو الهام في سائر الجن
 والانس والانبياء والاعنياء والاطفال والرجال وهو الهام
 الذي اراده الله عز وجل بقوله واقسم عليه بسبعة اقسام وهو
 قوله والشمس وضحاها والقمر اذا تلاها والنهار اذا جلاها والليل
 اذا بغشاها والسماء وما بناها والارض وما طحاها ونفس وما
 سواها فاهلها فجورها وتقواها وهو المعنى الذي قسمه الله عز
 وجل بين سائر الحيوان فاوحى الى النمل فاهلها مصالحها ومعاشها
 وتربية اولادها ومن وراء ذلك النطق في خصل عندها ما حكاها
 الله عز وجل على النمل والهدهد فالنطق بحر عظيم ومن وراء النطق
 بحر اعظم من النطق وهو بحر المعاني وانما خلق النطق في اللسان
 لخدمة القلوب في توصيل المعاني اليها وغير مستنكر ان تكون للادم
 مناطق يفهمونها فيما بينهم البين وكذلك سائر الطيور والوحش والبهائم

والحشرات ولواخذنا في شرح ذلك اطال الكتاب وظهر لك العجب
 الفجاء **وليك** في صنفين ذكرها الله عز وجل ومحاوره ما
 بينهما وبين وليه سليمان عليه السلام قصد الى المجهود من الطير
 والى النمل من الحشرات فجرى بينهما من الكلام ما يعجز عنه كثير من
 العقلاء في الفصاحة وجل من المعاني والرجاحة وقد تقدم القول
 في اطلاقنا وكيف ادرج الايمان في قلوبهم وحيانا من الله عز وجل
 والهاما اولك في حديث داود عليه السلام ^{التي لا تاتي} والمعجوبة وذلك ان
 رجلا كان في زمان داود عليه السلام قد مع امراته على سطح
 دارها وبين ايديهما طفل صغير يلعب وتجبون ايديهما وفي ستر
 المسطح كوة نافذة الى الرقاق فاختلعه فجاء حتى دخل الكوة فقام الى
 اليه فلما دفر امته ليناجاه تنحاضا عنهما وهم ان يقع من الكوة الى الرقاق
 فان تنحاضا عنه قرب منهما فما زال اليها الامر وهما يبكيان حتى ذكرنا
 داود عليه السلام فوجها اليه رسولا فجاء داود عليه السلام
 فراه بتلك الحالة فقال لها انثيا في بقرية من الاطفال فانتكاه
 بطفل صغير من اترابه فامر داود عليه السلام ابويه ان يتنحسا
 عنه فتنحيا فقدم اليه الطفل فلما ابصره نغم اليه الطفل ونغم اليه
 الآخر ونغم اليه الاول ثانية ونغم له الآخر فخرج له الطفل فقال لهما
 داود عليه السلام ان دريان محاوره ما بينهما قال الا قال داود
 عليه السلام نغم اليه الطفل ولا فقال له اشرح يا اخي من تلك
 الكوة لئلا تقع الى الرقاق فقال له الا اشرح يا اخي فاموت
 احب الي من ان اعيش فادخل النار قال له الا اشرح يا اخي تعيش
 حتى تكبر فتعمل بطاعة الله فتدخل الجنة فقال الا اشرح فمما اذا اخرج
 وخلص ولم يمض في ذلك في حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 عجب وذلك ان عمر بن الخطاب صعد المنبر في يوم الجمعة لخطب

فحمد الله واشتفى عليه ووقف على كلامه ونادى بأعلى صوته فقال يا سارعة
الجبل الجبل ظالم من استزعى الذئب الغنم فلما اتم صلاته ودخل
داره دخل عليه عبد الرحمن بن عوف وقال يا امير المؤمنين اليوم
صرت كالاعرابي حين صحت فوق المنبر فقال له عمر قد سخر في خاطري
ان السرية التي عليها سرية التقوا مع عدوهم ومن وراء الجبل عسكر
عظيم لم يعرفوا به فصحت وقلت عسى ولي من اولياد الله يمدصوتي
فيسمعهم بهم فهمم كذلك اذ رجعت السرية فقالوا لولا ما سمعنا كلام
عمر لكاننا نحن في نحر العدو ومن وراء الجبل كمين لهم في سبعين الفا
قلما سمعنا كلام عمر قصدنا نحو الجبل فصعدنا عليه وجونا بحمد الله وقد
صرح الله تعالى بالوحي في النخل فقال واوحى ربك الى النخل ان اتخذى
من الجبال بيوتا وفي صنائعها الاجياحها من الدوائر المسدسة لبيوت
العسل ومن وراء ذلك طاعتها الامراء وحسن تدبيرها في معاشها
 واجتماع الكلمة واختيارها مواضع اليمن في الرجوع الى وحي الله
عز وجل الى الموتان وفي الموتان عجب عجيب كما قال الحسن البصري
ان في الموتان عجبا قال الله عز وجل اذ ازلزلت الارض زلزلة واحدة
الارض انقلاها وقال الانسان ما لها يومئذ تحدث اخبارها بان
ربك اوحى لها فان قال قائل انما تكلم بلسان الحال لا بلسان المقال
قبل ان كان الله عز وجل لا يقدر ان يقدرها على الكلام فانت اقصر
واقصر في ان كان يقدر على الجميع فما يمنع ما قال ولك في العظم
المسموم عبرة وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فتح
خيبر اهدت اليه يهودية شاة مصلية وقد كانت سالت اى اللحم
احب اليه فقيل لها لحم الدراع ذراع المشاة فسمتها واكثر في الذراع
السم فقتلها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتخذها وعرض منه
ولم يسخطها فلغظها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذا الذراع

يقول اني مسوم فلفظ من فيه البضعة واكل معه فيها بشرين البرابرين
 معروضا بالسم فسال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهودية
 وقال ما حذرك على هذا فقالت اني كنت قلت ان كنت رسولا فسيخبرك
 الله عز وجل وان كنت جبارا ارحمت الناس منك فلما كان عند النزاع
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما زالت اكلة تخيبرنا ديني فهذا او
 ان قطعت امهري واجا بشرين البرابرين معرورا الذي اكل معه مات مكانه
 وفي بعض الاخبار ان البقاع اذا اصبحت تنادى بعضها بعضا فيقتلن
 هل مريكن ذاكرا الله عز وجل هل صلى عليك من مصل فاذا قالت بقعة
 منهن قدمي اليوم مسلم فصلى ركعتين فيقتلن سقيالك فيغبطنها
 طول ذلك اليوم وفي الاخبار ان العجاير اذا امشيت على وجه الارض
 قالت انت تمشي على ظمري وعدا نصير في بطني ويقول القبرانا بليت
 الظلمة انا بليت الوحشة انا بليت الدود فان قال قائل ان هذه الامور
 كلها امثال ليست بحقيقة قلنا له ان قضيت على الله عز وجل بالعجز
 عما ذكرنا انصرفنا الى ما قلت والا فباندع الظاهر للباطن قال الله عز
 وجل وان من شيء الا ايسر بحمده ولكن لا تقفون تسبيحهم انه كان جليلا
 على المتقواين الى امد غفورا لمن نفى العجز عن ربه وعزاه الى نفسه وانما
 احدثك بحديث غريب عجيب شاهده ورايته وسمعته باذني وعاليته
 بعيني في جماعة من المسافرين من بني وارجلان وقصة جبل كان بيت
 كائنا وبين اولاد كوارم تنصب في دهسم من الارض ونحن في قافلة زهنا
 ثلاثمائة راس من الرقيق ينقص قليلا فانتهينا الى الجبل وتقد
 خادم من خدامنا عوان الى الكبر ما هي تخاطب الجبل فاخذت خادما
 واحدة فقالت بلسانها ولغتها يا جبل اخبرنا هل هذه الخادم ترجع
 الى بلادها ووطنها ام سالت فلا تعود الى بلادها ووطنها اذ فردها الجبل
 الجبل ونحن نسمع الصوت ولا نهم معناه وقد فرح اسماعنا بصده فان

كان جواب الجبل انها تنلف ولا ترجع الى وطنها ابدادتها الخادم
 الكبيرة ورااظهرها واخذت بيد خادم اخرى وخاطبت الجبل كاول
 مرة فيرد لها الجبل الجواب كاول مرة فتردها ورااظهرها كما فعلت بالاول
 فما زالت تفعل بهم هكذا اخادما بعد خادم الى آخرهن خادما فما خطبت
 الجبل فرد لها فراينا الخدم باجمعهم قد جربوا لها وطفقوا يقلبونها ويغاثونها
 ويمسحون عليها فسالناهن فقلنا لهن ما بال هذه الخادم بين سائر الخدم
 قلن ان هذا الجبل يقول انها سترجع الى بلدها وتنلف ابداء العجب
 كل العجب ان الرقيق كلهم يعرف خطاب الجبل لما تكلم بادرين باجمعهم
 الى الخادم بهشتها ويقبلونها فما زالت الايام والليالي حتى وصلت
 الى بلاد الاسلام الى وارجلان فولدت من سيدها غلاما فريسته
 وكبر الغلام حتى صار رجلا من الرجال فسا فر الى غانة ورجع وساء
 ثم انه مات فقالت لسيدتها ان ابني قد مات وانت ليست لك ابني
 حاجة فدعني اذهب الى اهلي ووطني وبلادي فاذا نزلها ومريت وغابت
 عنا حتى انا ناكها من ما قاراول خرم بلادها فان قال قائل فما
 معنى ونبي الله عز وجل الى ام موسى اهو وحي الهام ام وحي نبوة
 قلنا قد اختلف العلماء في وحيها قال بعضهم وحي الهام القاه الله
 عز وجل في نفسها وقال بعض انه وحي على الحقيقة من جبريل عليه السلام وليس
 بنبوة كالجري لمريم ام عيسى مع جبريل عليه السلام وبعضهم يقول انه النبوة
 وان الله تعالى نزل اربع نبيات منهن ام موسى عليه السلام ومريم
 ام عيسى وحنة ومنة وانيس في قولهم ما يجلبه العقل والاجابة به
 المرسل وان قال قائل ليس الله عز وجل يقول وما ارسلنا من قبلك
 الا رجالا نوحى اليهم من اهل القرى قيل له ان الله عز وجل قيد الرسالة
 بالرجال وليس فيه دلالة ان النبوة مقيدة بالرجال وقد قال من اهل
 القرى ونرى يعقوب وبنيه كلهم انبياء وقد اتوا من البادية قال الله

عز وجل وجاء بكم من البدو وعن يوسف عليه السلام ان نزع الشيطان
 بيني وبين اخوتي فرجعوا من البداية الى مصر فان قال قائل انما اراد انهم
 رجعوا من البدو يعني بالبدو القرية قيل له هذا نقص ولو كان
 الظاهر ولا يخفى عن احد اعلم ان المسلمين المذكورات في كتاب الله
 عز وجل عشر اعني القرآن او لا عن حواء رضي الله عنها فانها مؤمنة
 عند الله تعالى بدليل قوله حين نهأها عن اكل الشجرة فاكلت منها لم
 ينهكها عن تلك الشجرة واقل لك ان الشيطان لكما عدو مبين قالوا
 ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تقض لنا وترحمنا لن نكون من الخاسرين وحكي
 الرب عنها التوبة ولم يعقب فان قال قائل انما تاب على ادم حديث
 يقول وعصى ادم ربه فغوى ثم اجتبه ربه فتاوب عليه وهدى
 فمن هاهنا علمنا ان ادم عليه السلام منصوص عليه بالتوبة والفرق
 واما خرا منصوصة توبتها واما عفو الله عنها فمستخرج من كتاب
 الله عز وجل حين لم يأت عن الله عز وجل ما يرد توبتها والخطا للافضل
 حين قارنها بالتوبة وخص الافضل بالقبول والمفضول تابع للافضل
 وهو الايق بكرم الله عز وجل ورافته ورحمته وحسن الشاء عليه الا
 ان عقب بخلاف ذلك ولم يعقب والحمد لله رب العالمين والثانية
 امرأة ابراهيم الخليل عليه السلام وهي سارة رضي الله عنها فانها مؤمنة
 ايضا بدليل قول الملائكة عليهم السلام رحمة الله وبركاته عليكم اهل
 البيت انه حميد مجيد فاثبتتها من اهل النبوة ولم يأت ما يفسخ ذلك
 فان قال قائل هذه التهمة ليس فيها ما يثبت الولاية قلنا السلام
 قد تقدم وعقب بالفضيلة قال الله عز وجل ولقد جاءت رسلنا ابراهيم
 بالبشرى قالوا اسلا ما قال سلام ثم عقبوا جوابا لها خصوصا رحمة
 الله وبركاته عليكم اهل البيت انه حميد مجيد الاية ولم يعقب الملائكة
 بحكم يطلون ولا سيما ما حكي عنهم بنفسه ولم يحيطهم والثالثة

ام موسى عليه السلام فهي من المؤمنات رضي الله عنها ما عزي اليها
 الرب من الوحي من امر رضى الله بها وفضلها به وبقوله فردناه
 الى امه كي تقر عينها ولا تحزن وذكر ذلك في معرض الامتنان ولم
 يعقب بما ينسج ذلك وقد وقفنا على الموضع الذي اقلت ابنه في الدليل
 ايام حجاجا يتبعى الناس الفضيلة ^{فيه} واتخذ بعدنا مشهدا من مشاهد الخير
 ووقع الاجتماع عليها من اليهود ومن المسلمين بعدها واما اخته التي
 قال فيها فقالت لاخته قصيه فبصرت به عن جنب وهم لا يشعرون
 ولكن البنت بيت الخير والرابعة امرأة فرعون رضي الله عنها فمن
 المنصوصات في الايمان امرأة فرعون قال الله تعالى وضرب الله
 مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون اذ قالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة
 ونجني من فرعون وعمله ونجني من القوم الظالمين والخامسة صاحبة
 سليمان عليه السلام فانها مؤمنة بدليل قوله عز وجل حكاية عنها واسلت
 مع سليمان لله رب العالمين مدحا عظيما ولم يعقب لحكمها على ما حكاه
 الرب عنها والسادسة ام يحيى بن زكريا عليه السلام فانها مؤمنة
 مسلمة قوله عز وجل واصالحنا له زوجه انهم كانوا يسارعون في الخيرات
 ويدعوننا رغبا ورهبا وكانوا الاخاشعين اعظم المدة والسابعة
 مريم ابنت عمران رضي الله عنها فهي فوق المنص بما اثبت الله عنها
 فقال ومريم ابنت عمران التي احصت فرجها فتحتا فيه من روجنا
 وصدقت بكلمات ربها وكتبه وكانت من التائتين وهي الى النبوة اقرب
 ان كان تكون النبوة في النساء لما جرى لها مع جبريل عليه السلام والا
 فدجات المعريين الصديقين المؤمنين المخلصين المحسنين والثامنة
 ام مريم ابنة عمران رضي الله عنها وحسبك فيها قول الله عز وجل
 اذ قالت امرأة عمران رب اني نذرت لك ما في بطني محررا فتقبل مني
 انك انت السميع العليم الى قوله بغير حساب وليس في القبول شيء اعظم

من قبول البارئ سبحانه واستجابة دعائها الى اعينها بك وذريتها من
 الشيطان الرجيم نوح لمن مريم في مزانه عيسى الروح عليه السلا فهو لاد
 الثاني نسوة مؤمنات مسلمات من اهل الولاية فمن قامت عليه الحجة
 بين منصوصة ومستخرجة من كتاب الله عز وجل بالمنصوصات منها ^{لكن}
 توحيد وبراءتهن شرك والمستخرجات ولايتهن طاعة لله عز وجل
 وبراءتهن ظلم ومعصية وفسوق وكفر غير شرك وهو كفر الافعال
 والغة وأما النساء المذكورات في كتاب الله عز وجل لارحم ولا
 استخراج لكن اشارة شهرة كبيضة الاسلام منهن امرأة ايوب عليه
 السلام وان الله شرع لايوب عليه السلام في عيذنها التي حلف بها
 ليضربها مرة سوط فقال وخذي بيديك ضعفتا فاصرب به ولا تجنت
 انا وجدناه صابرا نعم العبد انه اواب وقوله عز وجل ووهبنا له اهله
 ومثلهم معهم رحمة من عندنا وذكرى للعابدين وامابات لوط عليه
 السلام لان الله عز وجل يقول فاجنبناه واهله الامرات كانت من الظالمين
 فالاهل قد سلموا من العقوبة مثل اولاد نوح عليه السلام ولكن بنات لوط
 شملتهن ببيضة النبوة والشهرة واسارة القرآن واما عائشة ام
 المؤمنين رضي الله عنها فهي من المسلمات وقد ختم عمار بن ياسر عنها من
 ازواج رسول الله ﷺ في الجنة وشهد لذلك بجميع الايات التي انزلت
 فيها دلالة على انها من اهل الجنة وانما لم تلحقها بالمنصوصات لما لم يذكر
 اسمها وقول الله عز وجل والذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات
 الى قوله عذاب عظيم وهاجر ام اسماعيل سرية ابراهيم عليه السلام كانت ان
 تكون اعظم درجة عند الله من جميع هؤلاء المنصوصات والمستخرجات
 لما وهب الله لها من السعي بين الصفا والمروة فلما اجر من سعي بليتها
 الى يوم القيامة ولها زمزم واجر من شرب منه الى يوم القيامة واما
 ازواج رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يجمع كتبه اولاهن بخنيكة رضي الله

عنها وهي خديجة بنت خويلد وسودة بنت زمعة زوج النبي عليه السلام
رضي الله عنهما وهي اول من تزوج من نسائه بعد خديجة وأم المؤمنين
عائشة بنت ابي بكر الصديق رضي الله عنهما ولهذا ذكر في القرآن
من ازواج رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن ازواج النبي صلى الله عليه
وسلم زينب بنت خزيمة رضي الله عنها ومن ازواج النبي عليه السلام
ام حبيبة بنت ابي سفيان رضي الله عنها ومن امهات المؤمنين ام سلمة
بنت ابي امية بن العفيرة زوج النبي عليه السلام رضي الله عنها ومن امهات
المؤمنين ميمونة بنت الحارث زوج النبي عليه السلام رضي الله عنها ومن امهات
المؤمنين صفية بنت حيي بن اخطب زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن امهات
المؤمنين جويرية بنت الحارث زوج النبي صلى الله عليه وسلم ومن امهات
المؤمنين امرأة خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم بين يديها وهي عمة من العرطاء
واخرى تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي امية بنت المغان بن الرحيل قالت
اعوذ بالله منك واخرى تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل ان
فبرصت واخرى وهبت نفسها للرسول الله صلى الله عليه وسلم وهي خولة
بنت حكيم وهي ام شريك الاسدية لم يبين بها وما راية القبطية سرية
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي ام ابراهيم بن النبي عليه السلام بنات
رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت النبي عليه السلام من خديجة ورقيا بنت النبي
وام كلثوم بنت النبي عليه السلام وفاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه
وسلم ومن هن كلهن من خديجة واما قوله عز وجل لولان ربطنا على قلبك لتكون
من المؤمنين وفي لولان ثبتنا قلبها ولحن الخطاب لا يدركه ولكن
لنتكون من المؤمنين وقد تقدم القول في ولايتها ومن قامت عليه استقر
حافى كتاب الله عز وجل اوباحجة فعلية ولايتها واما قول الله عز وجل في ابراهيم
رب اغفر لي ولوالدي فخرج اباه بعد ذلك من دعائه حين قال فليسا
ننبين له انه عدو لله تبرأ منه ولم يتبرأ من والدته فان الكلام فيه محتمل

ومن امهات المؤمنين حفصة بنت عمر بن الخطاب رضي الله عنهما

من امهات المؤمنين

ولو قال الله عز وجل قد اجبت لك دعاءك يا ابراهيم فاستثنى اياه لكان
 فيه ما فيه وليس دعاء صايد ل على الاجابة فليس علينا من ولاية امه
 شئ واما دعاء نوح عليه السلام حيث قال رب اغفر لي ولوالدي قتل اخذ
 توجه دعائه الى ادم عليه السلام وقل ان ما بينه وبين ادم عليه السلام
 و اياه مسلمون وامهات مسلمات وليس علينا القضاء بالمحتمل والمحتمل
 ساقط من يد المحتج وقد تقدم القول في حواشي من اهل الولاية استخرا
 لا يضاهوا ما قوله اهبطوا واهبطا فكلما سمعت فيه فاهبطوا ادم
 وحواء ابليس والحية واما قول ابليس ما نهىكم ربكم عن هذه الشجرة
 الا ان تكونوا ملكين او تكونوا من الخالدين فليس في قول ابليس ما يهول
 عليه لانه من الكذبة واما قوله ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما
 مقضاه عذابا ملازما فاقام الصفة مقام الموصوف وليس فيه اكثر
 من هذا واما قوله هل يسمع الناس الشك اليوم ان ليس في امة محمد
 عليه السلام فواسع الشك في ذلك اليوم واما من اول وهلة فلا يسمع
 من قامت عليه الحجة بعد قول الله عز وجل في المهاجرين والانصار والنا
 لهم باحسان وبعد قوله كنتم خيرا مة اخرجت للناس تامرون بالمعروف
 وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله واما ان لم تقم عليه الحجة بهذا فليس
 عليه شئ من الاشارة الى الاقاليم السبعة وخطة الاستواء*
 فان قال قائل وهل يسمع احدا ان يكون على شريعة غير شريعة محمد عليه
 السلام بعد الشهرة قيل له ان الشهرة بمحمد عليه السلام اذا ظهرت في جزيرة العرب
 وجبالها فمن كان اليوم على شريعة موسى عليه السلام او شريعة عيسى عليه السلام
 او شريعة ادم عليه السلام او لم تقم عليه الحجة بهذه الملل الثلاثة ثم مله ابدا
 ادم عليه السلام وهم الصابئون ومله موسى عليه السلام ومله عيسى
 عليه السلام وهم النصارى والحق الله تعالى الايمان في قلبه او ملك
 او خطر في قلبه مما ادريه الله من الايمان التي فطرت عليه القلوب

فواسع عليه ما لم تقم عليه الحجة بحلة من هذه الملل الثلاث فان الارض
واسعة وفي الاقاليم سعة والاقاليم السبعة معبورة ببني آدم ومن وراء
الاقاليم خط الاستواء ايضا مصبورة وقد وصلت انا بنفسى الى قريب من
خط الاستواء وليس ببني وبنيه الامسية شهر وكاد ان يستوى الليل
والنهار فيه ابد او انما وصلناه الى قريب منه واطول يوم السنة انما
يفضل اقصر يوم منه بساعة واحدة فالنهار الطويل ثلاث عشرة
ساعة والنهار القصير احدى عشرة ساعة وليلها كذلك وهم يخافون
من البيضان من الناس ويحسبونهم ملائكة نزلت من السماء يهزم
الابيض الواحد من الناس عشرة الاف منهم وليس عندهم الاعادة
الاصنام واما الاقاليم السبعة فاولها اقليم زحل قد انتشر
فيه من السودان ما لا يعلم عليه الا الله وليس يجب ان يكون الواحد
منهم عشرون او ثلاثون او خمسون ذكورا او اثنا عشر نسوا كانعاقهم
بطول اعمارهم واياهم مع عبادة الاصنام والميلاد التي تلى الاسلام
من الاقليم الاول وتلى اقليم المشتري فاولها من جهة المغرب تكرر
أوزافور دغانه وجرجو وكاشم والكبش وحضرموت ومصر وعمان
ومن القند والهند ما الى عزلة الى ارض التبت الى الصين الى بلاد
المسيبة والاقليم الثاني حله خراب اقليم المشتري وهو الخراب
الذي بين بلاد السودان وبلاد الاسلام وبلاد دجاجة وكتوبنة
وآدا ويدا ويشطوف وينصر والميدوسن وكهطة والكبشة
واموان من مصر ومكة وعدن وبلاد عاد من اليمن الى الحبش والسمير
والمعقر وعمر الزنج ومكران وكرمان وسجستان والسند ما الى
ناحية التبت الى الصين الى البحر المحيط واما الاقليم الثالث
اقليم المرنج وله بلاد الخنبل فمن قال المدرعة الى سنجلياسة الى
وارجلان الى الجزائر واطرابلس وبرقة واسكندرية ومصر وجزيرة

اولاد اسماعيل الى البصرة الى عشرين ارض فارس وجبال من
 خراسان الى طرف الصين الشمالى الى البحر المحيط والاقليم الرابع
 اقليم الشمس من الاندلس الى افريقية الى الشام وفلسطين والعراق
 وخطوان وهدان ومرو والدرد ومن خراسان وبخارى وسمرقند
 وترمد الى فرغانة والاقليم الخامس اقليم الزهرة من جليقة والدرد
 من ارض الاندلس والبر الكبير الى طرشوش الى رومة الى القسطنطينية
 العظمى الى رومينة ثم منها الى سدياجوج وماجوج والاقليم السادس
 اقليم عطار من وراء الارض الكبيرة بلاد الاعزاز والاكراذ والرطو
 البط والمجوس والاقليم السابع اقليم القمر وهو اقليم الصقالبة
 واعلم ان من كان في هذه الاقاليم المحشوة بنى آدم ولم تغم عليه الحجة
 بهذه الشريعة فانما عليه الايمان بالله عز وجل فان الهمة اياه او وقع في
 قلبه او سمعه من احدا ومن الجن او في المنام او اقتبسه من شرايع اليونانيين
 او المجوس او من الدهرية فقد قامت عليه الحجة وليس عليه غير ذلك
 من الشرعيات حتى يسمع وهو مذهب الصابيين وليس عليه الايمان
 والمقال وان علم ان امور الايمان من الاعمال الصالحة في جملة العفلاء من
 بنى آدم معرفة الحسن والقبح منها فما استحسن ان يوتى اليه استحسنه
 الى الناس وما استقبح ان يؤتبه غيره استقبحه وهذا معنى قول الله
 عز وجل ان الذين امنوا يعني المؤمنين من هذه الامة والذين هادوا يعني
 اليهود والنصارى اهل ملة عيسى عليه السلام والصابيين اهل ملة
 ابيناء آدم عليه السلام من امن منهم بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلم اجرهم
 عند ربهم ولا خوف عليهم ولا يحزنون واما قول ابليس لادم عليه السلام ما نهاك
 ربك عن هذه الشجرة الا ان تكونا ملكين او تكونا من الخالدين وقاسمهما
 انى لكما لمن الناصحين فثمرة الغضبية ان دلاهما بغرور والغرور ثمة الكذب
 وابليس كذاب ولم يصدق الله كذبه واما قولك هل للناس ان يشكوا لم

يكن مسلم عند الله في امة محمد ويشكوا لم يكن في هذا الزمان احد يجيب
 الله دعوته او قبل هذا الى النبي عليه السلام اعلم انه يجوز الشك هل في الدنيا
 اليوم مسلم من اجل ان الالف اليوم من قيام الساعة او عند الساعة لانهم
 على مسلم وليس على الناس من هذا شيء **ولما** الشك في امة احمد من اوله
 وهلة هل فيها مسلم عند الله ام لا فمن علم بامة محمد وقامت عليه الحجة فلا شك
 لان المهاجرين والانصار فيهم وهم مسلمون عند الله وعموم القرآن الذي
 نزل فيهم ومديح الباري لهم فلا شك واما من لم يقف على شيء من هذا
 فيسعه جهل ذلك واما استجابة الدعاء فان الله عز وجل اطلق وقال
 ادعوني استجب لكم والضموم لا يقول عليه ذو بصيرة لجواز التخصيص
 فيه والاضمار والشروط التي يجب بها استجابة الجواز ان يكون ذلك عند
 الله الى اجل مسمى لشروط الدعاء كما وانك تشك هل دعى الله احد
 اليوم او يدعوه وليس عليك من معرفة ذلك ولا ان تعرف ان الله عز وجل
 وعد الاجابة الداعين والله تعالى يجيب دعاء فانه لدعوات الداعين
 مجيب وعلى انك تعلم ان السمحة والحرام ونعم البلاد وشمل العباد
 وامتلأت منه الايدي والبطون والظهور والمتون واما ما ذكرت من
 مسألة القضاء بين المسلمين عند ايام القيامة فهي مسألة الى الاجماع
 اقرب ما هي ونحن نذكر ما سنخبر لنا بحول الله وقوته اولها مسألة
 اللقطة وذلك ان رسول الله عليه السلام سن احكام اللقطة وسئل عن ضالة
 الابل قال مالك ولها معها خذوها وسقاؤها تترد الماء وتاكل الشجر
 حتى يجهدها بها وسن في ضالة الغنم قال هي لك ولاخيك اولذيها
 فاباح اخذها واثبتها لك ان شئت ولاخيك ان كنت بالوضع الذي
 تجمعها على ما لكم اولذيها ان ضيعتها كذلك وفي حديث اخر سئل عن
 اللقطة فقال اخذها وانتفع بها فان جاءك مدعيها يصف عناصها وكذا
 فهي له وعامة العلماء على انه ان يئس وصولها عنها وتصدق بها

لمولاه فلذا كان يوم القيامة كانت حسناتها المولاه وسلم الملقط وان اكلها
خرجت من حسناته وذلك ان رسول الله ﷺ امر الملقطين ان يلتقطوا
للاقتضاع اموال المسلمين فان المال اضاع في الدنيا فليس لمولاه فيه الا اجر
المصيبة فان اشفع به احد من بني ادم كتب ذلك كله حسنات الى يوم
القيامة واما جميع الاموال التي تقتضيه للمسلمين ما اكلت العائفة
والسباع والطيور والهوام والحشرات فليس يضيع من ذلك شيء يكتب
للمسلم كله اجورا ولا ينفعه شيء من هذا في تباعة ماعليه واما ان كان
بنو آدم هم الذين استنفخوا به او اكلوه او ما تعلق اليهم من العبيد والخدم
والانعام والرمال لا تقدر ولا غلطا او تعديا او خطا فظن يضيع شيء من
هذا ايكتب لهم اجورا وينفعهم فيها يلزمون به من تباعة العباد ما لم يعلموا
به وهنا لك تكون حسناتهم ثابتة عما يلزمهم او علموا ولم يكن عندهم
مال يؤدون منه ما عليهم او كان غاب عنهم صاحب التباعة ببلاد لا يصلون
اليه او وصوله بها او نسوها او اذوها في وهمهم ولم يؤدوها او سقطت
من اوهاهم هذا اكله بعد حصول التوبة المقبولة وكذلك جميع ما عليه
من تباعات الانفس والاموال والمجاهد وجميع الوجوه التي يقول فيها
المسلمون انه ضامن فيما بينه وبين العباد ولا سيما اذا كان انه لا يحكم
عليه بها في الدنيا مثل ما يصيبه بينه وبين الله وهو المعنى الذي قلنا انه
يؤخذ من حسناته يوم القيامة فهذه المعاني التي يتقاصون بها يوم القيا
م وكذلك جميع المعاني التي ليس فيها ضمان الاموال كالغنية والمباهة
والكذب فهذه المعاني التي يتقاصون بها يوم القيامة ومنها زور
وحكم بغير ما انزل الله فتتفقه كثرة الحسنات ومن عازلة الحسنات
وبليت عليه فعلى ربه ان يؤدى عنه جميع ما يلزمه ويرضى الحضور وهذه
المسئلة حكاه ضمام بن السائب عن رسول الله ﷺ مع اصحاب
الحديث ايضا ولم يروضهم انه ان فرغت حسناته يحل من سيئات صاحبه

ورجعت وليس ذاك بمستكر قال الله عز وجل وليحملنهم ثقالهم وثقالا
 مع ثقالهم فالثقال من ظلموا اولى وقد جاء في الحديث عن رسول الله عليه السلام
 انه قال من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة
 ومن سن سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها الى يوم القيامة وفي الحديث
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله عز وجل يوم القيامة في المحشر
 اما ما بيني وبينكم معشر المسلمين فقد وهبته لكم فتواهبوا ما بينكم فيما
 بينكم وحديث داود عليه السلام مع اوريا من اعجب العجائب كما قال الله عز وجل في كتابه
 حكايه ما بين داود واوريا قال وهل انا كنبؤ الخضم الى قوله وانا بفقر
 الله تعالى له وادى عليه يوم القيامة لاوريا ان عرضه عرقه في الجنة
 فرضي اوريا وسلم وحكما بيننا وبين عبيدنا ان من افسد منهم من اموال
 الناس شيئا فانه يؤخذ من مال العبد فان لم يكن له مال اوخذ مولاة فاذا
 عنه وراع في هؤلاء المتظالمين فان كانوا من اهل الجنة بصبر المظلوم
 ونزوة الظالم فربك يفعل ما يشاء ويقتضى ولا يضر المقتضى منه
 ما سلب له ازمصيره الى الجنة وان كان من اهل النار فيلجج سيدنا
 صاحبه الى سيئاته قال الله عز وجل انه من قتل نفسا بغير نفس فكأنما
 قتل الناس جميعا الى آخر الآية وان شئت اقل الآية من وراء هذا قوله
 انما جزاء الذين يجارون الله ورسوله الآية الى قوله عذاب عظيم ولك
 في هذه الآية معتبرا لقطع الطرق والمفسدين في الارض ان قتلوا من
 اهل الغافلة رجلا واحدا قتلوا به اجمعين وان اخذ واحد منهم من
 المال ولو كان دون النصاب قطعت ايديهم وارجلهم من خلاف ولو
 كانوا الغافلين وكيف حكم الباري في الآخرة وليس من هذا ما يجهله العقل
 ولا ما يمنع العدل ولا ما تغفل انه جهل وللباري سبحانه في الاولياء
 الفضل واما قولك فقد وجدت في كتاب الله عز وجل ولا تزروا ردة
 وزراخرى ولا تكسب كل نفس الا عليها وان ليس للانسان الا ما سعى

وقوله كل نفس بما كسبت رهينة فهذه الايات كلها دالة على ان هذا العالم
 داخل فيها اجناه بيده اوجره بسببه فيما كسبت يده كما ان ابني آدَمَ قَبِيل
 وهابيل الذي قتل احدهما اخاه ان ما من قائل في الدنيا الا كان عليه وزر
 من ذلك ونصيب من قتله اخاه الى يوم القيامة بعد ما مات وصار الى
 الله عز وجل واما ما ذكرت من امر النجنيين والبعث والقيامة والحساب
 والاحداث وان العرش لا يفتنى والسماء قلت يا اخي بين لي امر البعث
 وامر النجنيين لاني سمعت المشايخ قبل هذا يقولون ان النجفة الاولى من
 الدنيا والنجفة الاخرى من الآخرة وان الآخرة في الدنيا لا يجتمعان قالوا
 حدثنا هذه فناء هذه وقلت وجدت في القرآن خلاف هذه قال الله
 عز وجل منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة اخرى وقال
 ايضا ونفخ في الصور فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون والاجداث
 في الدنيا والنجفة في الآخرة وقال ايضا ونفخ في الصور ففزع من في
 السموات ومن في الارض الامن شاء الله وكل وانوه واخرين وترى الجبال
 تحسبها جامدة وهي تمرر السحاب والجبال في الدنيا والنجفة في الآخرة
 وقال ايضا يوم نفخ في الصور فتأتون افواجا وفتحت السماء فكانت ابوابا
 وسيرت الجبال فكانت سرابا والسماء في الدنيا وفتحتها في الآخرة والجبال
 في الدنيا وسيرها في الآخرة سرابا الا ان يقول السموات والجبال لا تنفنى
 كما ريت في الكتاب ان العرش لا يفتنى **الحكماء** عن جميع ما ذكرته في
 في امر الدنيا والآخرة اعلم يا اخي ان النجفة الاولى انما هي في الدنيا
 باجماع الامة ووقع الاختلاف فيما بين النجنيين قال بعضهم لا يسمى
 دنيا ولا آخرة وانما سموه البرزخ وقال بعضهم البرزخ عادم من الدنيا
 وانما الآخرة من النجفة الآخرة قالوا لحدوث هذه فناء هذه غير
 مساعد على قوله واما قولك في القرآن بخلاف ذلك وهو قوله عز وجل
 منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها الآية والدنيا والآخرة اعلم ان الدنيا

والآخرة انما اختلفنا في الزمان والفساد والكون والتقدم والتأخر وما
الزمان فان احوال الدنيا واقفا نهى هذه التي تجري على الموجود وكذلك
احوال الآخرة فالحالان متفقان وانما اختلفا بصفاتهما واحوال الدنيا
كون وفساد وذلك ان الله تعالى خلق الخلق اوله جوهرا وبعده جدار وبعده
حيوان وبعده عاقل وهو الاشارة بقوله ما خلقنا السموات والارض وما
بينهما باطلا وقوله وما خلقنا السموات والارض وما بينهما لاعين وقوله
المغسيتم انما خلقناكم عبثا وانكم الينا لاترجعون فصار الكون في الدنيا
بمقتضى الاسطقتات واما الطبايع فالحرارة والبرودة واليبوسة
والرطوبة والاسطقتات الاثير والارض والهوا والماء فاطلق البارئ
سبحانه الحيوان الى الناسل والشجر والنبات الى النمو والزيادة
والاجساد الى النمو والنقص فكان الكون فيها ظاهرا والفساد ظاهرا
وهو المحدث والنمو والتقدم والتأخر وتسايق الاحوال والانفصال
والليالي والنهار وليس في الآخرة الا الخلود والابد وكن فكان وكتب
على الدنيا الفناء وعلى الآخرة البقاء وما قوله منها خلقناكم الالة وانما
وقع الضمير ها هنا على الارض واعلم ان الله عز وجل قال في حكم كتابه
كل من عليها فان فلم يوجب الفناء ها هنا الا لمن كان على وجه الارض
لا غير وقال في موضع آخر كل شيء هالك الا وجهه والجلال هاهنا
بالاجزاء فلان هالك وفلان حي ولم يدل على الفناء فناء العرش والسموات
والارض خبر يدل على فناهم لامن القرآن ولا من الحديث وليس للرأي
ها هنا حظ ففي قدرة الله جائر فناء الكل وان كان فان رجوعه موجود
مثل ما كان اول غير مستحيل فان فنية الجبال والاعداد وغيرها
نستعود عدا في الآخرة فتصير كما قال الله يوم تبدل الارض غير الارض
وقوله فاذا هم بالساهرة وقوله وعلى الاعراف رجال وكذلك السموات
والارض والاعداد والجبال فان فنية عادت وان لم تقف بقيت الى الحشر

وجازفتها وقد استبعد العلماء قول من يقول ان العرش ضا دونه و
 السموات والارض تقضى ففقد الاشياء كما كانت في الازل فهذا بعيد وما
 السنان التي احدثها عمر بن الخطاب رضي الله عنه اعلم ان الاشياء انما تؤخذ
 من اصولها لا من فصولها وذلك ان الله تعالى شرع مذهباً لصابئين
 لا يلداء آدم عليه السلام ثم الى نوح عليه السلام ثم الى هود ثم الى صالح ثم الى ابي
 ابراهيم عليه السلام فبعث ابراهيم بالحنيفية المسمية السهلة فلم يستجب
 لابراهيم الاشواد من الناس ثم شرع لموسى عليه السلام شريعة التي حمل عليها
 بني اسرائيل فسموا يهوداً ثم لعيسى عليه السلام شريعة المضاري فزل عنها
 الاكثر وبنى بعث محمد ﷺ بشريعة ابراهيم عليه السلام فكان مبناها على الكتاب
 والسنة والرأي والاصل الكتاب وفروعه السنة والسنة اصل وفروعها الرأي
 والرأي حاكم على السنة والسنة تحاكم على الكتاب كحالنا مع اباؤنا
 وابنائنا فنحن حاكمون على اباؤنا وابنائنا حاكمون علينا بل الرأي يقضى
 على السنة والكتاب جميعاً ولذلك شروط مقصورة لا يعلمها الا اهل
 البصائر في الدين والكتاب انما نزل على قوم وافرى العقول يعرفون غرضه
 ومراده ومحمد ﷺ واسطة ما بينهم وبين الله تعالى فيما عازاهم بدينهم
 وما انفهم لهم مضوا عليه وما لم يفهم لهم فسرهم لهم قال الله عز وجل
 وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم لعلهم يتفكرون فانه
 الله عز وجل الى التفكير فيما شرع لهم رسول الله ﷺ وشرع للناس
 الحكم في الحدود فقال الرانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة
 وشرع رسول الله ﷺ الرجم في المحصن وقال والسارق والسارقة
 فاقطعوا ايديهما جزاء بما كسبتا من الاثم والله عز وجل حكيم وقصره
 رسول الله ﷺ في الحوز والعدد المخصوص وقال الله عز وجل واذكروا
 الله ذكر اكثراً وقصره رسول الله ﷺ في الصلاة وشرع الزكاة في
 الاموال وقصرها رسول الله ﷺ في المحل والنصاب واعد اعمالاً

وخص الله عز وجل هذه الامة بكتاب شمل فيه علم الاولين والآخرين و
 فوض الى رسول الله ﷺ بيانه وقال الله عز وجل واذا جاءهم امر من الله
 او من الخوف اذاعوا ولوردوه الى الرسول او الى اولى الامر منهم لعل
 الذين يستنبطونه منهم فاطلق لهم سبيل الاستنباط الى يوم القيامة
 لمعرفتهم عرض الكتاب وسنته وجعلهم ولاية وحكامه يعطوا مقتضياته
 من العموم والخصوص والظاهر والباطن والمقدم والمؤخر والمقطوع
 والموصول والوعد والوعيد والمحكم والمتشابه قال الله عز وجل ومن
 يتبع غير سبيل المؤمنين نوله تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا واما
 في عمر من الخطاب رضي الله عنه اسوة حسنة كلما خالف رسول الله ﷺ
 كان الله مع عمر وافقت ربي في ثلاث ووافقت في ثلاث وقضيت له
 مشهورة هذا على عهد رسول الله ﷺ وكيف بما بعده حسبا
 مذاهب اهل الدعوة في الكتمان فاقرأ فيه الامة ابطالوا الحدود ودعوا
 انما تكون في الظهور فمن اين هذا من كتاب الله عز وجل او من سنة
 رسول الله ﷺ او من الراي فهو من الراي وحتى حكموا على من فعل
 شيئا من هذا الخطأ فينا اليوم فكيف بعمر من الخطاب رضي الله عنه
 ولم يبطلوا القتل واحكامه والقتل اعظم حرمة من سائر المحرمات
 ونحن نذكر السنن التي احدثها عمر رضي الله عنه فنقضتها عليه
 الشيعة والروافض او لها ارض التي واخراج فقالوا ان الله تعالى قد
 حكم في غنائم المسلمين بالسهم والغنم على اهلها الذين غنوها قال
 الله عز وجل واعلموا انما غنمتم من شئ فان لله خمسة الى قوله والله على
 كل شئ قدير وكان من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان جعل
 المغنم في الاموال والرباع كما قال الله عز وجل واعلموا انما غنمتم من
 شئ فان لله خمسة الاية فغم ولم يجمع وضم رسول الله ﷺ خيل الاموال
 والرباع على السهمان وقسمها على عشرين منها الخمسها واخرج منها اربعة

اسهم الخمس وبقي ستة عشر سهما والجيش في الف وثلاثمائة رجل ومعاينة
فارسان لكل مائة سهم واعطى للمائة فارس ثلاثة اسهم سهمان للفارس ٢٢
لراكبها فصار لكل رجل عشر اسهم الواحد واحد من مائة ولكل فارس
ثلاثة اعشاش العشر فخالف عمر الى ارض بني فزاعة من ايدي اهلها الذين
غلبوها فجعل بين المسلمين مشاعا الى يوم القيامة والماضي والتالي منه
الجواب وبالله التوفيق ان ارض خير جعلها الله لمن اطعموها وهم اهل
المدينة خصوصا واهل الرضوان خصوصا فانزل الله عز وجل سورة
الفتح وبشرهم بخير طعمة اطعموها وعوقبهم بها ورا ذلك من المقام التي
وعدهم ولم يم لهم عليها كخير فقال عز من قائل لقد رضي الله عن المؤمنين
اذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم واقرهم فتحا
قربا وهي خير ثم وعدهم مغام كثيرة ياخذوها ففعل لكم هذه وكف ايدي
الفاست عنكم وليكون اية للمؤمنين واما الاخرى التي لم يقدروا عليها فمري
فتح مكة واخبرهم انه قد احاط الله بها لما كف ايدي الناس عنهم وهم
كافة وجميع حلفاء قريش للعهد الذي عاهدوا عليه رسول الله صلى الله عليه
وسلم فلم يخف من قريش ولا من كافة فمكت على خير زها شهر يفتحهم قرية قرية
حتى اقتسمها كلها وهي احدى وعشرون قرية فمرب منها اهل تسع قرى وهي
الكنية فوهبها الله عز وجل خصوصا لمحمد صلى الله عليه وسلم لان بالربع اقتسخت
ربع رسول الله ﷺ وجنده فقسم خيرا على القسمة التي ذكرنا فانزل
الله بعد ذلك ما افاد الله على رسوله الى قوله ربنا انك رؤوف رحيم ولما
قال هاهنا للمهاجرين الاولين والذين يتبوءون الدار والايمان والذين جاؤا
من بعدهم علمنا انه اراد الرابع والعقار وبقيت الغنائم كلها لاهلها الذين
حازوها وقبضوها في كل الايام وسكون العصاة المحمية من الصحابة على
صنيعهم من الامة رضي الله عنه دلنا على انه الحق اذ لا يجتمع امة احد الا على
الحق فان ادعوا ان هناك منكرا اتوا بمنكر وهل في الامة احد من الصحابة

توزع عن هذا الخراج او حرمه او قال يقسمته فنبع ولا يحدونه فاول ذلك
علي بن ابي طالب الذي انتصر واوله في العراق مستغل اربعين ألف دينار
في كل سنة وقد عرفوا حال عمر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في النصوص
فكيف المحدثات وقد اطبقت الامة على هذا ولكل اهل زمان في محدثاتها احكام
فلو مسح الله تعالى رجلا انتي او رجلا لينا او رد انتي رجلا او كلاهما مشككين
لكان في اهل العصر في هذه الامور احكام وقد فزلت هذه الحوادث في زماننا
منها المهراسني الذي جعلت صببا ياه ذكره وتضيته مشهورة وهو المعروف
بجيسى ورا الذي مسح بالزاب سبعاً وله قصة عجيبة في زماننا والرجل المسح
انتى في بنى مصعب وذكره من الشيخ كل من الزند في تماوط في امثالها
والثانية صديق عمر بن الخطاب رضي الله عنه في القرابة قرابة رسول
الله صلى الله عليه وسلم سلمهم الخمس ومنعهم اياه بعد قول الله عز وجل
واعلموا انما عتقتم من شيء الاية فعمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم
ايام حياته وعمل به ابو بكر وعمر ابى بكر عمر ثم بدله ومنعهم اياه وغير
سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنة ابى بكر ثم سنة نفسه
بفضالة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولقرابة فكيف يلزمه في
صديقه في سهمهم الخمس وقد سلمهم الذي اناهم الله اجبي فيهم الحكم
المجاهلي في غير حكم الاسلام وهذا كله مذهب الشيعة والروافض في عمر
بن الخطاب رضي الله عنه الجواب وبالله التوفيق ان الله تعالى جعل
لقرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم فريضة مفرضة وانفذ رسول
الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر وعمر وكان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يسد به خلل الفقراء منهم وينسخ الايامي منهم ويصون به تجهم
عن مسألة الناس وعن اوساع الناس من الصدقات التي حرمها الله
عز وجل عنه وعنهم ولم يذهب مذهب السهمان الغني والفقير والحاضر
والغائب لكنه لسد الخلل ولوكات سهمهم واجبة غير راتبة لما استحقها

قوم دون قوم فلما فتح الله عز وجل على المسلمين البلاد واقبلت عسر
 رضي الله عنه من كتاب الله اراضي الغني وخراج الارضين فاستغنى به
 الجميع عن اموال المساكين والفقراء والايتام وابناء السبيل اغناهم الله
 عز وجل بخراج الارضين عن مشاركة الفقراء والمساكين وغيرهم لان
 العلة التي اباح الله عز وجل بها تلك الاموال الصون عن اوساخ الناس
 فاستغنى بهم عن فقرهم والمساكين بذورهم بان صارتهم عن مشاركة
 المذكورين بان اغناهم الله تعالى من فضله بخراج الارضين والفقراء
 في كتاب الله عز وجل وفي سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم معرفة
 حقائق العلل وذهاب العلة ذهاب المعلول فلو كان سهم القرابة للرجال
 والنساء والفقراء والاعتياء كان مرتبطا بهم لا يزول لكنه للحاجة
 فعدوا لها يزول المعلول وعند وجودها يوجد الثالثة صنع عسر
 رضي الله عنه في المؤلعة قلوبهم قالت الشيعة والروافض ان الله
 تعالى فرض في كتابه للمؤلعة قلوبهم سها في الصدقات وقال عز من قائل
 انما الصدقات للفقراء والمساكين الآية فاول هذا قوله انما الصدقات
 وانما عند العرب من عرف الحصر لا يدخله استثناء ولا تفسير كقوله عز وجل
 انما الاهكم الله الذي لا اله الا هو والثانية قوله فريضة من الله والله
 عليم حكيم فيما عسر وادعى انه اعلم من الله واحكم فلو ساع لعسر ما فعل المساع
 ان تقتصر لنا من الصلوات الخمس صلاة ومن صيام رمضان وان حوله
 الى غيره والحج في ايامه مكانه وابانه ولا فائس من يأتي بعد فيبذل احكام
 المشربة ويستغاد لك اختيارا ويدرج عدا اضطرارا فلو كان لاحد
 بتدبير الشريعة لكان للمهدي الذي هداه الله وعليه ما لم يكن يعلم
 وكان فضل الله عليه عظيما والمهدي من ولد فاطمة المجواب وبالله التوفيق
 ان الله عز وجل فرض العزاض والاحكام وسن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم السنن وبين منها كل فن وفوض باقيها لمن يأتي من المسلمين الذين

انما الله واحد من اعداء المؤمنين

فرض الله عز وجل اليهم الاستنباط وحملهم على سواء الصراط وجعل لهم
 العلل منارا والفتحة في الدين نورا وانضم لهم ان العلة في سهم المولفة
 قلوبهم حاجة الاسلام اليهم وخيفتهم منهم كما قال عمر رضي الله عنه
 حين جأوا يطلبون سهامهم ذلك اذ كان الاسلام حقيقا واما الان فقد
 ينزل ولهذا قال الله عز وجل انا انزلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون لما فيه
 من المعاني البديعة والغرائب العجيبة قال لعلكم تعقلون والخطاب من
 الله عز وجل قد اعتد به لحن الخطاب وشجواه ودليله ومعناه لا يعلمه الا
 العالمون العاقلون وقد نبهت قبل هذا على ما تضمن كلام العرب من
 المعاني وما انفرد به من عقول العرب دون العجم الرابعة عشرة امهات
 الاولاد للناس على اباؤهم وذلك ان الله تعالى اباح تسري اماء الناس
 لا ربايهم وقال الله عز وجل لا يحل لك الناس من بعد ولا ان تبدل بهن
 من ازواج ولو اعجبك حسنهن الا ما ملكت يمينك وكان الله على كل شيء
 قديرا وقال حرمت عليكم امهاتكم الى قوله الا ما ملكت ايمانكم فاباح
 الله تعالى الى السراري امهات الاولاد منهن ومن غيرهن ولم يعق
 على الناس امهات اولادهم وليس في سنة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عتق شيء منهن ولم يسبقه من الناس احدا اليهن الارايه والراي
 مع المنصوص من كتاب الله عز وجل ومن سنة نبويه عليه السلام ما قسط
 الجواب وبالله التوفيق ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه ذهب
 في امهات الاولاد الى ما ينبغي والذي ينبغي من الناس اعتاقهن بجرمة
 ابائهن واما ان يخرجن من غير اعتاق فلا على انه ورد عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال في مارية القبطية سريته اعتقها ذوبطنها
 وهي الذي ولدت ولده ابراهيم عليه السلام فلو عول عمر رضي الله عنه على هذا
 الحديث وبني عليه فتواه فكان ما اذا قال قال قائل فان كانت ام الولد
 عتيقة فقد اباح فرج حرة على حكم التسري قلنا حكم سبق وتقدم ولم

بات ما ينفضه فان انكمها غيره صارت احكامها احكام حرة وليس في
هذا عظيم امر قد سلم له من حضر من الصحابة ولم تجتمع امة احدا
على ضلال والله يهدي من يشاء الى سواء السبيل ثم الموجود في الامر
بحمد الله وحسن عونه والصلاة والسلام على محمد وآله وسلم تسليماً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

صلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وسلم تسليماً رب يسر يا كريم
* برهان القول في حجة الله كيف قامت على العباد *
اعلم ان مسألة السماع قد رتبة انما ينبغي الايمان بها دون التعلق بها
قال سعيد بن راشد الحذاري لاختلاف الناس في الحجة كيف قطع الله
على خلقه ومن كلفه دينه بالحجة بعد اجماعهم على ان كل بالغ صحيح العقل
مجبوج وابعادهم على تحطئة من زعم ان المكلفين غير مكثبين وانهم
مضطرون على جميع افعالهم وروا الضم على من يقول انهم مجبولون على
افعالهم يقول الله عز وجل جزاء بما كانوا يعملون واما تسمية المختلفين من
اهل دعوتنا فمنهم عبد الله بن يزيد الفخاري امام النكار وسعيد بن راشد
الحذاري من اهل دعوتنا الخلفاء وعليه بن عبيد وابن الحسين فكان من قول
عبد الله بن يزيد ان حجة الله قد قامت على المكلفين بسماع بالخبر المسموع
بالاذان وقد سمع الناس كلهم جميع ما افترض الله عليهم وليس لله على احد
من حجة الا بالرسول وانما قطع الله عز وجل عذر المكلفين بالخطا
المسعود بالاذان المفهوم معناه فكان من قول سعيد ان حجة الله قامت
على العباد المكلفين بسماع وبغير سماع فلهذا الحجة على العباد يفعل فيهم ما يشاء
ان اسمعهم فيمنه وفضله وان لم يسمعهم فيحكمه وعدله فكان من معنى
قول عبد الله بن يزيد الناس كلهم قد سمعوا الجملة التي يدعوا اليها رسول

الله صلى الله عليه وسلم وهي شهادة ان لا اله الا الله والاقرار بالرسول
 وما جازت به انه الحق وما افترض الله عليهم لازم لهم وقد سمعوه وقال
 سعيده ان الله اخرج بدعاء النبي عليه السلام اذا سمعه احد من الادميين اجرا
 على جميع خلقه في تلك الحال التي سمعه فيها ذلك الواحد وان الله قطع
 به على من سمع وعلى من لم يسمع جميع ما دعي اليه من جملة الدين دين الله
 وفرائضه وقول المعترلة ان الحجة على المكلفين اذا لم يسمعو من
 الرسل عقولهم فمن كان له عقل صحيح فقد وجب عليه من التكليف كل
 ما يدركه بعقله وحطوا عنه ما لا يدركه الالبصار حتى يسمع اعلم
 ان هذه المسألة كما اشترت لك اليها اول مرة انها قدرية من القدر
 الذي وجب الايمان به علينا خيره وشره اعلم ان هؤلاء المختلفين
 بنوا اصولهم على المعنى الذي اجتمعوا عليه بينهم البين وانا اشير الى طريقة
 واسطة بين المختلفين وارجع بالرد على الذي رايت زاع ونصرت كل من
 ساغ اعلم ان الله خلق بني ادم وجعل لهم مهلة من حين خروجه
 من بطون اسمها تم الى اوان التكليف وقرن مع كل واحد منهم ملكا من
 بطن امه يسوسه وهو صاحب اليمين ومن بعد خروجه من بطن امه
 سبع سنين ويلهمه في اثناء ذلك ويرشده ويهديه الى مصالحه فسبق
 اليه الخيال من دماغه مدة ثم الوهم بعد ذلك مدة وتجري في جوارحه
 القوى سرعان الغذاء فيها فلما اكمل سبع سنين قرن اليه ملكا آخر سوسه
 ويقويه ويؤيده الى ما سبق له من صاحب اليمين والآخر صاحب الشمال
 ففتح الله تعالى له في القياس بابا واستعمل له في القياس سبع سنين اخر
 واستعمل الحواس واضمحل الوهم فاستعمل القياس كما اضمحل الخيال
 باستعمال الوهم والخيال نتيجة اليا فوخ والوهم نتيجة الدماغ وفي
 الدماغ ثلاث قوى المتقدمة الاولى خيالية والوسطى وهمية
 والاخرة ذات القوي قياسية فعند استكمال اربع عشرة سنة قويت

حاسة عقله واكتنفه غلبان علم الحواس وعلم العقول كلاهما ضرورة وقد
حصل في مكنون عقله ان الحداث يحتاج الى محدث بدليل ان الصبي يقول
من احدث هذا او من جاء بهذا او من صاحب هذا فكان هذا الاعتقاد
ضروريا مهما كان الانزاع ورأى من اتراه احد يقول ابى خير من ابيك
وامى خير من املك وخادمنا خير من خادمكم فان كان له اخ صغير يقول
لتربه اين اخوك الصغير وان كان له اخ كبير يقول لتربه اين اخوك الكبير
وان كان له بئر في دار والده يقول بئرنا خير من بئركم وربما لا يكون
لتربه بئر وكذلك مذهبه في الطعام والشراب والالينة والجيرات
فما كان له من هذا اثبتة لاترأيه اجمع والكبار اخبار مثل هذا وهمية
او قياسية او عقلية مثل ذلك يخطئ ويصيب حتى يستكمل العقل
ويطرح ما سوى العقليات فهناك يصح علمه اذا صح عقله على الصفة
المذكورة واما من كان غفلا بها ولم يجرب الامور فاينه يجرى اموره على
امور من قبله من الوهيمات والخياليات مثل ما يجرى القوات الناس ان
المطر اذا كان في بلادهم اعتقدوه في الدنيا كلها والريح والجدب
والخصب والجمال والرمال والقرار والمادية اجمع ونحن نشير الى
طرف من العقليات عن الله عز وجل من القرء ان الحكيم وعن ابراهيم
الخليل صلوات الله عليه وسلامه وعن جميع الانبياء في مناظراتهم
امهم صلوات الله عليهم اجمعين فاول ذلك قول الله عز وجل
يا ايها الناس ضرب مثل فاستمعوا له الى قوله ان الله قوي عزيز
وقال عز وجل حكاية عن الخليل ومناظرته قومعه واخذ ابن ابراهيم ثوبه
من قبل وكناه عالمين الى قوله ان لكم ولما نعبد ونؤمن الله اقلام
تعلقون فنبههم عن العقل حين قال افلا تعقلون وحكاية ايضا عن
الخليل صلوات الله عليه الم ترا الى الذي حاج ابراهيم في ربه الم قوله
والله لا يهدي القوم الظالمين وحكاية الرب سبحانه عن الانبياء

صلوات الله عليهم اجمعين قال الله عز وجل حكاية عن الانبياء والامم
 الم ياتكم نبيا الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم
 لا يعلمهم الا الله الى قوله لنخرجنكم من ارضنا اولتعودن في ملتنا فرجعت
 الامم الى الغالبة والمسايفة والمناضلة فلما اطبقت الانبياء والامم
 ان لا بد للحدث من محدث فاطر ثم اقسم الله تعالى في كتابه بالقسم
 الذي لم يقسم في كتابه قبل اقسام بسبعة اقسام فقال والشمس وضحاها
 الى قوله فاهلها نجورها ونفورها والالهام في مقام الخير والقبول
 في مقام السماع ومصدق ما قلنا من السنة قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون ابواه هما الذي يهودانه او ينصرانه
 او يمجسانه وقال عليه السلام خلقت هذه القلوب خنيفة الاما كان من الشيطان
 فانه ينجسها عما خلقت له ولهذا المعنى قال بعض العلماء ليس على
 الاطفال النطق بالحجة التي يدعوا اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عند حال الباطن لانهم على الفطرة فان قال قائل كيف قامت حجة
 الله على العباد قلنا الناس عندنا على ثلاثة اوجوه اولهم ادم
عليه السلام انما قامت عليه الحجة بسماع ولا فكر فيه حفظ ونفيت له حيلة
 في خلقته وذلك ان الله تعالى لما نفخ فيه الروح وسار من يافوخه الى
 دماغه الى عينيه الى فيه ولسانه وهو في كل ذلك يتأمل الاشياء
 وذلك في اخر النهار والشمس قد دنت الى الغروب فنهى ربنا عنها وعطس
 حين دخل الروح في منخرته وجبريل عليه السلام عند راسه وملك اخر
 عند بجليه وقيل انه ميكائيل عليه السلام فقال له جبريل عليه السلام قل الحمد لله
 يا ابا محمد ففهمه الله تعالى معنى هذا الكلام وهي ثلاث كلمات قل كلمة
 والحمد لله كلمة ويا ابا محمد كلمة فقال ادم عليه السلام الحمد لله وعلم
 ادم عليه السلام قل ان الله امر امره يا محمد وعلم ان الحمد لله هي الكلمة
 التي امره الله بها والهم له من قوله يا ابا محمد انها كلمة تدل على التسمية

والتكسية وربما ينظم لهم بها معنى الابوة والنبوة وهذا كله الهام
 من الله عز وجل حين قصده الى الحمد لله ولم يقصد الى قل فيقول
 قل ولم يقصد الى يا ابا محمد فيقول يا ابا محمد ثم ان ادم عليه السلام
 نظر الى الشمس وهي في ناحية المغرب فانه خلق في اخر النهار وعقل
 الموضع الذي كانت فيه حين بلغ الروح عينيه فما زال الروح يسري
 فيه الى عنقه ثم الى عضديه ثم الى صدره ثم الى جوفه ثم الى حقوه
 ثم الى فخذه وهو في كل ذلك يتأمل نفسه ويتأمل الشمس وحتى
 وصل الروح ركبتيه ونظر الى الشمس قد جاوزت الموضع الذي
 رءاه فانه اول مرة ودنت للغروب وخاف عليه الغروب واستعجل
 واراد القيام ليتداركها قبل الخيب ولهذا قال الله عز وجل وخلق
 الانسان عجولا وخلق الانسان من عجل وشرع الله لادم وحواء كلمة
 لا اله الا الله وهو توحيدهم وشرع لهم الركبتين بالغذاء والمشى فهذا
 دينهم الذي اخذوه سباعا وهودين الصابئين الاول ثم انتشرت ذرية
 ادم عليه السلام ثم الانبياء والاولياء على مثل هذه الشريعة الى ابينا
 نوح عليه السلام ثم هود ثم صالح ثم ابراهيم عليه السلام فعند ايام موسى عليه السلام
 الى هذه الشرائع الاربع الاشارة في القرآن قال الله عز وجل ان الذين
 آمنوا والذين هادوا الاية فمن وافق احدي هذه الشرائع الاربع بسما
سلم او بفكر سلم والوجه الثاني المشرك الذي اخترمه الشيطان عما
خلق له او حوله ابواه الى اديانها ثم ان الله تعالى قد ادركه برحمته فأ
لهم الاوهية والايان بها كما قال الله عز وجل فالهم فاجروها وتقواها
والله عز وجل طرق كثيرة ما تقوم به الحجة على عباده كما اهم النخل والنمل
والجراد والقمل والحشرات وجميع الحيوانات ومن حجج الله تعالى على
عباده الرؤيا التي هي جزء من ستة واربعين جزءا من النبوة وربما يرى
في رؤياه جميع ما يختلف ولا سيما من اعتقد ذلك في امور الدنيا فكل

ما دآيتقنه فيؤمن بالله واليوم الآخر فما يخاطب الحق في منامه
 فيخبرونه على الايمان بالله عز وجل وفنون الرويا كثيرة وهي علم من العلوم
 ومنها ان يسمع الخطاب من الحيوانات كالهدهد لسليمان عليه السلام
 والممل له والحمام لابنة الملك والصدرد لآدم عليه السلام وربما يخاطب
 من أجواف الاصنام او الشجر او صدى الجبل وربما يستعمل اللتين
 جملها الله لاولاد آدم عليه السلام ذريعة الى العلوم حسن الحواس
 ودلائل العقل والآيات الواردة كلها في القرآن قال الله عز وجل
 ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار الى قوله
 لايات لقوم يعقلون فنبه على العقل وقوله ولم ينظر وفي ملاكوت
 السموات والارض الآية قال الله عز وجل وما تعنى الايات والمذكر
 عن قوم لا يؤمنون وقد نبهت الانبياء عليهم السلام ان ليس في الفاصل
 شئك عند من ثبت عنه الغطور وقد ثبت عند الكل ونشأ الجميع
 على ذلك وهذا متى اهتم الايمان في قلبه فهو على دين الله ودين انبيائه
 وان قال قائل ما حال هذا عند الفرائض والمعاصي التي لم
 يسمع فيها شيئا ولا يدركها بعقله الا بسمع من شارع مسمع
 قلنا وبالله التوفيق اما العبادات التي لا تذكرك الا بالسمع فانها
 محطوة عنه في شريعة انبياء آدم عليه السلام مثالها من دامن
 عند محمد صلى الله عليه وسلم من المؤمنين ثم غاب غيبته لا يبلغه
 سماع ما حدث عند محمد عليه السلام من الصلاة والزكاة والصوم و
 الحج وامثالها فليس عليه شئ حتى تقوم عليه الحجة بدليل قوله ما على
 المحسنين من سبيل والله غفور رحيم فهذا محسن دامن بربه واستشهد
 لامره وهما هنا مسألة عجبية من رفعه الله تعالى الى السماء وكان
 فيها ان كان يلزمه من اعمال الشرائع شئ ام لا الجواب ليس عليه من
 عمل الشرائع المعهودة في الارض شئ كعيسى بن مريم صلوات الله عليه

وسلامه والياس والخضر صلوات الله عليهم وآما من كان في الأرض أو نزل
إليها فعليه أمثال شريعة محمد صلى الله عليه وسلم أو شريعة قامت بها
عليه الحججة من الشرائع الأربع إلا الخضر فإنه عند العلم المادي استغنى
به عن علم كل أحد إلا العلم من لدن الله تعالى وأما المعاصي فإن جلها
قبيحة عنده في النفس فإن طبع بني آدم أن يستقيم جميع ما يسا إليه
ويستقيم ذلك من نفسه أن فعله بخيرة فكان علمه ضروريا **وقال**
سهرورد بن قتيبة رضي الله عنه معرفة المعاصي من طبائع العبد وذلك
جميع ما يستقيمه العبد من نفسه ومنه المتقدم إلى ملك الغير فهو قبيح
إذا كان بخيرا ذنه لا ترى إلى عبيدنا ليس للعبد أن يتقدم إلى شيء بخير
أمر سيده وفي مثل هذا وردت المسألة مما الحكم في الأشياء قيل
ورود الشريعة فقال بعضهم الخطر وهذه عقلية وقال بعضهم
الاباحة وهذه شرعية وإن الله تعالى خلق ابن آدم فسخر له ما في السما
وما في الأرض جميعا منه فوسعه التقدم إلى جميع ما يعلم الله أنه سخره
علمه وأولم يعلم إلا ما كان من القول فإنه محجور عليه وهو مالا يعني ولا يدرك
لا سيما القول عن الله عز وجل بغير علم قال الله عز وجل وإن تقولوا على
الله ما لا تعلمون **والوجه الثالث** المشرك الذي اقتضى خلا
خلفته وفطرته الاسلام التي فطر الناس عليها إلى أن مات على غير
تلك الحال فهذا غير معذور وهو معذب ومعاقب فإن عذبه الله
تعالى بشركه فقد استحق أعظم العذاب وإن زاد في تعذيبه عذابا
على انتهاك المحارم فله ذلك وإن زاد عذابا على تلك الفرائض فله
ذلك لله الأمر من قبل ومن بعد وفي العذاب على الشرك كفاية وأكثر
ما أخذ الله تعالى به الأهم في الدنيا على المحارم والمظالم وترك الفرائض
وعذاب الآخرة أشد وأبقى **والترجع** إلى تصحيح أقاويل هؤلاء
المخالفين فاعلم ما يذكر عن عبد الله بن يزيد الفراء أن حجة الله قد

قامت على العباد وقد سمعوا وحتى ان بعضا من اصحابه يقول ان صوت
السماع هو طينته في اذني فمثل من يقول هذا القول لا يخاطب ولا
يعاتب لفقده العقلية والحسية فهذا الى الجحيم اقرب ولو جاءه
يجنون وآخر وقال له صدقت لكن انا الذي اسمع من خطاب الله تعالى
للمؤمنين واستقر سمعه في اذني وانفهم الى معناه ايها الناس ليس عليكم
صلاة ولا زكاة ولا صوم ولا حج ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء
والله ذو الفضل العظيم لما انفصل وءاخر تخلافها ولكن في عبد الله
بن يزيد لا يظن فيه هذا ولا يعتقد مع الدرجة العليا التي بلغها في
العلم والعلوم ولا يرضى بهذه الخلالة اصم ولا ابكم ولا اعرجي ولا
عربي واما قول سعيد بن راشد الحمد ان حجة الله قد قامت على العباد
بسماع وبغير سماع فالناس كلهم مقطوعوا العذر ولا سمعوا ولا لم
يسمعوا فليسئل عن الله تعالى حين امر جبريل عليه السلام ان ينزل
على محمد عليه السلام بأمر من الامور كالصلاة والصوم وغيرها
ما حال الناس في حال خطاب الله عز وجل لجبريل قال واسع وحين
نزل جبريل ما دام في السموات قال واسع فاذا فرغ من خطابه قال
ضاق على اهل الخافقين من امة احمد من سمع ومن لم يسمع وهذا
تكليف ما لا يطاق وقد قال الله عز وجل حكاية عن المؤمنين ربنا
ولا تخنلنا ما الاطاقة لنا به ولا يطاق هذا والرب ارف وارحم
واكرم ان يتكلف من كان في الصين امرا امريه من كان في الحجاز
* (فِي تَبْلِيغِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) *

قال الله عز وجل يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ بَلِّغُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُم مِّن لَّدُنِّي
يَعِصْمُكُم مِّنَ النَّاسِ وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ قَوْلُهُمْ قَالَتْ تَبْلُغُهُمْ
وعذر محين بلغ اعلم ان تبليغ رسالة رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثلاثة اوجه احدها ان يتشافه من واجبه او يرسل اليه

رسولا او كتابا في الثاني ان يوسع العذر على من كان على احدى شرائع
الانبياء عليهم السلام حتى تقوم به له الحجة في الثالث ان يقطع
العذر على من كان على غير دين الله * (مسألة) * ان سال سائل
فقال هل على الله عز وجل ان يرسل الرسل الى الناس او ليس عليه
من الادسالة شي * الجواب * ليس على الله ان يرسل الى الناس
الرسل الا في موجب الحكمة وليس على الله من واجب الا في مقتضى
الحكمة وله الفضل في ذلك فان سال فقال ما معنى هذه الآية
يا ايها الرسول بلغ الآية وعن قوله انا اوحينا اليك كما اوحينا الى
نوح والنبیین من بعده الى قوله والاسباط شتم قال رسلا مبشرين
ومنذرين لما لا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وقال يا اهل
الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم على فترة من الرسل ان تقولوا
ما جاءنا من بشير ولا نذير وقال او تقولوا انما انزل الكتاب على
طائفتين من قبلنا وان كما عن دواستهم لغافلين وقالوا لولا ارسلت
الينا رسولا فنتبع اياتك من قبل ان نذل ونخزي الجواب اعلم
ان الايات كلها يريد ان لا تكون لهم حاجة الا ترى الى قولهم لولا
ارسلت الينا رسولا فنتبع اياتك من قبل ان نذل ونخزي فإ
ثبتوا الذل لانفسهم والخزي لاجاءتهم الرسل ولا لم تجبهم وقد
ادرج الله في عقوبتهم ما يحتاجون اليه من امر دينهم فان وقع من الله
ما لا تبلغه عقوبتهم ففضل عليهم بارسال الرسل لما لا تقوهم مرشد
مصالحهم التي لو لم يكلفهم اياها لما لمزمتهم * (باب) *
الكلام في مسألة المتبرجة اعلم ان الله تعالى نهي عن المعاصي
كلها واذمها وقبحها قال الله عز وجل ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاء
ذي القربى ويهي عن الفحشاء والمنكر وقال انما حرم ربي الفواحش ما ظهر
منها وما بطن والجمل محتاج الى التفسير والعامة محتاج الى التخصيص

والمطلق محتاج الى التقيد قال الله عز وجل ان الله يغفر الذنوب
 جميعا فاطلق ولم يقيد وعم ولم يخص وقال عز من قائل ان الله
 لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء واستثنى من
 الشرك الكبائر وعلقها الى المشيئة وقال ان تجتنبوا كبائر ما نهى
 عنه فوقع الاستثناء على السيئات دون الكبائر وحصلت الكبائر
 في حيز الكفر وقال في آية اخرى ومن يعص الله ورسوله فازله
 نار جهنم خالدين فيها ابدا وقال بل من كسب سيئة واحاطت
 به خطيئته فاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون وجاءت هذه
 تارة عموما وتارة خصوصا وتارة مطلقا وطورا استثناء فصيحان
 الخاص يقتضي على العام والمفسر يقتضي على المجل والمستثنى على
 المطلق فهذه الوجة الثلاثة متفق عليها وانما وقع الاختلاف في
 العوارض واما قول الله عز وجل ان الله يغفر الذنوب جميعا
 فهذا العام مخصوص في ذاته خصته الحكمة والقراءة والسنة
 ورأي المسلمين اما الحكمة فلما طلق الله عز وجل المغفرة على اللغو
 بلا سبب لكانت الذنوب بمعنى الاباحة وليس من الحكمة النهي
 على شيء ولم يقتض معه العقاب بلا سبب الا كان اباحة ولا يجوز
 مع الحكيم العليم اتباع معاصيه وخصم القرءان ايضا هذه الآية
 ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فخص الآية
 الاولى ان الله يغفر الذنوب جميعا وقال عز وجل ومن يقتل مؤمنا
 متعمدا جزاؤه جهنم خالدا فيها الى قوله عذابا عظيما وخصته
 السنة ايضا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل نفسه بحديدة
 فهو ميت جائف النار ومن تحسن سما فز به يتحساه في نار جهنم خالدا مخلدا
 واوجب خالد المخلد ابدا فوجب لله تعالى ان المغفرة التي ترا
 من وجبت بالذنوب جميعا انها التوبة وقال وانى لغفارا لمن تاب

وآمن وعمل صالحا وتربوا الى الله توبة نصوحا عسى ربكم ان يكفر
 عنكم سيئاتكم ثم ان الله اطلق المعتزة لما دون الشرك ثم قال ان
 الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فخلق المعتزة
 في الكبار الى المشيئة وقرن الشرك بالرعي واصناف المية الكبار
 فخص منها السيدات وقال ان تجتنبوا كبار ما تنهون عنه تكفر عنكم
 سيئاتكم فاتفق الجميع ان السيدات مكفرة معفورة لمن اجتنب الكبار
 واجتمعت الامة ان الذنوب مكفرة معفورة بالتوبة الشرك وغيره
 وبنات الاشارة في الكبار بالمشيئة وقال جابر بن زيد رضي الله
 عنه ان مشيئة الله تعالى التي يكفر بها الكبار قد انبأنا بها وهي التوبة
 والحسنات والمصائب واتفق الجميع ان السيدات معفورة باجتناب
 الكبار وان الكبير تعلق بالمشيئة والمشية مدحة لانفيد طائل
 كما تقدم واختلف الناس في الشرك والكبير والصغير والسيئة و
 الخطية اما اختلاف الناس في الشرك فان الخوارج قصت ان
 معصية الله كلها شرك وقالت من عصي الله تعالى فهو مشرك وقال
 اهل الدعوة ان الشرك يتعلق بذات الباري سبحانه وصفاته
 وافعاله ما لم يقع تأويل محتمل وقال ابن الحسين لا يشرك من انكر
 غير الله عز وجل وابو بكر الباقلا في من الاستغنية وابطالوا الشرك
 في ابطال الانبياء والرسل والملائكة والكتب والخلق واختلف
 الناس في الكبير فقالت الاباضية كلها انها كفرها ق عليه محمد
 صاحبه في النار واتفقتا مع المعتزلة في التخليد واختلفتا في
 التكفير وقالت المرجئة والمسيئة في الكبيرانه معصية وامتنعت
 من التكفير والتخليد واختلف الناس في الصغير فقال اهل الدعوة
 ان الصغير ما دون الكبير وهو معصية وقال ابن عباس ليس فيما
 يعصى الله به صغير وثبت جميع مناهي القتر ان انها كبار وانها

استثنى الله لمن اجتنب الكبائر مغفرة السيئة واما المعصية فلا
والسيئة دون المعصية والخطيئة من دون السيئة والسليكات
انما تكون في مناهي الرسول عليه السلام مما لا يتعلق بالقرآن
المختلف الناس في الصغير والكبير فقال بعضهم الكبير على حدة والصغير على
حدة وقال بعضهم ان لكل صنف من المعاصي صغيرا وكبيرا وفي
القتل صغيرا وكبيرا وفي الزنا صغيرا وكبيرا قال صلى الله عليه وسلم لم يعين
تزيينها وناؤها النظر والميد تزني وزناؤها اللبس ويصدق ذلك
يكذبها الفرج وفي الكذب صغارا وكبارا في مثل هذه الامور ومن قال
من اخواننا النكار ان المرأة كفرت بالراي اخطا ولا حظ للنظر
ها هنا وحكم الله اولى وان قالوا انها مشاكلة فليتوقفوا ولا يشعروا
واما ما ذكر عنهم انهم يفعلون ذلك في مجالسهم ومساجدهم ولو
فيما بينهم وبين ذوات محارمهم فليرضي هذا عاقل ولا يثبت عليهم حتى
يشرعوه فان كان فحق غوطتهم وان لم يكن فزيادة في حسناتهم وقال
الناس امانا بالله وكذبنا ابصارنا فالعجب من ذوى العقول منهم
سكوتهم (مسألة الوقوف) اعلم ان مسألة الوقوف بين
النكار وبيننا لا تنبئ على اصل لانهم قالوا ما صدر من المراد امر
استثبه علينا لا ندرى لعله كبيرا او غير كبير فتوقف عن ولايته بعدما
كان عندنا من اهل الولاية ووردناه الى الوقوف لانبرامته ولاننولاه
واول ما وقعت هذه المسألة بين الحارث وعبد الجبار وذلك انهما
اجتمعا في بيت على امور المسلمين ولم يقع الاتفاق بينهما وتشاجرا
فاصاب بهما المسلمون وقد قتل كل واحد منهما صاحبه ولا يدرون
ايهما الظالم من المظلوم او هما ظالمان جميعا او هما مظلومان
جميعا وقد تخدنا فقال النكار نقف عنهما حتى نعلم المقدى منهما
وقال اهل الدعوة نكون على اصل ولا يتناحى نظم ما اتينا من المعصية

فاختلفها هنا فقال اهل الدعوة تنقف في الفعل ولا تنقف في الفاعل فان
 نزعنا ولا يبتنا عن الحق منها فقد ظلمناه بعدما اوجبه الله تعالى علينا
 والاخرى لا علم لنا بالغيب وقالوا هم تنقف عنهما واستدلوا على ذلك
 بعائشة ام المؤمنين حين رميت بالافك وقالوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 توقف عنها وقال لها يا عائشة ان كنت الميت بشئ مما يقول الناس
 فتؤني الى ربك وراجعيه فهذا دليل على انه توقف عنها قلت لا
 ولا نعت عين بل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم على ولايته لها ولم يصدر
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم امر يوجب التوقف عنها لکنها قالت الله اعلم لئو
 اقررت بما لم افعل لصد قنوتی ولكن حسبي الله فما في هذا ما يدل على
 وقوفه عنها بل هي في ولايته لها لان هذا امر واجب حق المسلم على المسلم
 النصح والافتاء عليه ومع هذا لا يمنع لها حقا واجبا ونحوه على علمنا
 ولستنا من علم الغيب في شئ وليست هذه المسألة من الاخرى في شئ
 كلما اتهمت وليك نقصته حقه والاصل في هذه المسألة من قول
 الله عز وجل وانقوا فتنة لا تصيبين الذين ظلموا منكم خاصة واوهما
 قضية عثمان بن عفان وذلك ان عثمان اختلف فيه اصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم على ثلاثة اوجه الوجه الاول طريقة عمار بن ياسر واصحابه وعلي
 وطليحة والزبير وعامة المهاجرين والانصار والثاني طريقة اصحاب
 سعد بن ابى وقاص وعبد الله بن عمر بن الخطاب ومحمد بن مسلمة
 الانصارى وعبد الله بن سلام وزيد بن ثابت والثالث من التجماع
 عثمان قال جابر بن زيد الارزى رضي الله عنه وهو قوله لا يحمل للعالم ان
 يقول للجاهل اعلم مثل علي والاقطعت عذرك ولا يحمل للجاهل ان
 يقول للعالم اجعل مثل جبري والاقطعت عذرك فان قالوا ذلك قطع
 الله عذر كل منهما * (الرد عليهم في انكارهم عذاب القبر) *
 ومن مسائل ما بيننا وبينهم عذاب القبر وعابوها وقالوا انكم اقتبستموها

من مسائل المالكية ونحن نثبت عذاب القبر وهم ينكرونه لله ما انكروه
 شرعا ولا عقلا وانما جعلوا جهلهم به حجة على من علم وليس الانكار حجة
 ولا الجهل بحجة اعلم يا اخي ان عذاب القبر صحيح معروف موجود
 في ايدي الامة لا المالكية ولا غيرهم من الشافعية ولا غيرهم من
 الاثنونية والحنفية والمعتزلة وسائر الشيعة واصحاب الحديث
 متواتر عند ائمة احمد عليه السلام وفي القروان اشارة اليه على رأي المفسرين
 وهم القدوة في ذلك كما ان امر الفليس بن حجر والمنايفة الديباني
 والاعشي هم القدوة في اللغة وان كانوا مشركين وللمالكية على غيرهم
 فضل ان كانوا كما قالوا ان لهم اهتبالا برسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن
 لهم اهتبال وصاحب الصناعة اولى في صناعته ممن لا تنسب اليه
 تلك الصناعة وسيأتي ما يكشف عن عوار مذهبهم ان شاء الله
 وقد وردت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم احاديث واخبار
 جمة وفي مشاهدة الابصار والعيان في سائر البلدان وتواتر في سائر
 الازمان ما يبصر الناس في مقابرهم من النيران المتقدة والاصوات
 الممتدة وظهور الانبياء والحسين على رؤس العالمين اعظم الدلالات
 وأبين البينات وهو اقرب الى من انكر ولم يؤمن ولم يحسن فاول
 الروايات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعلم اصحابه صلى الله عليه وسلم
 هذا الدعاء كما يعلمهم السورة من القرآن وهو قوله اللهم اني اعوذ
 بك من عذاب جهنم واعوذ بك من عذاب القبر واعوذ بك من
 فتنة المسيح الدجال واعوذ بك من فتنة الحيا والممات فان لم
 يبلغهم هذا الحديث ولم يؤمنوا به احربهم ان لا يستعملوه اعظم بهم
 خينة وراها حوبة والحديث الثاني حديث عائشة رضي الله عنها ان
 يهودية جاءت فاطمتها اليها شيئا فاعطتها فقالت وتلك امة عذاب
 القبر قالت عائشة فاتهمتها فلما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم

اجبرته الجبر فظرت الى وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم تغير فقال
 تقوذي يا عائشة من عذاب القبر فما زال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يتعوذ من عذاب القبر حتى توفي ^{عليه السلام} الحديث الثالث ان رسول الله
^{صلى الله عليه وسلم} مر هو واصحابه على قبرين يعذبان فقال لاصحابه انهما يعذبان
 وما يعذبان في كبير اما احدهما فانه كان يمشي بالتميمة واما الآخر فانه
 كان لا يستبرئ من بوله وقال لاصحابه ايتوني بجريدة فانوه بها واخذ
 وشقها وقسمها نصفين ففرز عند راس كل واحد جريدة فقال ولعل
 هذا يخفف من عذابهما شيئا ما لم يلبس الحديث الرابع قول رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ان الميت اذا دلى في قبره وفرغ اهله من قبره
 اتاه ملكان احدهما عند راسه والاخر من عند رجله وانصرف عنه
 الناس وهو يسمع خفق نعالهم فيفقه الملكان فيقولان له من ربك
 فان كان مؤمنا فيقول الله دلى فيقولان من نبيك فيقول محمد نبي
 فيقولان ما دينك فيقول الاسلام ديني وما قبلك فيقول الكعبة
 قبلتي فيفتحان له بابا الى النار فيقولان هذا منزلك فجاء الله منه
 ثم يفتحان له بابا الى الجنة فيريان مكانه في الجنة فترام ان يقوم اليه
 فيقولان نعم رشيد افينام نومة العروس حتى يكون احب هله اليه
 الذي يوقظه حتى يبعثه الله يوم القيامة واما المناق والمرباب
 فيقولان لها من ربك فيقولان لا تدري فيقولان لها لا درتما ولا ابتليتما
 فيفتحان لها بابا الى الجنة فيقولان لها هذا مكانك في الجنة لكنك اصرتما
 عنه فيفتحان لها بابا الى النار فيقولان لها هذا مكانك في النار فغند
 ذلك يكرها ان القيامة فكرها لقاء الله فكره الله لقاءها الحديث
 الخامس قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لما مات سعد بن
 معاذ فقال عليه السلام لو نجا احد من عذاب القبر لنجى منه سعد بن
 معاذ لقد ضمه القبر ضمة كادت اضلاعه تحتلف الحديث السادس

عن رسول الله ﷺ من مات ليلة الجمعة أو يوم الجمعة وقي عذاب القبر
الحديث السابع تسميته سمي رسول الله صلى الله عليه وسلم ملكا القبر
منكروا نكيراً متواتراً عند أمة أحمد صلى الله عليه وسلم الحديث الثامن
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال القبر أمار وضة من رياض الجنة
أو شعله من نار جهنم الحديث التاسع ما رواه ابن مسعود
رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن في القرآن
لسورة فيها ثلاثون آية يقرؤها أحدكم فاذا مات ودخل القبر
فاذا جاءه الملك من ناحية رأسه حالت يده وبينه فاذا جاءه من
لحية رجله حالت يده وبينه فان جاءه من ناحية جنبه حالت
بينه وبينه قال ابن مسعود هي تبارك الذي بيده الملك وهو على
كل شيء قدير الحديث العاشر عن ابن عمر قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم كيف بك إذا جاءك فتان قبرك منكروا نكيراً ملكان
أسودان أزرقان يفتخان الأرض بانيهما ويطان في شعورهما
أصواتهما كما لرعد القاصف وأبصارهما كالبرق الخاطف فقال عمر
يا رسول الله امع عقلي كما أنا عليه اليوم قال نعم قال أكفيكم بما أذن
الله وقال النبي صلى الله عليه وسلم إن عمر موقف وعن علي بن أبي طالب
أنه قال في خطبته عباد الله الموت الموت ليس منه فوت إن أقمتم
أخذكم وإن فرتم أدركم الموت معقود بنواصيكم الجنا الجنا
والوفا الوفا فان وراءكم طالبا حثيثا وهو القبر روضة من رياض
الجنة أو حفرة من حفرة النار وأنه يتكلم في كل يوم ثلاث مرات فيقول
أنا بيت الظلمة أنا بيت الوحشة أنا بيت الديدان الأولان ورا
وراء ذلك يوماً لا شك فيه يشيب فيه الصغير ويسكر فيه
الكبير خطبة طويلة وعن ابن عباس وعبد الحميد بن محمود المعولي
أنه قال كنت جالساً مع عبد الله بن عباس إذا أتاه قوم فقالوا خرجنا

حجاجا ومعنا صاحب لنا حتى انتهى ذات الصباح فبات فيها ثا لثم اظلمت
 فحفر القبر فاذا نحن بأسود قد ملا المد يعني حية فتركنا القبر فحفرنا له مكانا
 آخر فاذا نحن بأسود قد ملا القبر فتركناه وانبتنا ك فقال ابن عباس
 ذلك الغل الذي يغلبه انطلقوا فادفنه في بعض ما فوالله لو حفرتم
 الارض كلها لوجدتموه فيها فاكبروا قومه قالوا فاطلقنا الى اهلنا
 بعدما دفناه في بوضها فلما رجعنا انبتنا اهلنا بمسبح كان له معنا فقلنا
 لا سرانه ما كان عمل زوجك قالت كان يبيع الخنطة وكان ياخذ كل
 يوم قوته ويقبض من القبض وهو المفكر مثله ويلقيه فيه فمن هذه
 الحياطة غلب في القبر وقد شاع في امة الحمد ما ابصره عيانا في القابر
 ما يغني عن جهل من جهله فما يكفي الجاهل ان يعتذر الى الناس ويعذر
 من ان ينقل جهله علما ويغيب من علمه ولو اردنا ذكر شي من ذلك
 مما راينا وعيانا وعينوه هم بانفسهم لا تسع الحال وانفسهم الجاهل
 وفاق القيل والقليل مما لا ينكره عاقل مستفاض في ايدي الناس الا
 عند الناس وقولهم انما اقبسناه من الما لكية ومن ورا الما لكية
 الامة قاطبة ومن اين يدعوهم جهلهم حتى اتخذوه دينا ولوسلوا
 عن اعظم فريضة من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 مما لا يحمله ابي ولا عاقل من دينهم من اين لهم العلم بها الا انهم
 وجدوا آباءهم على عبادة وهم في آثارهم يهرعون ولقد سبق
 السلف ونشر الخلف مثل ابي جهل وغيره مثل انا وجدنا آباءنا
 على امة وانا على آثارهم مهتدون لابل انا وجدنا آباءنا على امة
 وانا على آثارهم مقتدون وربما ينتحلون معرفة عدد الصلوات
 واوقاتها ووظائفها من الاجماع والى لهم بما عند الثلاث والسبعين
 فرقة ولم ينصوا عليها ولا يعرفونها ولا ازمعتها ولا امكنتها ولا ائتمتها
 وربما عجزون عن شرع ائمتهم فكيف بمعرفة غيرهم ومسالمة عذاب

المقبر ليست من مسائل الديانات فمن جهلها سلم ومن علمها غم
ومن تورط فيها ندم والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا
محمد خاتم النبيين وإمام المرسلين

بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم

* (الرد على خواننا النكار في جميع ما ذهبوا اليه) *

الحمد لله رب العالمين والصلاة على محمد خاتم النبيين وعلى جميع
الانبياء والمرسلين والملائكة المقربين المرسلين اجمعين اللهم
صل عليهم في الاولين وبارك عليهم في الآخرين واقض استغاثتهم
يوم الدين يا ارحم الراحمين اللهم آمين آمين اعلم انه يجب
وينبغي على من ينتحل خشية الله في السر والعلانية اذ لم تخلق هلا
ولم يترك سدى ظلالا ان يراعى نفسه ويحاسبها عند ثلاثة مواطن
اولها ان يصدق ظاهره باطنه ويوجب لله تعالى من الخدمة مسا
نطق من قول لا اله الا الله الثاني ان لا يعتمد على قول الاياد و
الاجداد في الضمائر والاعتقاد في دين الله العلي الهادي الثالث
ان يحاسب نفسه في المناظرات فيقبل الحق اذا ظهر ويرد الباطل
اذا ندر ويحسن الادب في مناظراته ويراعى الصدق والحق في
محاوراته وان اخل بواحدة من هذه فهو لنفسه اعدى عدو ومن
اعدائه اعلم يا اخي انا بحالة يرحمنا فيها جميع الخلق عصمت الملائكة
وابتلينا بالتكليف وتعدنا بالنيران وسلم سائر الحيوان واعظم
من هذا نعمة ونقمة السعادة الابدية والشقاوة الابدية ونقدمت
الامم قبلنا بالخيرات وانفردنا منهم خصوصا بفقد الانبياء والمقصود

الاوليا وكثرة الحوادث والفتن والزلزال والجن اعمار قصيرة وهم
 كثيرة وكثرة قطائع الطرق عن دين الله عز وجل فانا لله وانا اليه
 راجعون وذكرت يا اخي مسائل ما بيننا وبين اخواننا النكار اعلم
 يا اخي ان مسائل ما بيننا وبينهم لا تجدي نفعا ولا تقضي ولا تقدم
 لا يعني غم جهلها منا ومنهم سلم ومن خاض فيها ولم يصب ندم
 ومن اصاب ولم يهتد غم والمعدرة الى الله والى كل من سمع بها
 ان ينظر فيها بعين البصيرة فيكاسبني ان رعت ويصدقني ان
 اصبحت والله المستعان وحسبي الله ونعم الوكيل وذكرت ان اشرح
 لك المسائل الصالح والطالح لتكون على حقيقة من الامرين جميعا
ف اول ما ابدي فيه اسم الله تعالى واختلاف الناس فيها
وانهم على قول كل واحد حتى يكون كانه حاضر وهو العادل والانصاف
 اعلم ان ما يوجب التخطب والتشيط بين الناس ان المناظرين
 يلبسون مناظر اتم على فروع اصوهم ويرى اصوهم ويلبسون
 كل واحد على اس نفسه اعلم يا اخي ان الامة اختلفت في مسائل
 الاسماء والصفات فقال اهل العراق ان الاسم هو المسمي وقال
 اهل الكوفة من العراق ان الاسم غير المسمي وافترقت الامة عليهم
 اعلم ان ما قال الفريقان صحيح من وجه وغلط من وجه وانا اذكر
 الاس والفروع وابني على الاس فرقة اعلم ان الله تعالى خاطبنا بكتاب
 معروف عندنا حقيقة ومجازا ومجازا بخصاصه وكونه وكاد ان يكون
 المخطاب في حقنا وفي حق الله مجازا وانقر الله تعالى في لسان
 العرب بارجع كلم كانت في حقه حقيقة وفي حقنا سرعة وهي الله
 والرحمن والخالق وسبحان فاما قوله الله فمن لا اله الا الله كلمة الاستغ
 لاحد والرحمن لم يبد لهم الا كذاب الالهة والخالق صنوع في كتاب
 الله عز وجل قوله عز وجل هل من خالق غير الله قل هو الله لا اله الا الله

وكذلك سبمان وقد ذكر عن الاعشى ميمون بن قيس في الجاهلية يمدح
علقمة بن علاثة وقال (سبمان من علقمة الفاخر) * وذكر الله
عز وجل نفسه مطلقا وقال سبمان الذي اسرى بعبيده ليلا من المسبي
الحرام وقال سبمان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وقال
سبمان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب
العالمين واختلف الناس هاهنا فقال قائلون الاسماء والصفات
ما قرع الاذان وهم بعض الاشعرية وقال آخرون الاسماء والصفات
معاني التي دلت عليه الالفاظ المسموعة بالاذان المصونة تحت اللسان
ونحن نشير الى ما ذهب اليه كل واحد ان شاء الله تعالى اعلم ان
الله عز وجل فضل ابائنا ادم عليه السلام على الملائكة الذين هم
افضل الخليفة بمعرفة الاسماء وذلك ان الله عز وجل قال للملائكة
ان اطيعوا في الارض خليفة الى قوله انك انت العليم الحكيم الى قوله
وما كنتم تكتمون ثم قال عز من قائل واذا قلنا للملائكة اسجدوا لى
قوله من الكافرين فمن عري من فضيلة هذه الاسماء ولم يعترف
بالجهل لها كالملائكة المستحقين باخوانه الشياطين من ذرية ابليس
الملعين ونحن نشير الى حقيقة الاسماء وغلط كل فريق فيها فأول ذلك
ان وجود الاسماء يقتضي ثلاثة معان وجودها في الاعيان ووجودها
في الازهان ووجودها في اللسان ونحن نشير الى بداية الخلق من الجوهر
الى نهاية النطق التي هي ثمرة الخلق فان الله تعالى أول ما خلق الجوهر
لجعل منها المطلق وهي الطبائع الاربع التي هي اليبوسة والحرارة
والرطوبة والبرودة فمزج هذه الطبائع فخرجت منها العناصر
التي هي الاثير والهواء والارض والماء ومزج اليبوسة والحرارة
فكان منها الاثير ومزج الحرارة والرطوبة فكان منها الهواء ومزج
الرطوبة والبرودة فكان منها الماء ومزج البرودة واليبوسة

فكان منهما الارض فظهر فيلادون الا تير الى المركز الذي هو الارض
عالم الكون والفساد وما وراء هذا فعل جوهرية وظهر في عالم
الكون والفساد الجباد والموتان وانفردا لارواح الحيوان فظهرت
ثمرة الخلق في الحيوان لانه يعدوا ويبنوا ويفعل ويترك ويخاف ويكتسب
فخلق الله هذه الاجناس الثلاثة وهي الملائكة والانس والجن
فركب فيهم العقل فزبيء آخر القضية والروح والعقل جوهران
وخلق الله المنطق لهؤلاء الثلاثة وخصهم من سائر الحيوان
واخرج فيه البيان والتبيان ليجاب ما في القرآن من شأن
منة وفضيلة من الرحمن فخلق اللغات التي يتناطق بها الناطقون
في الازمان على ثلاثة اوجه فكانت هذه الوجوه الثلاثة بحر من
البحر العظيمة التبيان وخليجا من سائر الخلق في جانب البحر
المحيط الذي هو بحر المعاني فتبارك الله احسن الخالقين ^{ويقتصر}
العيان عن ركوب هذا البحر الثاني ولنشر الى اسماء الاعيان ووجوهها
في الازهان وظهرها على الانسان ^{أما} اسماء الاعيان فان
الله تعالى خلق الخلق فجعل اللغات فجعل بعض الخلق ^{اسماؤها}
منها كالجسم والعرض والانسان واسماها الاعداد بهذا الاسم
ذاق كالانسان والحيوان وخمسة من الاعداد والسواد من الالوان
والبياض اعلم ان ما لا يفهم لك من الشيء لا بمعرفة غيره
فذلك الغير ذاق له كالعدد الخمسة والاربعة واللون للسواد
والبياض فلن يفهم لك السواد حتى يفهم لك اللون ولا الاربعة
حتى يفهم لك العدد والذاتي من الاسماء ما يمكن الخمسة
عددا واعلم الاسماء الموجود ويطلق على البارى وجودا واجبا
ويطلق على الغير وجودا ممكنا فوجودنا بارى متعلق بما ديت
وجود غيره متعلق بما هيته والمالية اشارة الى الذات والوجود

والماهية اشارة الى الذات والصفة فالاول متعلق بأهلها والثاني متعلق بالكيفية فالاولون ابصارهم مقصورة على الالفاظ
 انها اسماء والآخرون لاحت ابصارهم على المعاني هي الاسماء والالفاظ
 والمعاني محران عظيمان زاخران لحيان وليس كل اسم ذاتيا ولا كل
 اسم لفظيا منها اسماء الاعيان واسماء الالفاظ سهام اللسان واما
 سهام الازهان فتقسم بين الاعيان واللسان ومرجعها الى العلم
 لانك تعرف حقيقة اسم الشيء في ذهنك وليس في ذلك ما يدل
 على ذات الاسم ولا عليه وليس فيه ايضا ما يدل على انه لفظه ولسانه
 ونشر الان الى دلالة الفريقين جميعا الى قول من قال ان الاسم هو
 المسمى والى قول من قال ان الاسم غير المسمى واستدل الفريقان جميعا
 بلغة العرب فقال بعضهم ان العرب قسمت لغتهم فجعلت نصيب الذوات
 هي الاسماء ونصيب الحركات هي الافعال والحروف عقاير بها تقرر
 فائدة المعاني لو قلت زيد الجبل لما ظهر مرادك فان ادخلت حرفا
 بان واستبان فيقول زيد على الجبل ولو قلت عمرو الدار لما انفهم
 للسامع حتى يقول عمرو في الدار فتسمى اللغة العرب هذا التقسيم
 وعلقوا الاسماء بالذوات لانك تبصر الذوات وتجهل الاسماء فتقول
 من هذا فيقال لك زيد فوفقت الجهالة على الاسم لاعلى الذات وتز
 عنه بعض اسمائه وتحدث له غيرها وتفارق بعض اسمائه لحدوث غيرها
 وتنسى الاسم لانسى المسمى والاسم مأخوذ من المسموع على راي اهل البصرة
 ومن السمة على راي اهل الكوفة وكلاهما الان ان الاسم غير المسمى
 ويقول القائل اكتب اسمي في هذه الصحيفة ونكتب الاسم ولا نكتب
 الرجل وتختلف عليه الاسماء باختلاف المحالات من نطفة الى علقة
 الى مضغة الى طفل الى صبي الى غلام الى بالغ الى رجل الى شاب الى
 شيخ الى هرم الى ميت فالذات باقية وقال الآخرون هذه الاسماء هي

غيره لانها بمقتضى اللسان والاذهان وبقي عليكم حكم الاسم في الاعيان
 وقد قدمنا القول في اسماء الاعيان والذوات واسماء الذوات هي الاصل
 واسماء اللغات هي الفصل وللأصل فضيلة على الفصل وان كان التوجيه
 لا يحال الى البارى سبحانه لاسمائه وصفاته فلا فصل دون المفصول
 والا فصل في حد الحقيقة والمفصول في حد المجاز فالحقائق اولى بالبارى
 سبحانه من المجازات الأموضع منع منه الشروع لسقوله عز وجل ليس
 كمثل شيء واستدل الفريقان جميعا على قولهما بقول الله عز وجل هو الله الذي
 لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم هو الى قوله يسبح له
 ما فى السموات والارض وهو العزيز الحكيم واستدل من قال ان الاسم
 غير المسمى بهذه الاعداد المتقايرة والحروف المختلفة والمعاني المتفاوتة
 وقد وقع الخطاب عليها من الله عز وجل بالجمع والتذكير والثانيث
 اسمها اسماء وانها غير الله عز وجل والمظاهر حكمة على الباطن وانما اراد
 الله عز وجل هاهنا الالفاظ دون المعاني واستدل الآخرون بالآيات
 الثلاث التى قدم الله تعالى فيها هو الله الذى لا اله الا هو ثم قال لا اله الا
 هو وليس بعد الله الهية الا الذات فأقضى هذا القول الحقيقة لا المجاز
 ودل بقوله على المعاني دون الالفاظ اذ هو هو لا هو غيره وقال الآخرون
 هذا مجاز من القول كما نقول للشجاع انه اسد وليس باسد ونقول للسبحى
 سحر وليس بسحر وقال آخرون تعالى ربنا ان رغبنا عما اخبرنا به عن أنفسنا
 الى تمثيل من دونه فنحن على الظاهر والظاهر على الباطن حكمة الا ان يقع
 للباطن دليل وللباطن دليل هاهنا لان الله تعالى يريد بقوله هو هو الباطن
 لا الفاظ وقولك للشجاع هو الاسد لم يرد به اللفظ ولا عين الاسد
 لكن المراد هو المعاني وهو حقيقة الاسم في ذات الله تعالى وكلا الفريقين
 قد اصاب هو لا لان الالفاظ هي الاسماء والآخرون ان المعاني هي
 الاسماء فمن اجزل للبارى سبحانه المدحة فهو افضل من تجسها لكن

هو لا اقتصر على ابصارهم وهو لا على بصائرهم وعلى ان مستقاهما
من مكانين مختلفين ومستقى اصحاب الالفاظ والالقاب والاعلام
من اللغة ومستقى اصحاب المعاني من الشرع فاذا اردحاث الشريعة
على اللغة على ان اللغة فيها مقتضى المعنيين جميعا اسماء الالقاب
واسماء الذوات فالافضل للافضل واستدل ايضا من نفي الاسم عن
الذات بقول الله عز وجل قل ادعوا الله وادعوا الرحمان ايا ما تدعوا
فله الاسماء الحسنى واستدلوا بقوله ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى
انه اراد الالفاظ التي تدعوا بها الله فتقول يا الله يا رحمن فصرفوه الى
اللفظ دون المعنى بدليل قوله فله الاسماء الحسنى وقال آخرون انما
توجه قوله ايا ما تدعوا الى الله عز وجل بما دعوت بها الله الرحمن الرحيم
وصرف المدح الى الاسماء وصرف الاخر للمدح الى الدعاء واحتمل
اللفظ واحتمل المعنى فالافضل افضل والفضل مفضل فالرحمان
هو الله والله هو الرحمن وهذا اسمان لفظا ومعنى هما فرد وصدق
الغريقان واستدلوا ايضا بقوله سبع اسم ربك فقال المذنبون الاسم
هو المسمى والتسبيح لا يليق بالمخلوق وقد وقعها هنا على الاسم وصح
انه المسمى وقال آخرون انتصب باسقاط الحافض اى سبع باسم
ربك وكذلك قوله وذكر اسم ربك فضلى اى وذكر ربك او ذكر ربك باسمه
واستدلوا من اللغة بقول رسول الله ﷺ ان لله تسعة وتسعين اسما
غير واحد لانه وتركب الوتر من احصائها دخل الجنة والحديث مشهور
مذكور ولن يضركم القائلين بان الاسم هو المسمى حين اعترفوا لهم بان
الاسماء منها الفاظ العباد ومنها معاني ذوات العباد وقد قال القائل
حين سمع تقرير الجلالة * * * * *
فلو قبل مبكها بكيت صباية * بسعدى شغيت النفس قبل الشدا
ولكن بكيت قبل فريم لي البكا * بكها فقلت الفضل للثقا دم

في القرآن والحديث مثل آية الاستواء وحديث النزول فإن قال
 ما الذي يجب عليك في معرفة الله فالجواب ان ينبغي عنه الحدود
 العشرة وهي قبل وبعد وتحت وبعين وشمال وامام وخلف وكل وبعض
 فان قيل لم يعرف الله فالجواب بالخلقوقات وعرفت الخلقوقات
 بالحدود العشرة المذكورة فان قيل لم يعرف هذا اكله قتل بضرو
 العقل والضرورة ما لا يتطرق اليك الشك فيه ولا يمكن للعاقل
 دفعه فان قيل ما المعرفة الواجبة على العباد فقيل ثلاث معرفة
 البارى سبحانه ومعرفة الرسول ومعرفة ما جاء به الرسول اما معرفة
 البارى سبحانه فتلاثة ما يجب له وما يجوز له وما يستحيل عليه فاما
 معرفة ما يجب له فالوجود المطلق والبقاء المطلق والكمال المطلق
 واما ما يجوز له فإيجاد العالم بعد عدمه واعدامه بعد وجوده واعلانه
 بعد عدمه واما ما يستحيل عليه فالابتداء والافضاء والتفاضل
 واما معرفة الرسول فتلاثة ما يجب له وما يجوز عليه وما يستحيل
 عليه فاما ما يجب له فالصدق والتبليغ والنصيحة واما ما يجوز عليه
 فالسهو والنسيان والنوم واما ما يستحيل عليه فالكذب والخيانة
 والغش واما معرفة ما جاء به الرسول فتلاثة امر ونهي وخبر
 والامر على ثلاثة اضرب امر وجوب وامر ندب وامر ترغيب
 وتقضيل والنهي على ثلاثة اضرب نهى تحريم ونهى كراهة ونهى
 تنزيه والخبر على ثلاثة اوجه خبر عن الدنيا وزوالها وخبر
 عن الآخرة ودوامها وخبر عن الرسل واممهم وهذا آخر

ما تيسر والحمد لله رب العالمين

وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ

وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ

وَسَلَّمَ

بسم الله العظیم الشان * قد تم طبع كتاب
الدلیل والبرهان * مشتملا على ثلاثة
اجزاء وذلك بالمطبعة البارونية
الكاظمة بطالون بمصر المحمية
تحت إشرافه على صاحبها
افضل الصلاة وازكى
التحية

م

متى يستقيم رأي من كان يجهل *	عواقب امره وما بعد يفعل *
فكم وجهت سقاين الراي الهدى *	فدأت بها الى الضلالة شمما *
وكم ارسل الطيور للصيد اهلهما *	فصيد لما انتهى المسمى الموجل *
ويا اسفا على الرجال وفقدهم *	ورأي تليف دلهم عنه خذ *
ويا حسرتا على الكهول وسرهم *	مضوا واشتقت فيهم مكارههم *
فصبر جميل والرضا بقضاء من *	بناوهم ما شاء يقضي ويفعل *

بسم الله على التمام